



وزارة اوقاف واملئ الامور كوءة



موسوعة فقهاء

جلد - ۱۱

تخارج - تسووية

موسوعه فقہیہ

شائع کردہ

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقیهہ

اردو ترجمہ

جلد - ۱۱

تخارج — تسویۃ

مجمع الفقہ اسلامی الہند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیرا“

یفقہہ فی الدین“

(بخاری، مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ
جلد - ۱۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۵۱-۳۹	تخارج	۲۶-۱
۳۹	تعریف	۱
۳۹	محتاجۃ النفاذ: صلح: قسمۃ	۲
۳۹	شرعی حکم	۳
۴۰	تخارج کی حقیقت	۵
۴۰	تخارج کا اختیار کس کو ہے	۶
۴۱	تخارج کے صحیح ہونے کی شرائط	۷
۴۱	عمومی شرائط	۷
۴۲	تخارج کی شکلیں	۱۱
۴۲	حنفیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں	۱۱
۴۳	مالکیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں	۱۲
۴۳	اول: اگر بدل کی ادائیگی ترک سے ہے	۱۲
۴۵	دوم: اگر بدل تخارج کی ادائیگی غیر ترک سے ہے	۱۳
۴۶	شافعیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں	۱۴
۴۶	حنابلہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں	۱۵
۴۷	تخارج سے قبل کچھ ترک کا دین ہوا	۱۶
۴۸	تخارج کے بعد میت پر دین کا ظاہر ہوا	۲۰
۴۹	تخارج کے بعد میت کے دین کا ظاہر ہوا	۲۱
۴۹	تخارج کے بعد ترک کی تقسیم کا طریقہ	۲۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۵۱	موصیٰ لہ کا تخرج	۲۶
۵۳-۵۲	تنخایہ	۳-۱
۵۲	تعریف	۱
۵۲	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۵۶-۵۳	تختیب	۱-۷
۵۳	تعریف	۱
۵۳	متعلقہ الفاظ، اخراء، انشاء، تحریض	۲
۵۳	شرعی حکم	۵
۵۵	بہکانی گئی عورت کی بہکانے والے سے شادی کا حکم	۶
۵۵	مفسد کی سزا	۷
۶۸-۵۶	تختیم	۲۲-۱
۵۶	تعریف	۱
۵۷	متعلقہ الفاظ، مزین، فتح، تسویر، ملج، تطوق، تہطیق	۲
۵۹	شرعی حکم	۸
۵۹	اول: سونے کی انگوٹھی استعمال کرنا	۸
۵۹	دوم: چاندی کی انگوٹھی استعمال کرنا	۹
۶۰	سوم: سونا چاندی کے علاوہ دوسری دھات کی انگوٹھی پہننا	۱۰
۶۲	چہارم: انگوٹھی کا محل استعمال	۱۱
۶۳	پنجم: مرد کی انگوٹھی کا وزن	۱۲
۶۳	ششم: مرد کی انگوٹھیوں کی تعداد	۱۳
۶۳	ہفتم: انگوٹھی پر نقش کا مسئلہ	۱۴
۶۵	ہشتم: انگوٹھی کا نمینہ	۱۵
۶۶	نہم: دھنوں میں انگوٹھی کو حرکت دینا	۱۶
۶۶	دہم: غسل میں انگوٹھی کو حرکت دینا	۱۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۶۷	یا زوہم: تیمم میں انگلی نکالنا	۱۸
۶۷	دو ازوہم: نماز میں انگلی سے کیلنا	۱۹
۶۷	سبز وہم: احرام کی حالت میں انگلی پیننا	۲۰
۶۷	چہار وہم: انگلی کی زکاة	۲۱
۶۷	پانز وہم: شہید اور غیر شہید کے ساتھ انگلی کے دفن کا مسئلہ	۲۲
۷۴-۶۸	تخذیر	۱۵-۱
۶۸	تعریف	۱
۶۸	متعلقہ الفاظ: تطہیر، اغواء، اسکار	۲
۶۹	شرعی حکم	۵
۷۱	مختصات (نشہ اور اشیاء) کی حرمت کے دلائل	۱۰
۷۱	مختصات کی طہارت و نجاست کا مسئلہ	۱۱
۷۱	مختصات کے عادی اشخاص کا علاج	۱۲
۷۲	مختصات کی بیخ اور ان کو ضائع کرنے کا ضمان	۱۳
۷۲	مختصات استعمال کرنے والے شخص کے تصرفات کا حکم	۱۴
۷۳	مختصات استعمال کرنے والے کی مزا	۱۵
۷۵-۷۴	تخذیل	۳-۱
۷۴	تعریف	۱
۷۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۷۵	جہاد سے روکنے والے یا بری خبریں پھیلانے والے کو جہاد میں شامل کرنے کا حکم	۳
۷۶	تخریب	
	دیکھئے: جہاد	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۷-۷۶	تخریج مناسط	۳-۱
۷۶	تعریف	۱
۷۶	متعلقہ الفاظ: مناسبت	۲
۷۷	اجمالی حکم	۳
۸۰-۷۷	تخمر	۳-۱
۷۷	تعریف	-۱
۷۸	اجمالی حکم	۲
۷۹	خطبہ جمعہ میں عصا وغیرہ سے ایک لکھا	۳
۸۲-۸۰	تخصیص	۵-۱
۸۰	تعریف	۱
۸۰	متعلقہ الفاظ: نسخ، تہقید، استثناء	۲
۸۱	اجمالی حکم	۵
۸۵-۸۲	تخطی الرقاب	۶-۱
۸۲	تعریف	۱
۸۳	اجمالی حکم	۲
۸۵	تخفیف	
	دیکھئے: تیسیر	
۸۵	تخلیل	
	دیکھئے: تحلیل	
۸۶	تختی	
	دیکھئے: قضاء حاجت	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۸۶-۹۳	تخلیہ	۱-۱۴
۸۶	تعریف	۱
۸۶	تخلیل کی قسمیں اور احکام	۲
۸۶	اول: طہارت سے متعلق تخلیل	۲
۸۶	الف: ہنو اور غسل میں انگلیوں کا خلال کرنا	۲
۸۸	ب: تیمم میں انگلیوں کا خلال کرنا	۴
۸۸	انگلیوں میں خلال کرنے کا طریقہ	۵
۸۹	ج: بال میں خلال کرنا	۶
۸۹	(۱) بوڑھی میں خلال کرنا	۶
۹۰	(۲) سر کے بال میں خلال کرنا	۹
۹۱	دوم: وابت میں خلال کرنا	۱۰
۹۱	وابت میں خلال کس چیز سے کیا جائے	۱۲
۹۲	سوم: شراب کو مرکہ ہٹانا	۱۳
۹۳-۹۶	تخلیہ	۱-۶
۹۳	تعریف	۱
۹۳	مختلقات: القاطنہ قبضہ تسلیم	۲
۹۴	اجمالی حکم	۴
۹۵	بحث کے مقامات	۶
۹۶-۹۹	تخمیس	۱-۶
۹۶	تعریف	۱
۹۶	اجمالی حکم	۲
۹۶	الف: مال غنیمت کا خمس نکالنا	۲
۹۷	ب: فتنے کا خمس نکالنا	۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۹۷	چیمبر و قوت منثورہ اراضی کاٹس	۴
۹۸	دہسلب (مقتول کفر کے جسم سے حاصل کردہ مال) کاٹس نکالنا	۵
۹۹	ہڈر کاڑ کاٹس نکالنا	۶
۱۰۰	تخمین	
	دیکھیے: ڈس	
۱۰۳-۱۰۰	تحث	۷-۱
۱۰۰	تقریف	
۱۰۰	جمالی حکم	۲
۱۰۱	تحث کی مامت	۳
۱۰۱	تحث کی شہادت	۴
۱۰۲	تحث کا عورتوں کو دیکھنا	۵
۱۰۲	تحث کی ہر	۶
۱۰۳	بحث کے مقامات	۷
۱۰۵-۱۰۳	تخویف	۶-۱
۱۰۳	تقریف	
۱۰۳	متعلقہ تناظر: لاندہ	۲
۱۰۴	جمالی حکم، بحث کے مقامات	۳
۱۰۴	دو صورتیں ہیں میں تخویف امر بوجہ ہے	۳
۱۰۴	لاندہ بقتل بضر بمرقیدی، جھلی	۳
۱۰۴	ب: بل لوانے، اور ب: ہارنے کی جھلی	۴
۱۰۴	دشت ردو کر کے قتل مرا	۵
۱۰۵	تخویف کی وجہ سے اسقاط جمل	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۵-۱۲۱	تخیر	۱-۳۴
۱۰۵	تعریف	
۱۰۶	تخیر اہلبیسن کے۔ ایک	۲
۱۰۶	متعلقہ ائناظہ بااست۔ تھویش	۳
۱۰۶	تخیر کے احکام	
۱۰۶	ہام حکم: ہفتہ سوئع (پورے وقت) میں ماریں۔ انگلی کا اختیار	۵
۱۰۸	وہ حکم: زکاۃ میں نکالی جانے والی اشیاء میں تخیر	۸
۱۰۹	تیسرا حکم: احرام حج کی حالت میں ہونے والی جنائیات کے فائدہ میں تخیر	
۱۱۰	چوتھا حکم: چار سے زائد بیویوں کا شوہر جب مسلمان ہو جائے	۵
۱۱۲	پانچواں حکم: ہر ورش کے معاملے میں بچے کو اختیار دینا	۷
۱۱۵	چھٹا حکم: قیدیوں کے سلسلے میں لام کو اختیار	۲۵
۱۱۷	ساتواں حکم: محارب پر حد قائم کرنے میں لام کو اختیار	۲۹
۱۱۷	آٹھواں حکم: لفظ اٹھانے والے کو لفظ کی تشبیہ کے بعد اختیار	۳۰
۱۱۹	نواں حکم: کفارہ یحییٰ میں تخیر	۳۲
۱۱۹	دسواں حکم: تسلسلہ۔ میت اور جو کے درمیان تخیر	۳۳
۱۲۲-۱۳۸	مداخل	۱-۲۲
۱۲۲	تعریف	
۱۲۲	متعلقہ ائناظہ المذرائع۔ جائین۔ ترائیں۔ توافیق	۲
۱۲۳	محل مداخل	۶
۱۲۴	مداخل کے فقہی اثرات۔ درہں کے مقامات	۷
۱۲۴	اول: طہارت میں مداخل	۸
۱۲۶	دوم: نماز میں مداخل اور اس کی بی شکلیں ہیں	۹
۱۲۶	امک: تہیۃ المسجد۔ نماز فرض کا مداخل	۹
۱۲۶	ب: سب کے عہدوں کا مداخل	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۲۷	ج: موت کے بعدوں کا تہ اخل	
۱۲۹	سوم: روزہ رمضان اور روزہ اعتکاف کا تہ اخل	۲
۱۲۹	چہارم: تہارن کے حق میں ثواب اور سعی کا تہ اخل	۱۳
۱۳۰	پنجم: ہند بیکامہ اخل	۴
۱۳۱	ششم: کنارات کا تہ اخل	۱۵
۱۳۱	الف: جماع سے روزہ رمضان قاسد ہونے کی صورت میں کنارات کا تہ اخل	۱۵
۱۳۱	ب: کنارات یمن کا تہ اخل	۶
۱۳۱	ہشتم: بعدوں کا تہ اخل	۷
۱۳۳	نہم: انسانی جان و اعضا سے متعلق منایات میں تہ اخل	۸
۱۳۵	نہم: دیتوں کا تہ اخل	۱۹
۱۳۵	دہم: صدقہ کا تہ اخل	۲۰
۱۳۶	یازدہم: بیہ کا تہ اخل	۲
۱۳۷	دوازدہم: میراث کے حساب میں بعدوں کا تہ اخل	۲۲
۱۳۸-۱۵۷	مذہارک	۳۹-۱
۱۳۸	تعریف	
۱۳۹	متعلقہ الفاظ:	۲
۱۳۹	شرعی حکم	۳
۱۳۹	ہمو میں تہ ارک	۴
۱۳۹	الف: ارکان ہمو میں تہ ارک	۴
۱۴۰	ب: ۱۰ احکامات ہمو کا تہ ارک	۵
۱۴۰	ج: سمن ہمو کا تہ ارک	۶
۱۴۲	غسل میں تہ ارک	۸
۱۴۲	غسل میت کا تہ ارک	۹
۱۴۳	نماز کا تہ ارک	۱۰
۱۴۳	الف: ارکان کا تہ ارک	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۳	ب: واجبات کا تہ ارک	۱۲
۱۴۳	ج: سنن صلاۃ کا تہ ارک	۱۳
۱۴۴	د: مسبق کے لئے جماعت کی فوت شدہ نماز کا تہ ارک	۴
۱۴۴	ہ: تجدید ہو کا تہ ارک	۵
۱۴۵	و: نماز میں جوئی ہوئی عجمیہ ات کا تہ ارک	۶
۱۴۵	ز: مسبق کے لئے عجمیہ ات کا تہ ارک	۷
۱۴۶	ح: تہ ارک	۸
۱۴۶	اع: اہم کی غلطیوں کا تہ ارک	۱۸
۱۴۶	ب: طواف کی غلطیوں کا تہ ارک	۹
۱۴۷	ج: سعی کی غلطیوں کا تہ ارک	۲۰
۱۴۸	د: قوف کی غلطی	۲
۱۴۹	ہ: قوف عرفہ کا تہ ارک	۲۲
۱۴۹	و: قوف مزدلفہ کا تہ ارک	۲۳
۱۵۰	ز: رمی جمار کا تہ ارک	۲۴
۱۵۰	ح: طواف الناضہ کا تہ ارک	۲۵
۱۵۱	ط: طواف وواہ کا تہ ارک	۲۶
۱۵۱	بھون اور بے ہوش کے لئے عبادات کا تہ ارک	۲۷
۱۵۱	اہل: نماز میں	۲۷
۱۵۲	دوم: روزہ میں	۳۰
۱۵۴	سوم: حج میں	۳۳
۱۵۴	اشارہ سے عاجز مریش کا تہ ارک	۳۴
۱۵۵	سہو: نسیان کا تہ ارک	۳۵
۱۵۵	جو نماز روزہ یا حج شروع کرنے کے بعد قاسد کر دے اس کا تہ ارک	۳۶
۱۵۶	مرتد کی فوت شدہ عبادات کا تہ ارک	۳۷

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۵۷-۱۶۷	تراویح	۱-۱۳
۱۵۷	تعریف	
۱۵۷	متعلقہ الفاظ: تطہیر، تہنیز، ۱. عاف	۲
۱۵۸	شرعی حکم	۵
۱۶۰	طاق کی قسمیں	۷
۱۶۱	ناپاک اور حرام اشیاء سے طاق	۸
۱۶۳	ریشم، رسوا کے استعمال سے طاق	۹
۱۶۳	حرم طاق	
۱۶۵	طاق کے اثرات و نشان	۲
۱۶۶	تعوذ سندوں سے طاق	۳
۱۶۸-۱۶۹	تہجد	۱-۶
۱۶۸	تعریف	
۱۶۸	شرعی حکم	۲
۱۶۸	شرعی عیت کی حکمت	۳
۱۶۸	تہجد کے الفاظ	۴
۱۶۸	تہجد کے اثرات	۵
۱۶۹	تہجد کو باطل کرنے والی چیزیں	۶
۱۶۹	تہنیز	
	دیکھئے: تلح	
۱۶۹	تہریر	
	دیکھئے: تعلیم، تعلم	
۱۷۰-۱۷۱	تہلیل	۱-۱۳
۱۷۰	تعریف	۱
۱۷۰	متعلقہ الفاظ: خلافت، تہلیل، تہریر، نیش	۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۷۱	شرعی حکم	۶
۱۷۱	معاذات میں تہ لیس	۷
۱۷۲	بوجہ تہ لیس رہمت کی شرط	۸
۱۷۲	تہ لیس قوی	۹
۱۷۲	مقتد نکاح میں تہ لیس	۱۰
۱۷۳	فتح نکاح کی بنا پر سقوط	۱۱
۱۷۳	حکوک باز کو دیے ہوئے مال کی مالیت	۱۲
۱۷۴	شرطی خلاف ورزی کے ورثہ حکوک دیا گیا شخص	۱۳
۱۷۴	مدرس کی مراد	۱۴
۱۷۵-۱۷۶	مذہب	۱-۱۴
۱۷۵	تعریف	
۱۷۵	متعلقہ الفاظ: ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷	۲
۱۷۵	جہاں علی حکم	۳
۱۷۶	مذہب	
	دیکھئے: ۱۷۶، ۱۷۷	
۱۷۸-۱۷۶	مذہب	۱-۱۴
۱۷۶	تعریف	
۱۷۶	جہاں علی حکم	
۱۷۶	الحق: جہاں کے موقع پر میوں کا قتل	۲
۱۷۷	سب: بائیں میوں کا قتل	۳
۱۷۸	ج: حکم شرعی کے مطابق: ج: مرد و جانوری مذہب	۴
۱۷۹-۱۸۳	مذکر	۱-۹
۱۷۹	تعریف	
۱۷۹	متعلقہ الفاظ: سونسیان	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۰	اجمالی حکم	۴
۱۸۰	نماز میں بھول کر کھانے کا حکم	۴
۱۸۰	نماز میں نام کا سبھ	۵
۱۸۲	روز کی حالت میں بھول سے کھانا	۶
۱۸۲	گناہی کو جب اپنا بھولا ہوا فیصلہ پا دے	۷
۱۸۳	شاذ کا اپنی شہادت کو یاد کرنا اور یاد نہ کرنا	۸
۱۸۳	راہی کا اپنی روایت کے تعلق سے حفظ ہنسیان	۹
۱۸۳	تذکیر	
	دیکھئے: تذکر	
۱۸۴-۱۸۵	تذکیہ	۸-۱
۱۸۴	تعریف	۱
۱۸۴	تذکیہ کی قسمیں	۲
۱۸۴	الف: ذبح	۲
۱۸۴	ب: بخر	۳
۱۸۵	ج: بقر	۴
۱۸۵	د: صید	۵
۱۸۵	اجمالی حکم	۶
۱۸۵	بحث کے مقامات	۸
۱۸۶-۱۹۰	تراب	۸-۱
۱۸۶	تعریف	۱
۱۸۶	متعلقہ الفاظ: صید	۲
۱۸۶	شرعی حکم	
۱۸۶	الف: مٹی اور تھم	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۷	ب: مٹی اور ازلیہ نجات	۴
۱۸۹	ج: حالت روز و شب مٹی کا استعمال	۶
۱۸۹	د: مٹی کی بیج	۷
۱۹۰	ه: مٹی کھانا	۸
۱۹۰-۱۹۲	تراب الصانعہ	۴-۱
۱۹۰	تعریف	
۱۹۰	متعلقہ الفاظ: تمر تراب المعادن	۲
۱۹۱	برہانی حکم	۳
۱۹۲-۱۹۵	تراب المعادن	۹-۱
۱۹۲	تعریف	
۱۹۲	متعلقہ الفاظ: تراب الصانعہ، غبار	۲
۱۹۳	معدن کی قسمیں	۵
۱۹۳	برہانی حکم، اور بحث کے مقامات	۶
۱۹۳	الف: پانی پر معدنی مٹی کے اثرات	۶
۱۹۴	ب: معدنی مٹی سے تیمم کا حکم	۷
۱۹۴	ج: معدنی مٹی کی رباۃ	۸
۱۹۵	د: معدنی مٹیوں کی باہم ایک دوسرے کے عوض بیج	۹
۱۹۶-۲۰۱	تراخی	۱۳-۱
۱۹۶	تعریف	
۱۹۶	متعلقہ الفاظ: نور	۲
۱۹۶	برہانی حکم، اور بحث کے مقامات	۳
۱۹۶	اول: بحث کے مقامات اصولیوں کے نزدیک	۳
۱۹۶	الف: ہر	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۹۷	نہی میں نور	۴
۱۹۷	ب: رخصت	۵
۱۹۸	ج: ”خم“ کا معنی	۶
۱۹۸	دہم: بحث کے مقامات متہباء کے زیر ایک	۷
۱۹۸	الف: مال مقصود ب کی دینی میں تراشی	۷
۱۹۹	ب: مہیہ میں ایجاب قبول کے درمیان تراشی	۸
۱۹۹	ج: طلب عقد میں تراشی	۹
۱۹۹	د: قبول ہمت میں تراشی	۱۰
۲۰۰	ح: عقد نکاح میں ایجاب قبول کے درمیان تراشی	
۲۰۰	و: نکاح کے اندر اختیار عیب اور اختیار شرط میں تراشی	۲
۲۰۱	ز: تنویض طلاق کے بعد عورت کو اپنے اوپر طلاق واقع کرنے میں تراشی	۳
۲۰۱-۲۰۲	تراشی	۱۰-۱
۲۰۱	تعریف	
۲۰۲	متعلقہ اقامات ارادہ، اختیار	۲
۲۰۲	اجمالی حکم	۳
۲۰۳	تراشی میں غلطی کے اسباب	۶
۲۰۳	الف: اسرار	۶
۲۰۳	ب: برل	۷
۲۰۳	ج: موقعہ یا تلمذ	۸
۲۰۳	د: تحریر	۹
۲۰۴	بحث کے مقامات	۱۰
۲۰۴	تراویح	
	• کہنے: عملاۃ التراویح	

فقیرہ	عنوان	صفحہ
	ترخص	۲۰۴
	دیکھئے: مدت	
۸-۱	تربع	۲۰۵-۲۰۸
	تعریف	۲۰۵
۲	متعلقہ الفاظ: اعتبار، افتراش، انشاء، اعتناء، تو رک	۲۰۵
۳	چار: نو چھٹا حکم	۲۰۵
۳	۱۔ نماز میں چار: نو بیٹنا	۲۰۵
۳	۲۔ نماز میں: چار: نو بیٹنا	۲۰۵
۵	۳۔ نماز میں: چار: نو بیٹنا	۲۰۶
۶	۴۔ نماز میں: چار: نو بیٹنا	۲۰۷
۸	۵۔ نماز میں: چار: نو بیٹنا	۲۰۸
۱۲-۱	ترتیب	۲۰۸-۲۱۱
	تعریف	۲۰۸
۲	متعلقہ الفاظ: نتائج، حالات	۲۰۸
۳	جمالی حکم	۲۰۹
۴	۱۔ نماز میں: ترتیب	۲۰۹
۵	۲۔ نماز میں: ترتیب	۲۱۰
۶	۳۔ نماز میں: ترتیب	۲۱۰
۷	۴۔ نماز میں: ترتیب	۲۱۰
۷	۵۔ نماز میں: ترتیب	۲۱۱
۸	۶۔ نماز میں: ترتیب	۲۱۱
۹	۷۔ نماز میں: ترتیب	۲۱۱
۱۰	۸۔ نماز میں: ترتیب	۲۱۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۲۱-۲۲۳	ترجیع	۵-۱
۲۲۱	تعریف	۱
۲۲۱	متعلقہ الفاظ: مجموعہ	۲
۲۲۲	اہمائی علم	۳
۲۲۳	محل ترجیع	۴
۲۲۳	ترجیع کی علت	۵
۲۲۳-۲۲۶	ترتیل	۷-۱
۲۲۳	تعریف	۱
۲۲۴	شرعی حکم	۲
۲۲۴	الف۔ مختلف کے لئے کتھا کرنے کا حکم	۳
۲۲۴	ب۔ محرم کے کتھا کرنے کا حکم	۴
۲۲۵	ج۔ سوگ والی عورت کے لئے کتھا کرنے کا حکم	۵
۲۲۵	کتھا کرنے کا طریقہ	۶
۲۲۶	کتھلانہ کے ساتھ کرنا	۷
۲۲۶-۲۳۳	ترجم	۱۲-۱
۲۲۶	تعریف	۱
۲۲۶	متعلقہ الفاظ: ترقی، ترجمہ	۲
۲۲۷	شرعی حکم	۳
۲۲۷	الف۔ نبی ﷺ اور ان کی آل پر اندرین نماز رحمت بھیجنا	۵
۲۲۸	ب۔ نماز کے سلام میں دعائے رحمت	۶
۲۲۹	ج۔ خارج نماز نبی کریم ﷺ کے لئے دعا رحمت	۷
۲۳۱	د۔ صحابہ، تابعین اور دیگر اہل روایات کے لئے دعائے رحمت	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۱	۱۔ والدین کے لئے دعائے رحمت	۹
۲۳۱	۲۔ مسلمانوں کے باہمی سلام میں دعائے رحمت	۱۰
۲۳۲	۳۔ کفار کے لئے دعائے رحمت	
۲۳۳	۴۔ مکتے اور ہالے وقت دعائے رحمت کا التزام	۱۲
۲۳۳	ترنہیں	
	دیکھئے: رخصت	
۲۳۶-۲۳۷	تردی	۶-۱
۲۳۷	تغریف	
۲۳۷	جمالی حکم	۲
۲۳۸-۲۳۹	ترسل	۳-۱
۲۳۹	تغریف	
۲۳۹	جمالی حکم	۳
۲۳۹-۲۴۰	ترسیم	۴-۱
۲۴۰	تغریف	
۲۴۰	شرعی حکم	۲
۲۴۰	نظر بند شخص کے قرار پر شہادت	۲
۲۴۴-۲۴۵	ترشید	۵-۱
۲۴۵	تغریف	
۲۴۵	شرعی حکم	۲
۲۴۶	رشید قرار دینے کا حق دار کون ہے	۳
۲۴۶	ترشید کے الفاظ	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۴۲	ترشید میں ہل سے ملٹی ہو جائے تو مال کا ضمانت پر ہوگا	۵
۲۴۴-۲۴۳	ترخصی	۳-۱
۲۴۳	تعریف	
۲۴۳	معاقدہ القاطنہ ترخم	۲
۲۴۳	شرعی حکم	۳
۲۴۳	الف۔ جن کی ہوت میں اختلاف ہوان کے لئے ترخصی	۴
۲۴۳	ب۔ صحابہ کے لئے ترخصی	۵
۲۴۴	ج۔ یہ صحابی کے لئے ترخصی	۶
۲۴۴	د۔ رخصی اللہ عنہ نکلتے کا اتمام	۷
۲۴۴	ه۔ ترخصی سننے والے کی دوسری	۸
۲۴۵-۲۵۳	ترک	۱۷-۱
۲۴۵	تعریف	
۲۴۵	معاقدہ القاطنہ مال تجرید۱۔ قاطن۱۰۔ ۱۱۔	۲
۲۴۶	جرامی حکم	۵
۲۴۵	الف۔ ترک ہولیس کے ترک	۵
۲۴۵	الف۔ ترک اثر شرعی حکم	۵
۲۴۶	ب۔ ترک ایک عمل ہے جس سے شرعی حکم واجب ہوتا ہے	۶
۲۴۷	ج۔ ترک بیان اتمام کا ایک سبب	۷
۲۴۷	د۔ ترک قبا کے ترک	۸
۲۴۷	الف۔ ترک خرمات	۸
۲۴۸	ب۔ ترک حقوق	۹
۲۵۱	ترک واجب کی ہر	۵
۲۵۲	ترک میں نیت کا لحاظ	۶
۲۵۲	ترک کے اثرات	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۳-۲۷۴	ترک	۱-۳۷
۲۵۳	تعریف	۱
۲۵۴	متعلقہ الفاظ: ارث	۲
۲۵۴	ترک میں کون سی اشیاء داخل ہیں "رکن اشیاء میں" وراثت جاری ہوگی	۳
۲۵۴	الف۔ غیر مالی حقوق	۴
۲۵۴	ب۔ مالی حقوق	۴
۲۵۴	ج۔ دوسرے مالی حقوق جن کا تعلق مورث کی مرضی اور ارادہ سے ہو	۴
	د۔ دوسرے مالی حقوق جن کا تعلق مورث کے مال سے ہو، اس کی بات،	۴
۲۵۵	اس کے ارادہ و مشیت سے نہ ہو	
۲۵۷	ترک سے متعلق حقوق	۷
۲۵۷	حکم ترک	۸
۲۵۷	ترک کی طبیعت	۸
۲۵۷	پہلی شرط: مورث کی موت	۸
۲۵۸	دوسری شرط: حیات و ارث	۹
۲۵۸	تیسری شرط: جستہ برائے عالم	۹
۲۵۸	تمثال ترک کے اسباب	
۲۵۹	وراثت کی بنیاد پر تمثال ترک کے موافق	۲
۲۵۹	تمثال ترک	۳
۲۶۰	تمثال ترک سے متعلق سبب و نتائج کے اثرات	۴
۲۶۱	تمثال ترک کا وقت	۵
۲۶۱	الف۔ پہلی حالت	۵
۲۶۱	ب۔ دوسری حالت	۶
۲۶۲	حق وراثت کی وجہ سے ترک کی حفاظت کے لئے مرض الموت میں رفقہ شخص پر پابندی	۸
۲۶۳	ج۔ تیسری حالت	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۳	ترک کے زواہد	۲۰
۲۶۳	ترک سے متعلق حقوق کی ترتیب	۲
۲۶۳	اول۔ میت کی تجنیۃ و تنقیص	۲۲
۲۶۳	دوم۔ دین کی اولیٰ	۲۳
۲۶۶	ترک سے اللہ تعالیٰ کے دین کا تعلق	۲۶
۲۶۸	بدوہ دین	۲۷
۲۶۸	تعلق دین و میت	۲۸
۲۶۸	اہل۔ عین ترک سے متعلق دین	۲۸
۲۶۹	سب۔ دین و عین و عاتقہ	۲۹
۲۶۹	حق۔ دین صحت اور دین مرض	۳۰
۲۷۰	قرص کا دھرم	۳۱
۲۷۰	سوم۔ دھیت	۳۲
۲۷۱	چہارم۔ مرداء کے درمیان ترک کی تقسیم	۳۳
۲۷۲	ترک کی تقسیم کا بیان	۳۴
۲۷۲	ترک میں تصرف	۳۵
۲۷۳	ترک کا تصفیہ	۳۶
۲۷۳	لاوارث ترک	۳۷
۲۷۴-۲۸۰	ترمیم	۹-۱
۲۷۴	تعریف	
۲۷۴	برائی حکم	۳
۲۷۴	اہل۔ وقف کی ترمیم	۳
۲۷۷	۱۰م۔ اجارہ میں ترمیم و اصلاح	۷
۲۷۸	۱۱م۔ شریکیوں کے مرایہ اور انکی جانب سے اصلاح و مرمت	۸
۲۷۹	سوم۔ رہن کی مرمت و اصلاح	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۸۰	ترہیہ	
	دیکھئے: ہیوم لٹریچر	
۲۸۲-۲۸۰	تریاق	۲-۱
۲۸۰	تعریف	
۲۸۰	اجمالی حکم	۲
۲۸۶-۲۸۲	ترجمہ	۹-۱
۲۸۲	تعریف	
۲۸۲	شرعی حکم	۲
۲۸۲	اول: مقتدی کی مزاحمت	۳
۲۸۳	دوم: طوف میں مزاحمت	۴
۲۸۳	سوم: مفلس کے مال میں غریب کی مزاحمت	۵
۲۸۴	چہارم: وصیتوں کے درمیان مزاحمت	۶
۲۸۵	پنجم: ازواج نام کے باعث قتل	۸
۲۸۶	بحث کے مقامات	۹
۳۰۱-۲۸۷	ترکیہ	۲۴-۱
۲۸۷	تعریف	
۲۸۸	ترکیہ کا حکم	۲
۲۹۰	سقوط ترکیہ کی صورتیں	۵
۲۹۱	ترکیہ کی اقسام	۶
۲۹۲	ترکیہ اور تہج کے درمیان تعارض	۸
۲۹۳	ترکیہ کا وقت	۹
۲۹۳	ترکیہ میں قاتل قبول تعدد	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۳	ترکیہ کے لئے قابل قبول امر	
۲۹۴	مدعا علیہ کی جانب سے ثامہ کا ترکیہ	۳۴
۲۹۵	ترکیہ کی تجدید	۳۵
۲۹۶	اسباب طرح و تعدیل کا بیان	۵
۲۹۶	کواہل جوئی و کواہل ترکیہ کے درمیان فرق	۶
۲۹۷	ولی و انہوں کا ترکیہ خودامیوں کی جانب سے	۸
۲۹۸	مزدکی اگر آپ ترکیہ سے ریوٹ کر لے	۱۹
۲۹۸	کواہل میں ایک دہرے کے ترکیہ کا حکم	۲۰
۲۹۹	ترکیہ مزدکی ثامہ کے رہبر ہوگا	۲۱
۲۹۹	ترکیہ کرنے والوں کے ترکیہ میں مدعا علیہ کو اولیٰ اش کا مہ قمع دینا	۲۲
۳۰۰	رہایاں حدیث کا ترکیہ	۲۳
۳۰۱	خود سے اپنا ترکیہ کرنا	۲۴
۳۰۱-۳۰۲	ترجیح	۱۰-۹
۳۰۱	تعریف	
۳۰۱	شرعی حکم	۲
۳۰۲	ولایت ترجیح کس کو حاصل ہے	۳
۳۰۳	عورت کا اپنا نکاح خود کرنا	۴
۳۰۵-۳۱۵	ترجیح	۲۰-۱
۳۰۵	تعریف	
۳۰۵	متعلقہ اناظرہ: مذہب، خلافت، تلمیذ، تعزیر، فہم، تحریف، تحریف	۲
۳۰۶	شرعی حکم	۰
۳۰۶	ترجیح کی حرمت سے چند امور مستثنیٰ ہیں	
۳۰۹	جہدنی کو ہی پر فیصلہ	۲
۳۰۹	جہدنی قسم کھانا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۱۰	تجوئے و انہوں پر نشان کا مسئلہ	۴
۳۱۱	عملی جعل سازی	۱۵
۳۱۱	نقود اور پتہ دل کے آلات میں جعل سازی	۶
۳۱۲	دستاویزات میں جعل سازی کی شیطانی اور ان سے بے کی صورتیں	۷
۳۱۳	جعل سازی کا ثبوت	۸
۳۱۵	جعل سازی کی برائی	۲۰
۳۱۵	ترجمین	
	دیکھئے: ترین	
۳۱۵-۳۳۰	ترجین	۲۶-۱
۳۱۵	قریف	
۳۱۵	متحدہ الفاظ آفس، رچل	۲
۳۱۶	ثبوتی علم	۵
۳۱۸	ریخت کی چیزیں	۸
۳۲۰	تقریبات، اجتماعات کے لئے ریخت و ریخت	
۳۲۰	نہار کے لئے ریخت	۲
۳۲۱	احرام میں ریخت اختیار کرنا	۱۳
۳۲۲	حالت احتکاف میں ریخت اختیار کرنا	۳
۳۲۲	میں بیوی کا یک دم سے کے لئے ریخت اختیار کرنا	۵
۳۲۳	ترک ریخت کی بنا پر بیوی کو تنبیہ کرنا	۶
۳۲۳	معتد و کار ریخت اختیار کرنا	۷
۳۲۵	ریخت کی غرض سے زخم کاٹنا	۸
۳۲۵	اول: کان چھیدا	۸
۳۲۵	دوم: بدن و دوا اور انت کو پار یک بنانا	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۶	شیعہ میں آوارہ کو متو طے رکھنا	۹
۳۳۷	شیعہ کن چیزوں کے ذریعہ پڑھنا، درست ہے	۱۰
۳۳۸	شیعہ کے مستحب بات	
۳۳۹	آمار نماز میں شیعہ	۱۲
۳۴۰	کوٹ میں شیعہ	۱۳
۳۴۱	جدہ میں شیعہ	۱۴
۳۴۱	مام کو مستحب کرنے کے لئے مقتدی کا شیعہ پڑھنا	۱۵
۳۴۲	نمازی کا شیعہ کے ذریعہ دوسرے شخص کو مستحب کرنا	۱۶
۳۴۲	خطبہ کے دوران شیعہ	۱۷
۳۴۳	نماز عیدین کے آمار میں اور عجیب بات راند کے زمین شیعہ	۱۸
۳۴۴	نماز کی اطلاع کے لئے شیعہ	۱۹
۳۴۴	صلوات شیعہ	۲۰
۳۴۴	شیعہ کے لئے ممنوع مقامات	۲۱
۳۴۴	لفظ شیعہ کے ذریعہ کلمہ تہجد	۲۲
۳۴۵	جنارہ کے آگے شیعہ پڑھنا	۲۳
۳۴۵	بال کی رن کے وقت شیعہ پڑھنا	۲۴
۳۴۶	شیعہ چھوڑنا	۲۵
۳۴۶	شیعہ کا شائبہ	۲۶
۳۴۸-۳۴۷	تسبیح	۲-۱
۳۴۷	تعریف	
۳۴۸	احمدی علم	۲
۳۴۸	تسبیح	
	بکھینے، توہیق	

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۴۹-۳۵۶	تسری	۱۸-۱
۳۴۹	تعریف	۱
۳۵۰	معاذہ القاطنہ: نکاح، طلاق، ملک، عین	۳
۳۵۰	تسری کا حکم	۶
۳۵۲	بانہی سے ہم بستری کے لئے طہیت کافی ہے، عقد کی ضرورت نہیں	۷
۳۵۲	تسری کے جوازی شریعت	۸
۳۵۲	آقا سے صاحب "لا دہونے" دلی باندی کا حکم	۹
۳۵۲	تسری کے جوازی شریعت	۱۰
۳۵۳	دو بہوں یا ان جیسی باندی قریشی قرابت دلی باندیوں کو یک وقت بھی کے لئے رکھنا	۱۱
۳۵۴	طہیت میں آنے دلی باندی کا استبراء	۱۲
۳۵۴	بانہیوں کی تعداد اور ان کے لئے شب باندی کی باری مقرر کرنا	۱۳
۳۵۵	بانہیوں کا انتخاب اور ان کو محسوس بنانا	۱۴
۳۵۵	تسری کے اثرات	۱۵
۳۵۵	اول: حرمت مصاہرت	۱۶
۳۵۵	دوم: بخرمیت	۱۷
۳۵۵	بانہی کی "لا دکانب"	۱۸
۳۶۸-۳۵۷	تسعیر	۲۵-۱
۳۵۷	تعریف	۱
۳۵۷	معاذہ القاطنہ: ادکار، عین، تقویم	۲
۳۵۸	نرخ مقرر کرنے کا شرعی حکم	۵
۳۵۹	عقلی استدلال	۷
۳۶۰	تسعیر کے جوازی شریعت	۸
۳۶۰	الف۔ اشیاء خوردنی کے مکان کا قیمتوں کے باب میں حد سے تجاوز کرنا	۹
۳۶۰	ب۔ لوگوں میں سامان کا احتیاج پیدا ہونا	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۱	ج۔ ستاتہ ہوں اور پیداوار کی لوگوں کا احکام	
۳۶۱	و۔ جب تجارت چند اشخاص تک محدود ہو	۲
۳۶۲	ج۔ ستاتہ ہوں کا اثر یہ ارہوں کے خلاف یا نہ ہو۔ یہ ارہوں کا ستاتہ ہوں کے خلاف اتنی	۳
۳۶۲	و۔ کی مخصوص پیشہ کے کام کی عام ضرورت	۱۴
۳۶۲	تسیر کے لئے ضروری اوصاف	۶
۳۶۳	قیمتوں کی تحدید کا طریقہ	۷
۳۶۳	دائرہ تسیر میں داخل اشیاء	۸
۳۶۳	دائرہ تسیر میں داخل افراد	۹
۳۶۳	اہل دیار سے مال لانے والے لوگ	۲۰
۳۶۵	دوم: دو تھے دامداری کے ملازمین	۲۱
۳۶۵	سوم: دو تھے جو بغیر دکان کے تجارت کرتا ہو	۲۲
۳۶۵	حاکم کا ستاتہ ہوں کا لحاظ رکھ کر بی بی بیٹی کے بارے میں فیصلہ کرنا	۲۳
۳۶۵	کنہ مل رہی کی خلاف ورزی	۲۴
۳۶۵	لاف۔ تسیر کی مخالفت کی صورت میں مقدمہ حکم	۲۴
۳۶۶	پ۔ خلاف ورزی کرنے والے کی سزا	۲۵
۳۶۶	تسليم	
	دیکھئے: تنہیم	
۳۶۸-۳۶۷	تسلیف	۳-۱
۳۶۷	تعریف	
۳۶۷	برائی حکم	۲
۳۸۴-۳۶۹	تسليم	۲۱-۱
۳۶۹	تعریف	
۳۶۹	شرعی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۹	الف۔ تسلیم بمعنی مایم	۲
۳۷۰	ب۔ نماز سے نکلنے کے لئے مایم کرنا	۳
۳۷۲	ج۔ تسلیم یعنی قبضہ دینا	۴
۳۷۳	عقود میں تسلیم کے تحت داخل صورتیں	۵
۳۷۳	الف۔ بیع میں تسلیم	۵
۳۷۴	ب۔ سودی معاملات میں معقودہ مایہ کی تسلیم	۶
۳۷۴	ج۔ عقد سلم میں تسلیم	۷
۳۷۵	د۔ مرہون کا قبضہ	۸
۳۷۶	ھ۔ مرہون کی حوالگی	۹
۳۷۶	مرہون کی حوالگی کی تکمیل کی صورت	۱۰
۳۷۷	و: بیع کے وقت مرہون کی قیمت کی پے دہی	۱
۳۷۷	ز: تجوید یہ کو مال حوالہ دے کر	۲
۳۷۸	ح: کفالت بائیس میں تسلیم	۳
۳۷۹	ط: وکالت میں تسلیم	۴
۳۸۰	ی: اجارہ میں تسلیم	۵
۳۸۰	ک: عقد حوالہ کرنا	۶
۳۸۰	ل: تہید (لا ارب پڑے ہوئے بچے) کو تانسی کے پے دے کر	۷
۳۸۰	م: بیوی کو حوالہ کرنا	۸
۳۸۱	ن: بیوی کی تہ پے دہی	۹
۳۸۲	نقد حوالہ کرنا	۲
۳۸۲	تسمیع	
	بکھیے: استماع	
۳۸۲-۳۹۷	تسمیہ	۲۲-۱
۳۸۲	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۳	محققہ التماظ: تلمیذہ، تلمیذ	۲
۳۸۳	تسمیہ کے احکام	۴
۳۸۳	اول: تسمیہ بمعنی بسم اللہ بنا	۴
۳۸۳	دوم: تسمیہ بمعنی پچھونید و کام رکنا	۵
۳۸۴	ثالث: بولود: بچے کا کام رکنا	۶
۳۸۴	چہارم: سام رکھنے کا وقت	۷
۳۸۵	پنجم: سام رکھنے کا کام رکنا	۸
۳۸۶	ششم: ولادت کے بعد مر جانے والے بچے کا کام رکنا	۹
۳۸۷	مستحب اسماء	۱۰
۳۸۹	ماہرینہ و نام	۱۱
۳۹۰	فرشتوں کے نام پر نام رکنا	۱۲
۳۹۰	دو نام: جن کا رکنا حرام ہے	۱۳
۳۹۱	نام بدل کر اچھا نام رکنا	۱۵
۳۹۳	شوہر اور باپ وغیرہ کا حرف نام سے پکارنا	۱۶
۳۹۴	اشیاء کا نام جانوروں کے ناموں پر رکنا	۱۷
۳۹۴	ہاتھوں، جانوروں اور لباسوں کے نام رکنا	۱۸
۳۹۵	اللہ کو غیر منقول ناموں سے یاد کرنا	۱۹
۳۹۶	حرام بیچ وں کا ان کے اصل ناموں کے علاوہ دوسرے نام رکنا	۲۰
۳۹۶	سوم: تسمیہ بخوف میں تھوڑے غرض کے معنی میں	۲۱
۳۹۷	چہارم: تسمیہ بمقابلہ ابام، نام کی تعیین کے معنی میں	۲۲
۳۹۸-۴۰۲	تسمیہ	۳-۱
۳۹۹	تعریف	
۳۹۹	اجمالی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۰۰	تسوک	دیکھئے: استیاء
۴۰۰	تسول	دیکھئے: شفاء
۴۰۱-۴۱۰	تسویہ	۱۶-۱
۴۰۱	تقریف	
۴۰۱	متحدہ انظار: تیسرے، تعلیم، تحصیل، بحریہ	۲
۴۰۲	شرعی حکم	۶
۴۰۲	اہل: تسویہ بمعنی سیادت	۷
۴۰۲	بنائیم علیہ کو سید بنا	۷
۴۰۲	الف۔ مدرہ منار	۷
۴۰۳	ب۔ خارج نماز	۸
۴۰۳	بنائیم علیہ کے ماہ: دوسری، مدرہ کو سید بنا	۹
۴۰۶	سید کہاں کے مستحق کون ہے	۱۰
۴۰۶	مناہق پر سید کا اطلاق	۱۱
۴۰۷	دوم: تسویہ بمعنی سیاد رنگ سے رنگنا	۱۲
۴۰۷	الف۔ کالا خضاب لگانا	۱۲
۴۰۸	ب۔ سوگ کے لئے سیاد باس پہننا	۱۳
۴۰۸	ج۔ تعزیت کے موقع پر سیاد باس پہننا	۱۴
۴۰۹	د۔ سیاد باس، مدرہ سیاد نما، استعمال کرنا	۱۵
۴۰۹	ہ۔ ا کے شور پر چھو سیاد کرنا	۱۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۰-۴۲۰	تسویہ	۱-۱۶
۴۱۰	تعریف	
۴۱۰	متعلقہ الفاظ: قسم	۲
۴۱۱	شرعی حکم	۳
۴۱۱	نماز میں آویہ موقوف	۳
۴۱۱	رکعت میں پیچ سیدھی نماز	۴
۴۱۲	زکوٰۃ دینے میں آنکھوں اصناف کے درمیان برابری نماز	۵
۴۱۳	بیویوں کے درمیان باری میں برابری کا معاملہ	۸
۴۱۵	مقدمات میں نہ یقین کے درمیان برابری کا ملوک	۹
۴۱۶	عذیبہ میں ملا د کے درمیان برابری کا معاملہ	۱
۴۱۸	مستحقین شمعہ کے درمیان برابری کا معاملہ	۳
۴۱۸	مضاد عامہ کی چیزوں میں لوگوں کے درمیان برابری کا معاملہ کرنا	۴
۴۱۹	قبر کو برابری کرنا	۵
۴۲۳-۴۲۶	تراجم فقہاء	

موسوع فقهيہ

ب۔ قسمۃ (یا تقاسم):

۳۔ ”قسمۃ“ لغت میں: تقسیم ہونا یا تقسیم کرنا ہے، ”تفاسموا الشيء“: اہوں نے شی کو آپس میں تقسیم کر دیا اور وہ یہ ہے کہ ہر شخص اپنا حصہ لے لے۔

اور ثری اصطلاح میں ”قسمۃ“ کا مفہوم ہے: کسی چیز کو دو حصوں میں کو ایک متعین مقام پر بیٹھا (۱)۔

بلکہ ”قسمۃ“ اور ”تخارج“ میں فرق یہ ہے کہ ”قسمۃ“ میں آدمی میں شے کسی کا ایک حصہ پاتا ہے، جبکہ تخارج میں جو ورثہ شے وارثوں میں بانٹا ہے، وہ ایک مقررہ عوض پاتا ہے، خود وراثت سے ہو یا مالک کے علاوہ سے۔

شرعی حکم:

۴۔ ”تخارج“ یا بھی رضامندی کی صورت میں جائز ہے، اس کے جواری کیا ہو، روایت ہے جس میں کہا گیا ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے اپنی بیوی ”تماضر بنت فلاصیح الکلبیۃ“ کو اپنے مرض الموت میں طلاق دے دی، ابھی ان کی بیوی عدت علی میں تھیں کہ وہ انتقال کر گئے، تو حضرت عثمان غنیؓ نے حضرت عبدالرحمن کی دوسری تین بیویوں کے ساتھ تماضر کو بھی وارث قرار دیا، تو دیگر وراثاء نے تماضر سے ان کے حصہ مقررہ ”ربع ثمن“ (آٹھویں حصہ کا چوتھائی) کے بدلے ترقی بنیاد پر مالک قول کے مطابق ترقی بنیاد پر مالک پرمصاصت کر لی (۲)۔

تخارج

تعریف:

۱۔ ”تخارج“ لغت میں ”تخارج“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”تخارج القوم“ جب جماعت کا مرنے والا اپنے ساتھی کے نفقہ کے بقدر نفقہ نکالے، اسی طرح ”تخارج الشريكة“ یعنی ایک شریک نے اپنے حصے کی ملکیت اپنے ساتھی کے ہاتھ فروخت کر کے شریک سے علاحدگی اختیار کی۔

اصطلاح میں تخارج اس کو کہتے ہیں کہ ورثہ متعین بھی کے بدلے میں اپنے حصے سے بعض کے وراثت سے نکالنے پر صلح کر لیں (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

لفظ - صلح:

۲۔ ”صلح“ لغت میں مصالحت کا نام ہے جو مخالفت کی ضد ہے۔ اور اصطلاح میں ایک ایسے عقد کا نام ہے جسے رفع نزاع کے سے وضع کیا گیا ہے (۲)۔

یہ اپنے مفہوم میں ”تخارج“ کی نسبت زیادہ عام ہے، اس لئے کہ صلح کا اطلاق میراث اور اس کے علاوہ کسی بھی معاملہ کی مصالحت پر ہوتا ہے۔

(۱) لسان العرب، القاسوس الحید، ابن ماجہ ۱۶۰/۵، فتح القدیر ۳۲۸/۸

(۲) فتح القدیر ۵۰۹/۷، اسراجہ ۱۳۶، ۲۳۷۔

(۱) لسان العرب، النجم البویط، فتح القدیر ۵۰۸/۷، کتابہ شرح الہدایہ ۱۳۷/۷۔

(۲) لسان العرب، فتح القدیر ۵۰۵/۷، ابن ماجہ ۱۶۰/۵۔

تخارج ۵-۶

تخارج کی حقیقت:

۵- ”تخارج“ اپنی اصل میں وارثین کے درمیان ایک عقد مصالحت ہے جو کسی وارث کو نکالنے کے لئے ہوتا ہے، لیکن اس وقت یہ عقد قائم ہوتا ہے جب معاہدے میں طے شدہ معاوضہ ترک کے علاوہ سے ہو، اور اگر طے شدہ معاوضہ ترک کا حصہ ہوتا ہے یہ عقد قسمت اور مباہلہ قرار پاتا ہے۔

اور کبھی یہ سبب یا بعض حصہ کے لئے اسقاط کا معاملہ بھی بن سکتا ہے، جبکہ معاہدہ میں طے شدہ معاوضہ و تبرع وار ہونے والے وارث کے حصہ استحقاق سے کم ہو^(۱)، اور یہ فی الجملہ ہے۔ اور ہر صورت میں اس کی خاص شرطوں کا لحاظ ضروری ہے۔

تخارج کا اختیار کس کو ہے؟

۶- تخارج ایک عقد مصالحت ہے، اور یہ اکثر مواقع میں معاوضہ کے معاہدات میں شمار کیا جاتا ہے، اسی بنا پر تخارج کرے والے شخص کے اندر معاہدہ کی اہلیت کا ہونا شرط ہے، یعنی دو عاقل ہو، مجبور (پابند کیا ہو) نہ ہو، لہذا تخارج کا عمل اس بچہ کی جانب سے جو بے شعور ہو یا مجنون اور اس طرح کے دوسرے لوگوں کی جانب سے درست نہیں ہے۔

صاحب زادہ ہونا بھی شرط ہے، اس لئے کہ تخارج کی بنیاد رضا مندی پر ہے۔ (دیکھئے: اکروا)۔

اسی طرح تخارج کرے والے شخص کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ جس چیز میں وہ تصرف کر رہا ہے اس کا مالک ہو، اسی بنا پر فضولی کے

تصرف کے بارے میں اختلاف ہوا ہے، حنفیہ و مالکیہ جو اس کے تصرف کو مالک کی اجازت پر موقوف کر کے جائز قرار دیتے ہیں ان کے درمیان اور ثانیہ اور متاבלہ کے درمیان جو اس کو بالکل جائز نہیں کہتے، اس میں تفصیل ہے جس کا مکمل ”منہج“ کی اصطلاح ہے۔ البتہ کبھی حق تصرف و کالت کے طور پر بھی حاصل ہوتا ہے، اس وقت ضروری ہے کہ مکمل کا تصرف جائز تک نہ ہو (دیکھئے: نکات)۔

اسی طرح بعض صورتوں میں ”شرعی ولایت“ کی وجہ سے بھی آدمی تصرف کا مالک ہوتا ہے، جیسے کہ ولی اور وصی، نیز اس وقت ولی اور وصی دونوں کے تصرف کا زیر ولایت افراد کے نفع تک ہی محدود رکھنا ضروری ہے۔

دین مہ خون نے ”مفید الکام“ کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ باپ اور اپنی بائیں بیٹی کی طرف سے یہ اثاثہ اس جیسے دوسرے حق کے لئے مصالحت کرے، لہذا اس کی کافق، صحیح ہو، اس میں کسی قسم کی کوئی برائی یا جہت نہیں کی نہ ہو تو باپ کا یہ عمل صحیح جائز نہیں ہوگا، کیونکہ اس کے اس عمل میں بیٹی کے ساتھ بددعا یا یا منہجیت نہیں پائی جاتی، اور بیٹی کو یہ حق ہوگا کہ وہ اپنے حق کا باقی حصہ ان لوگوں سے وصول کرے جن پر یہ حق ہوتا ہے^(۱)۔

اس کی تفصیل ”مصاہیت“ اور ”ولایت“ کے ذیل میں دیکھی جائے۔

(۱) البدائع ۱/۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸،

تخارج ۷-۸

تخارج کے صحیح ہونے کی شرائط:

تخارج کی بعض شرطیں عام ہیں جو اس کے عقد صحیح ہونے کے اعتبار سے ہیں، اور بعض شرطیں تخارج کی صورتوں کے ساتھ خاص ہیں جو اس صورتوں کے بدلے سے بدل جاتی ہیں، جن کا ذکر آ رہا ہے۔

عمومی شرائط:

۷- الف۔ تخارج کے صحیح ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ محل تخارج یعنی ترکہ معلوم ہو، اس سے کہ تخارج عام طور پر مصاحبت کی صورت میں عقد منع بنتا ہے، اور مجہول کی بیعت جائز نہیں، انی طرح مجہول کی طرف سے مصاحبت بھی درست نہیں ہے مگر یہ حکم اس صورت میں ہے، جبکہ ترکہ کا صحیح مفسر ہو مگر یہ ممکن نہ ہو تو مجہول کے بارے میں بھی مصاحبت درست ہوگی، جیسے کہ بیوی شوہر سے اپنے مال کے بارے میں مصاحبت کرے، جبکہ مال کی مقدار کا اس کو اور اس کے ورثین کو علم نہ ہو، مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور امام احمد بن حنبل کا یہی مسلک ہے، اور بعض حنابلہ جو مجہول کی طرف سے مصاحبت کو جائز نہیں سمجھتے ان کا یہی مسلک ہے، میں حنابلہ کا یہ قول مجہول کی طرف سے بیعت کے مطلقاً جو اہل کا ہے، خواہ ترکہ کا علم مشکل ہو یا آسان، تحقیق مشکل ہونے کی صورت میں مجہول کے بارے میں مصاحبت کے جواز کی دلیل وہ روایت ہے جس میں آتا ہے کہ عبد بن جریج میں ۱۰۰ منوں کے درمیان وراثت کی بیعت میں کے بارے میں اختلاف ہوا جو بے نشان ہو چکی تھیں، تو حضور کریم ﷺ نے فیصلہ فرماتے ہوئے ان دونوں سے رشاً فرمایا: "اقسما ونوحیا الحق ثم استهما ثم تحالا"، (۱) (دونوں آپس میں تقسیم کرلو، اور حق

(۱) حدیث: "اقسما ونوحیا الحق" کی روایت احمد اور ابوداؤد سے حضرت ام سلمہ سے مروی ہے اس حدیث پر ابوداؤد اور منذری نے

و انصاف کو پیش نظر رکھو۔ بخرقرع اندازی کر کے ایک دوسرے کے لئے اپنا حصہ حلال کر لیا۔

البتہ خفیہ کے ایک دن صورتوں میں قبضہ کی حاجت نہ ہو، ان میں ترکہ کی چیزوں کا معلوم ہونا شرط نہیں ہے، اس سے کہ یہاں یہ ان کی ضرورت نہیں ہے، اس کے رد ایک یہی چیز کی بیعت درست ہے جس کی مقدار معلوم نہ ہو مگر ایک شخص نے کسی چیز کے نصب کرنے کا قرار دیا اور پھر جس کے سے قرار دیا یا تھا اس نے قرار کرنے والے کے ساتھ اس چیز کو فروخت کر دیا تو جائز ہے، اگرچہ اس کی مقدار دونوں کو معلوم نہ ہو۔ نیز اس سے کہ جب امت یہاں مال وراثت میں ہے، اس کے بدلے مال حضرت عثمان کا وہ اثر ہے جو حضرت عبدالرحمن بن عوف کی بیوی "قنضرہ" کے واقعہ تخارج سے متعلق وارد ہوا ہے (۱)۔

۸- ب۔ صحت تخارج کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ بدل مال متقوم، معلوم، قابل انتفاع اور قابل حوالگی ہو، لہذا جنس، مقدار یا صفت کسی لحاظ سے بدل کا مجہول ہونا صحیح نہیں، نہ یہ درست ہے کہ بدل کسی چیز ہو جو بیعت میں عوض بننے کی صلاحیت نہ رکھے، اور یہ بیعتی جملہ ہے، اس لئے کہ خفیہ نہ حنابلہ کے نزدیک جس صورت میں عوض کو حوالہ کرنے کی حاجت نہ ہو، اور نہ اس کی معرفت کی کوئی تکمیل ہو، جو ہو، جیسے کہ نامعلوم اشیاء وراثت میں رشاً کا تفسیر، تو یہی صورت میں

= حکوت کیا ہے اور خفیہ اناؤوط کہتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے (مسند احمد بن حنبل ۳۲۰/۱ طبع المکتبۃ، عون المعبود ۳۲۹/۳ طبع المکتبۃ شرح السنۃ للبیہقی تحقیق شعیب اناؤوط ۱۱۳/۱ طبع المکتبۃ الاسلامی)۔

(۱) ابن ماجہ ۵۸۱/۳، سنن ابی داؤد ۵۰/۵، فتح القدیر ۷/۲۰۹، اور اس کے بعد کے صفحات متابع کردہ دارالعرفان للطباعة ۸۱، ۸۰/۵، اشرح الصغیر ۲/۲۷۲، الوجیز للقرطبی ۸/۱۷۸، نہایت المحتاج ۳/۶۳، معنی ۳/۵۳۳، ۵۳۳، شرح تفسیری لا دولت ۲/۲۳۳۔

تخارج ۹-۱۱

۱۰۔ بنوں مذاسب میں بعض قطعہ نے نظر میں متا ف پیدا جاتا ہے، جس کی وضاحت کے لئے مناسب ہے کہ ہر مذاسب کا علاحدہ ذکر یہ جائے۔

حنفیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں:

۱۱۔ جب وراثت کی وارث کے ساتھ تخارج کا معاملہ کرتے ہیں، اور ترک میں اس کے حصہ شرعی کے عوض کچھ مال اس کو ادا کرتے ہیں، تو "ارو مال" ترک کی نوعیت کے لحاظ سے اس کی مختلف صورتیں بنتی ہیں جو درج ذیل ہیں:

الف۔ ترک اگر غیر موقوفہ جائیداد اور سامان کی صورت میں ہو، اور وارث اس کی وارث کو کچھ مال دے کر ترک سے الگ کر دیں، تو یہ درست ہے، خواہ "ارو مال" اس کے حصہ شرعی سے کم ہو یا زیادہ، اس لئے کہ اس کو بیع مان کر صحیح کیا جاسکتا ہے، اور بیع کم اور زیادہ دونوں قیمتوں کے بدلے درست ہے، اس کو اہم اہم اہم اردو بتا سکتے ہیں، اس لئے کہ ایسی اشیاء سے اہم اور درست نہیں ہوتا جن کا ضمان نہیں ہے۔

اس صورت میں خارج ہونے والے وارث کا ترک میں جو حصہ ہے اس کی مقدار کا ظلم ہونا بھی شرط نہیں، اس سے کہ جہات یہاں مفید بنتی نہیں ہے، یہ نکتہ یہ باعث نزاع نہیں ہے، یہ اس بنا پر کہ بیع (فروخت روڈی) یہاں پہاڑ کی بیعت نہیں۔

ب۔ ترک سونا یا چاندی میں ہو، اور اس کے بدلے خارج ہونے والے وارث کو چاندی "ارو مال" یا ترک چاندی ہو اور سونا اور کریں، تو یہ صحیح بھی درست ہے، خواہ "ارو مال" اس کے حصہ شرعی سے کم ہو یا زیادہ، اس لئے کہ یہ ایک جنس کی بیعت، دوسری جنس سے ہے، اور اس میں یہ اہم اور درست نہیں ہے۔

جہالت کے ساتھ صحیح کرنا جائز ہے (۱)۔

۹۔ ج۔ تخارج کے صحیح ہونے کی ایک شرط مجلس ہی میں باہم قبضہ کی تکمیل ہے، "صرف اس صورت میں جس پر بیع صرف کا اطلاق ہوتا ہو، مثلاً سونا اور چاندی میں سے کسی ایک کے بدلے دوسرے سے ہتھیرا رہوئے کا عمل، یا طرح اس صورت میں بھی اس شرط کی تکمیل ضروری ہے جبکہ بدلہ و مبادلہ دونوں چیزیں ملتے رہا میں متفق ہوں بنیادی طور پر اس پر سب کا اتفاق ہے بعض تصیلات میں کچھ اختلاف ہے جس کا ذکر تجارت کی اہم کے ذیل میں آئے گا (۲)۔

۱۰۔ جس صورت میں ترک کا کچھ حصہ ہی دوسرے شخص کے ہاں دین ہو، اس صورت میں دین کے ثریہ فرمست سے متعلق تمام شرطوں کی تکمیل بھی صحت تخارج کے لئے شرط ہوگی، یہ اس مقام کے نقطہ نظر کے مطابق ہے جو غیر مدیون کے ساتھ دین کی بیعت کو خارج قرار دیتے ہیں، جیسے مالکیت، مرقا فعیہ یا جو تجارت کے جوہر کے لئے حیدر کے استعمال کی گئی ہے، جیسے مالکیت کو اہم اور اولیٰ قرار دیا جائے، اس کے قائل حنفیہ ہیں (۳)، اس کی تفصیل تجارت کی شرطوں کے ذیل میں آئے گی۔

تخارج کی شکلیں:

۱۰۔ مرقا فعیہ اور منابہ کے یہاں تجارت کی شکلوں کا تفصیلی ذکر نہیں ملتا، البتہ یہ تفصیل کے ساتھ مرقا فعیہ اور مالکیت کے یہاں آیا ہے، اور

(۱) مکتبہ ابن ماجہ بن ۵۳۲، وراثت کے بعد کے صفحات، البدیع ۲/۶۴۲
المنیر ۲/۲۷۳، شرح البیہر ۲/۸۳۸، ۵۳۹، مجمع الجلیل ۳/۲۰۱، مفتی
الکناج ۲/۷۷۱، المفتی ۳/۵۳۲، شرح ختمی لا ردات ۲/۲۶۲۔

(۲) ابن ماجہ بن ۳۸۱، مفتی ۵/۵۱، المدون ۳/۱۵، مفتی الکناج
۲/۷۸۹، المفتی ۳/۵۳۲، ختمی لا ردات ۲/۲۶۲۔

(۳) ابن ماجہ بن ۳۸۲، المدون ۳/۱۶، مفتی الکناج ۳/۷۰۰، المفتی
۱۵۹/۵، ختمی لا ردات ۲/۲۶۲۔

تخارج ۱۱

لے دے محسوس میں قبضہ مری ہے، کیونکہ بیع صرف ہے۔

میں ترک و رت جس کے قبضے میں بقیہ ترک ہے، اپنے پاس ترک کے وجود کا انکار دے تو یہی قبضہ باقی ہوگا، اس لئے کہ یہ قبضہ ضابطہ ہے جو قبضہ صلح کے قائم مقام ہوتا ہے۔

اس سبب میں قاعدہ ظاہر یہ ہے کہ سب وہ قبضے ہم جنس ہوں، اس طرح کہ قبضہ مانت ہو یا قبضہ ضابطہ تو ایک دوسرے کا قائم مقام ہوتا ہے۔ میں ترک و رت کی جنس مختلف ہو تو قبضہ ضابطہ دوسرے کا قائم مقام ہوتا ہے۔

ترک و رت جس کے قبضے میں باقی مادہ ترک ہے، اس کے وجود کا اثر ترکے تو اس صورت میں قبضے کی تجدید نہ مری ہوگی، یعنی یہی جگہ جہاں ہوگا جہاں اس پر قبضہ مانت ہو، اس لئے کہ قبضہ مانت ہے، جو قبضہ صلح کا قائم مقام نہیں ہوتا۔

۱۔ ترک مال ترک و رت میں ہوتا ہے، اور بدل صلح بھی درامد و مایہ می ہوں تو ہر طرح معاہدہ درست ہے، بائیں خورک صس کو خلاف جنس کی طرف بھیج دیا جائے گا، جیسا کہ بیع میں ہوتا ہے، البتہ مجلس ہی میں قبضہ مری ہے، کیونکہ بیع صرف ہے۔

۲۔ ترک ترک میں سونا، چاندی اور ان کے علاوہ زمین، جائیداد اور دیگر چیزیں بھی شامل ہوں، اور ورثاء اس کے ساتھ سونا چاندی میں سے کسی پر معاملہ کریں تو صرف ایک صورت جائز ہے، وہ یہ کہ اگر کیا جائے، الامال اس جنس میں اس کے حصہ ثانی سے راند ہوتا کہ اس کا حصہ اپنے مثل کے مقابلہ میں ہو، راند مال ترک میں اس کے بقیہ حق کے باقی مل کر رہا ہے، پچا جائے، اسی طرح اس کے حصہ کے قدر بدل پر مجلس ہی میں قبضہ مری ہے، کیونکہ اتنی مقدار بیع صرف ہے۔

ترک و بدل اس کے حصہ کے برابر یا کم ہو تو رہا ہونے کی

بنا ہے یہ معاملہ باطل ہوگا اس لئے کہ سب بدل بالکل حصہ کے برابر ہوگا تو بدل کے غیر جنس سے جو زیادتى حاصل ہوگی وہ بدل عوض ہوگی جو رہا ہے، اور اگر بدل اس کے حصے سے کم ہو تو بدل کی جنس و غیرہ جنس، بدل کا کچھ زائد حصہ بلا معاوضہ رہ جائے گا، اور یہ بھی رہا ہوگا، معاوضہ کے طور پر اس کو جارحہ درہینے کی کوئی صورت نہیں ہے، اس لئے کہ رہا ہر صورت لازم آئے گا اسی طرح اس کو اس طرح بھی جارحہ درہینے کی نہیں ہوگا کہ باقی مادہ دزیاتی سے لے کر (میری کرنا) کو معاف کرنا مان لیا جائے، اس لئے کہ اعیان (نقد سامان) سے لے کر اعیان ہے۔

اسی طرح اگر حصہ قبول ہو تو بھی تخارج باطل ہے، اس لئے کہ رہا کا احتمال ہو، ہے، کیونکہ بدل کے مساوی یا کم ہونے کی صورت میں جب معاملہ قاسد ہو جاتا ہے تو جہالت کی صورت میں بدرجہ اولیٰ قاسد ہوگا۔

حاکم جو افضل کے حوالہ سے منقول ہے کہ سوال رہو یہ میں جب بدل حصہ سے کم ہو تو معاملہ صلح صرف تمام ورثاء کے ہام اتفاق کی صورت میں باطل ہوگا، میں صورت ہام اختلاف کی ہو، یعنی دوسرے ورثاء اس شخص کے حق وراثت کا انکار کریں، تو صلح کا معاملہ جارح ہوگا، اس لئے کہ اختلاف کی صورت میں اور کئے جانے والے مال کی حیثیت محض رفع رت و رند یہ یقین کی ہوگی، یا یہ سمجھ جائے گا کہ میری وراثت نے جو مال لیا ہے اپنے حق وراثت میں سے صرف اتنا ہی اس نے قبول کیا، اور باقی ترک سے انا حق ساتھ کر رہا، جیسا کہ فقہاء نے دین سے مصالحت کے بارے میں کیا ہے جبکہ صلح میں کی جنس سے کم عوض کے ساتھ عمل میں آتی ہو۔

۳۔ ترک سونا چاندی، زمین، جائیداد اور دیگر اشیاء پر مشتمل ہو اور ورثاء ان سامان پر صلح کریں تو معاملہ صلح مطلقاً جائز ہوگا، خواہ ادا

تخارج ۱۳

یا جانے والا بدل اس کے حصہ سے کم ہو یا زیادہ۔

و۔ اگر ترک کا سامان مجہول ہو، اور صلح کسی مافی یا تولی جانے والی چیز پر ہو تو اس میں اختلاف ہے، مرعیانی کہتے ہیں کہ صلح جائز نہیں، اس سے کہ اس میں یہ احتمال موجود ہے، یونکہ ممکن ہے کہ ترک میں بدل کی جنس ہی کی کوئی مافی یا تولی جانے والی چیز بھی ہو جو، ہو اس صورت میں اس کے حصے کے قدر یہی چیز کا اپنے ہم جنس کے عوض انکل سے بیع کرنا لازم آئے گا۔

فقیر ابو جعفر کا خیال یہ ہے کہ یہ معاملہ درست ہے، اس لئے کہ احتمال اس کا ہے کہ ترک میں بدل کی جنس کی کوئی چیز ہی موجود نہ ہو، اگر گر ہو بھی تو احتمال ہے کہ ترک کے مدار میں جنس سے اس کا حصہ شرعی صلح میں طے شدہ بدل سے کم ہو تو بلا لازم نہیں آئے گا، مابین احتمال کہ ہوتا ہے کہ اس کا حصہ بدل سے زیادہ دیا نہ ہو تو یہ شخص احتمال کا قتال ہے، اس میں زیادہ سے زیادہ شبہ الغشبتہ (شبہ ربا کا شبہ) پایا جائے گا، ورنہ اس کا قہر نہیں یا جائے گا۔

زیلعی، مرقی، قاضی حاکم کے مطابق فقیر ابو جعفر کا قول ہی صحیح ہے۔

ر۔ اگر اشیاء ترک مجہول ہوں، جو غیر مراد، کے قبضے میں ہوں، مراد کیسی یہ مرنی نہ ہوں اور صلح کیلی یا مرنی چیز پہ ہو تو بکس مقابلاً کا خیال ہے کہ یہ جائز نہیں ہے، اس لئے کہ یہ مجہول کی بیع ہے، یونکہ مصاحف کرے والا شخص ترک میں اپنے حصہ مقررہ کو جس کا علم اس کو نہیں ہے، اس کیلی یہ مرنی چیز سفر و سخت کر رہا ہے جو اس نے لیا ہے۔

ت۔ زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ جائز ہے، اس لئے کہ یہاں ترک و ریش کے قبضے میں موجود ہے، حوائج کی حاجت نہیں ہے، لہذا یہاں جہالت باعث نزاع نہیں ہے، ہاں اگر پورا یا تھوڑا ترک مصاحف کرے، لے کے قبضے میں ہو تو صلح جائز نہ ہوگا، جب تک کہ

یہ معلوم نہ ہو کہ اس شخص کے قبضے میں ترک کی مقدار کیا ہے؟ اس سے کہ اس صورت میں حوائج کی ضرورت ہوگی یا نہ۔

مالکیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں:

مالکیہ کے نزدیک بدل تجارت ترک سے دینے اور ترک کے مال سے اپنے کے حکم میں فرق ہے:

اول: اگر بدل کی ادائیگی ترک سے ہو:

۱۲۔ اگر ترک سونا چاندی اور سامان پر مشتمل ہو، اور دکانی و رشتہ سے اس کے حق وراثت کے عوض صلح کریں، مثلاً کسی عورت کا شوہر انتقال کر گیا، اور اس کے بیٹے نے عورت سے ترک میں اس کے حصہ مقررہ کے عوض صلح کر لی، تو ارج ذیل صورتوں میں صلح جائز ہوگی:

الف۔ عورت ترک کے سونے یا درہم سے اپنے حصے کے بقدر یا اس سے کم سونا یا درہم وصول کرے، مثلاً اس کے شوہر نے ترک میں اتنی دینار سونا چھوڑا جو اس کے وارث بیٹے کے قبضے میں ہے، عورت نے اس دینار یا اس سے کم پر مصالحت کر لی تو درست ہے، اس لئے کہ عورت نے دینار میں سے اپنا حصہ شرعی یعنی ترک کا حصہ اس حصہ یا اس سے کم لے لیا اور باقی دیا اس نے، غیر مراد، کو بہ کر دیا۔

ب۔ لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ ترک کا سونا یا چاندی جس سے عورت نے اپنا حصہ لیا ہے وہ مجلس میں مکمل موجود ہو، خواہ اس کے مال و ترک کی وہ مرنی چیزیں مجلس میں موجود ہوں یا نہ ہوں، اس سے کہ جس نوع سے اس نے اپنا حصہ لیا ہے اگر اس کا کچھ حصہ بھی

(۱) ابن ماجہ ۲۸۳۵، ۲۸۱۳، ۲۸۱۴، ۲۸۱۵، ۲۸۱۶، ۲۸۱۷، ۲۸۱۸، ۲۸۱۹، ۲۸۲۰، ۲۸۲۱، ۲۸۲۲، ۲۸۲۳، ۲۸۲۴، ۲۸۲۵، ۲۸۲۶، ۲۸۲۷، ۲۸۲۸، ۲۸۲۹، ۲۸۳۰، ۲۸۳۱، ۲۸۳۲، ۲۸۳۳، ۲۸۳۴، ۲۸۳۵، ۲۸۳۶، ۲۸۳۷، ۲۸۳۸، ۲۸۳۹، ۲۸۴۰، ۲۸۴۱، ۲۸۴۲، ۲۸۴۳، ۲۸۴۴، ۲۸۴۵، ۲۸۴۶، ۲۸۴۷، ۲۸۴۸، ۲۸۴۹، ۲۸۵۰، ۲۸۵۱، ۲۸۵۲، ۲۸۵۳، ۲۸۵۴، ۲۸۵۵، ۲۸۵۶، ۲۸۵۷، ۲۸۵۸، ۲۸۵۹، ۲۸۶۰، ۲۸۶۱، ۲۸۶۲، ۲۸۶۳، ۲۸۶۴، ۲۸۶۵، ۲۸۶۶، ۲۸۶۷، ۲۸۶۸، ۲۸۶۹، ۲۸۷۰، ۲۸۷۱، ۲۸۷۲، ۲۸۷۳، ۲۸۷۴، ۲۸۷۵، ۲۸۷۶، ۲۸۷۷، ۲۸۷۸، ۲۸۷۹، ۲۸۸۰، ۲۸۸۱، ۲۸۸۲، ۲۸۸۳، ۲۸۸۴، ۲۸۸۵، ۲۸۸۶، ۲۸۸۷، ۲۸۸۸، ۲۸۸۹، ۲۸۹۰، ۲۸۹۱، ۲۸۹۲، ۲۸۹۳، ۲۸۹۴، ۲۸۹۵، ۲۸۹۶، ۲۸۹۷، ۲۸۹۸، ۲۸۹۹، ۲۹۰۰، ۲۹۰۱، ۲۹۰۲، ۲۹۰۳، ۲۹۰۴، ۲۹۰۵، ۲۹۰۶، ۲۹۰۷، ۲۹۰۸، ۲۹۰۹، ۲۹۱۰، ۲۹۱۱، ۲۹۱۲، ۲۹۱۳، ۲۹۱۴، ۲۹۱۵، ۲۹۱۶، ۲۹۱۷، ۲۹۱۸، ۲۹۱۹، ۲۹۲۰، ۲۹۲۱، ۲۹۲۲، ۲۹۲۳، ۲۹۲۴، ۲۹۲۵، ۲۹۲۶، ۲۹۲۷، ۲۹۲۸، ۲۹۲۹، ۲۹۳۰، ۲۹۳۱، ۲۹۳۲، ۲۹۳۳، ۲۹۳۴، ۲۹۳۵، ۲۹۳۶، ۲۹۳۷، ۲۹۳۸، ۲۹۳۹، ۲۹۴۰، ۲۹۴۱، ۲۹۴۲، ۲۹۴۳، ۲۹۴۴، ۲۹۴۵، ۲۹۴۶، ۲۹۴۷، ۲۹۴۸، ۲۹۴۹، ۲۹۵۰، ۲۹۵۱، ۲۹۵۲، ۲۹۵۳، ۲۹۵۴، ۲۹۵۵، ۲۹۵۶، ۲۹۵۷، ۲۹۵۸، ۲۹۵۹، ۲۹۶۰، ۲۹۶۱، ۲۹۶۲، ۲۹۶۳، ۲۹۶۴، ۲۹۶۵، ۲۹۶۶، ۲۹۶۷، ۲۹۶۸، ۲۹۶۹، ۲۹۷۰، ۲۹۷۱، ۲۹۷۲، ۲۹۷۳، ۲۹۷۴، ۲۹۷۵، ۲۹۷۶، ۲۹۷۷، ۲۹۷۸، ۲۹۷۹، ۲۹۸۰، ۲۹۸۱، ۲۹۸۲، ۲۹۸۳، ۲۹۸۴، ۲۹۸۵، ۲۹۸۶، ۲۹۸۷، ۲۹۸۸، ۲۹۸۹، ۲۹۹۰، ۲۹۹۱، ۲۹۹۲، ۲۹۹۳، ۲۹۹۴، ۲۹۹۵، ۲۹۹۶، ۲۹۹۷، ۲۹۹۸، ۲۹۹۹، ۳۰۰۰، ۳۰۰۱، ۳۰۰۲، ۳۰۰۳، ۳۰۰۴، ۳۰۰۵، ۳۰۰۶، ۳۰۰۷، ۳۰۰۸، ۳۰۰۹، ۳۰۱۰، ۳۰۱۱، ۳۰۱۲، ۳۰۱۳، ۳۰۱۴، ۳۰۱۵، ۳۰۱۶، ۳۰۱۷، ۳۰۱۸، ۳۰۱۹، ۳۰۲۰، ۳۰۲۱، ۳۰۲۲، ۳۰۲۳، ۳۰۲۴، ۳۰۲۵، ۳۰۲۶، ۳۰۲۷، ۳۰۲۸، ۳۰۲۹، ۳۰۳۰، ۳۰۳۱، ۳۰۳۲، ۳۰۳۳، ۳۰۳۴، ۳۰۳۵، ۳۰۳۶، ۳۰۳۷، ۳۰۳۸، ۳۰۳۹، ۳۰۴۰، ۳۰۴۱، ۳۰۴۲، ۳۰۴۳، ۳۰۴۴، ۳۰۴۵، ۳۰۴۶، ۳۰۴۷، ۳۰۴۸، ۳۰۴۹، ۳۰۵۰، ۳۰۵۱، ۳۰۵۲، ۳۰۵۳، ۳۰۵۴، ۳۰۵۵، ۳۰۵۶، ۳۰۵۷، ۳۰۵۸، ۳۰۵۹، ۳۰۶۰، ۳۰۶۱، ۳۰۶۲، ۳۰۶۳، ۳۰۶۴، ۳۰۶۵، ۳۰۶۶، ۳۰۶۷، ۳۰۶۸، ۳۰۶۹، ۳۰۷۰، ۳۰۷۱، ۳۰۷۲، ۳۰۷۳، ۳۰۷۴، ۳۰۷۵، ۳۰۷۶، ۳۰۷۷، ۳۰۷۸، ۳۰۷۹، ۳۰۸۰، ۳۰۸۱، ۳۰۸۲، ۳۰۸۳، ۳۰۸۴، ۳۰۸۵، ۳۰۸۶، ۳۰۸۷، ۳۰۸۸، ۳۰۸۹، ۳۰۹۰، ۳۰۹۱، ۳۰۹۲، ۳۰۹۳، ۳۰۹۴، ۳۰۹۵، ۳۰۹۶، ۳۰۹۷، ۳۰۹۸، ۳۰۹۹، ۳۱۰۰، ۳۱۰۱، ۳۱۰۲، ۳۱۰۳، ۳۱۰۴، ۳۱۰۵، ۳۱۰۶، ۳۱۰۷، ۳۱۰۸، ۳۱۰۹، ۳۱۱۰، ۳۱۱۱، ۳۱۱۲، ۳۱۱۳، ۳۱۱۴، ۳۱۱۵، ۳۱۱۶، ۳۱۱۷، ۳۱۱۸، ۳۱۱۹، ۳۱۲۰، ۳۱۲۱، ۳۱۲۲، ۳۱۲۳، ۳۱۲۴، ۳۱۲۵، ۳۱۲۶، ۳۱۲۷، ۳۱۲۸، ۳۱۲۹، ۳۱۳۰، ۳۱۳۱، ۳۱۳۲، ۳۱۳۳، ۳۱۳۴، ۳۱۳۵، ۳۱۳۶، ۳۱۳۷، ۳۱۳۸، ۳۱۳۹، ۳۱۴۰، ۳۱۴۱، ۳۱۴۲، ۳۱۴۳، ۳۱۴۴، ۳۱۴۵، ۳۱۴۶، ۳۱۴۷، ۳۱۴۸، ۳۱۴۹، ۳۱۵۰، ۳۱۵۱، ۳۱۵۲، ۳۱۵۳، ۳۱۵۴، ۳۱۵۵، ۳۱۵۶، ۳۱۵۷، ۳۱۵۸، ۳۱۵۹، ۳۱۶۰، ۳۱۶۱، ۳۱۶۲، ۳۱۶۳، ۳۱۶۴، ۳۱۶۵، ۳۱۶۶، ۳۱۶۷، ۳۱۶۸، ۳۱۶۹، ۳۱۷۰، ۳۱۷۱، ۳۱۷۲، ۳۱۷۳، ۳۱۷۴، ۳۱۷۵، ۳۱۷۶، ۳۱۷۷، ۳۱۷۸، ۳۱۷۹، ۳۱۸۰، ۳۱۸۱، ۳۱۸۲، ۳۱۸۳، ۳۱۸۴، ۳۱۸۵، ۳۱۸۶، ۳۱۸۷، ۳۱۸۸، ۳۱۸۹، ۳۱۹۰، ۳۱۹۱، ۳۱۹۲، ۳۱۹۳، ۳۱۹۴، ۳۱۹۵، ۳۱۹۶، ۳۱۹۷، ۳۱۹۸، ۳۱۹۹، ۳۲۰۰، ۳۲۰۱، ۳۲۰۲، ۳۲۰۳، ۳۲۰۴، ۳۲۰۵، ۳۲۰۶، ۳۲۰۷، ۳۲۰۸، ۳۲۰۹، ۳۲۱۰، ۳۲۱۱، ۳۲۱۲، ۳۲۱۳، ۳۲۱۴، ۳۲۱۵، ۳۲۱۶، ۳۲۱۷، ۳۲۱۸، ۳۲۱۹، ۳۲۲۰، ۳۲۲۱، ۳۲۲۲، ۳۲۲۳، ۳۲۲۴، ۳۲۲۵، ۳۲۲۶، ۳۲۲۷، ۳۲۲۸، ۳۲۲۹، ۳۲۳۰، ۳۲۳۱، ۳۲۳۲، ۳۲۳۳، ۳۲۳۴، ۳۲۳۵، ۳۲۳۶، ۳۲۳۷، ۳۲۳۸، ۳۲۳۹، ۳۲۴۰، ۳۲۴۱، ۳۲۴۲، ۳۲۴۳، ۳۲۴۴، ۳۲۴۵، ۳۲۴۶، ۳۲۴۷، ۳۲۴۸، ۳۲۴۹، ۳۲۵۰، ۳۲۵۱، ۳۲۵۲، ۳۲۵۳، ۳۲۵۴، ۳۲۵۵، ۳۲۵۶، ۳۲۵۷، ۳۲۵۸، ۳۲۵۹، ۳۲۶۰، ۳۲۶۱، ۳۲۶۲، ۳۲۶۳، ۳۲۶۴، ۳۲۶۵، ۳۲۶۶، ۳۲۶۷، ۳۲۶۸، ۳۲۶۹، ۳۲۷۰، ۳۲۷۱، ۳۲۷۲، ۳۲۷۳، ۳۲۷۴، ۳۲۷۵، ۳۲۷۶، ۳۲۷۷، ۳۲۷۸، ۳۲۷۹، ۳۲۸۰، ۳۲۸۱، ۳۲۸۲، ۳۲۸۳، ۳۲۸۴، ۳۲۸۵، ۳۲۸۶، ۳۲۸۷، ۳۲۸۸، ۳۲۸۹، ۳۲۹۰، ۳۲۹۱، ۳۲۹۲، ۳۲۹۳، ۳۲۹۴، ۳۲۹۵، ۳۲۹۶، ۳۲۹۷، ۳۲۹۸، ۳۲۹۹، ۳۳۰۰، ۳۳۰۱، ۳۳۰۲، ۳۳۰۳، ۳۳۰۴، ۳۳۰۵، ۳۳۰۶، ۳۳۰۷، ۳۳۰۸، ۳۳۰۹، ۳۳۱۰، ۳۳۱۱، ۳۳۱۲، ۳۳۱۳، ۳۳۱۴، ۳۳۱۵، ۳۳۱۶، ۳۳۱۷، ۳۳۱۸، ۳۳۱۹، ۳۳۲۰، ۳۳۲۱، ۳۳۲۲، ۳۳۲۳، ۳۳۲۴، ۳۳۲۵، ۳۳۲۶، ۳۳۲۷، ۳۳۲۸، ۳۳۲۹، ۳۳۳۰، ۳۳۳۱، ۳۳۳۲، ۳۳۳۳، ۳۳۳۴، ۳۳۳۵، ۳۳۳۶، ۳۳۳۷، ۳۳۳۸، ۳۳۳۹، ۳۳۴۰، ۳۳۴۱، ۳۳۴۲، ۳۳۴۳، ۳۳۴۴، ۳۳۴۵، ۳۳۴۶، ۳۳۴۷، ۳۳۴۸، ۳۳۴۹، ۳۳۵۰، ۳۳۵۱، ۳۳۵۲، ۳۳۵۳، ۳۳۵۴، ۳۳۵۵، ۳۳۵۶، ۳۳۵۷، ۳۳۵۸، ۳۳۵۹، ۳۳۶۰، ۳۳۶۱، ۳۳۶۲، ۳۳۶۳، ۳۳۶۴، ۳۳۶۵، ۳۳۶۶، ۳۳۶۷، ۳۳۶۸، ۳۳۶۹، ۳۳۷۰، ۳۳۷۱، ۳۳۷۲، ۳۳۷۳، ۳۳۷۴، ۳۳۷۵، ۳۳۷۶، ۳۳۷۷، ۳۳۷۸، ۳۳۷۹، ۳۳۸۰، ۳۳۸۱، ۳۳۸۲، ۳۳۸۳، ۳۳۸۴، ۳۳۸۵، ۳۳۸۶، ۳۳۸۷، ۳۳۸۸، ۳۳۸۹، ۳۳۹۰، ۳۳۹۱، ۳۳۹۲، ۳۳۹۳، ۳۳۹۴، ۳۳۹۵، ۳۳۹۶، ۳۳۹۷، ۳۳۹۸، ۳۳۹۹، ۳۴۰۰، ۳۴۰۱، ۳۴۰۲، ۳۴۰۳، ۳۴۰۴، ۳۴۰۵، ۳۴۰۶، ۳۴۰۷، ۳۴۰۸، ۳۴۰۹، ۳۴۱۰، ۳۴۱۱، ۳۴۱۲، ۳۴۱۳، ۳۴۱۴، ۳۴۱۵، ۳۴۱۶، ۳۴۱۷، ۳۴۱۸، ۳۴۱۹، ۳۴۲۰، ۳۴۲۱، ۳۴۲۲، ۳۴۲۳، ۳۴۲۴، ۳۴۲۵، ۳۴۲۶، ۳۴۲۷، ۳۴۲۸، ۳۴۲۹، ۳۴۳۰، ۳۴۳۱، ۳۴۳۲، ۳۴۳۳، ۳۴۳۴، ۳۴۳۵، ۳۴۳۶، ۳۴۳۷، ۳۴۳۸، ۳۴۳۹، ۳۴۴۰، ۳۴۴۱، ۳۴۴۲، ۳۴۴۳، ۳۴۴۴، ۳۴۴۵، ۳۴۴۶، ۳۴۴۷، ۳۴۴۸، ۳۴۴۹، ۳۴۵۰، ۳۴۵۱، ۳۴۵۲، ۳۴۵۳، ۳۴۵۴، ۳۴۵۵، ۳۴۵۶، ۳۴۵۷، ۳۴۵۸، ۳۴۵۹، ۳۴۶۰، ۳۴۶۱، ۳۴۶۲، ۳۴۶۳، ۳۴۶۴، ۳۴۶۵، ۳۴۶۶، ۳۴۶۷، ۳۴۶۸، ۳۴۶۹، ۳۴۷۰، ۳۴۷۱، ۳۴۷۲، ۳۴۷۳، ۳۴۷۴، ۳۴۷۵، ۳۴۷۶، ۳۴۷۷، ۳۴۷۸، ۳۴۷۹، ۳۴۸۰، ۳۴۸۱، ۳۴۸۲، ۳۴۸۳، ۳۴۸۴، ۳۴۸۵، ۳۴۸۶، ۳۴۸۷، ۳۴۸۸، ۳۴۸۹، ۳۴۹۰، ۳۴۹۱، ۳۴۹۲، ۳۴۹۳، ۳۴۹۴، ۳۴۹۵، ۳۴۹۶، ۳۴۹۷، ۳۴۹۸، ۳۴۹۹، ۳۵۰۰، ۳۵۰۱، ۳۵۰۲، ۳۵۰۳، ۳۵۰۴، ۳۵۰۵، ۳۵۰۶، ۳۵۰۷، ۳۵۰۸، ۳۵۰۹، ۳۵۱۰، ۳۵۱۱، ۳۵۱۲، ۳۵۱۳، ۳۵۱۴، ۳۵۱۵، ۳۵۱۶، ۳۵۱۷، ۳۵۱۸، ۳۵۱۹، ۳۵۲۰، ۳۵۲۱، ۳۵۲۲، ۳۵۲۳، ۳۵۲۴، ۳۵۲۵، ۳۵۲۶، ۳۵۲۷، ۳۵۲۸، ۳۵۲۹، ۳۵۳۰، ۳۵۳۱، ۳۵۳۲، ۳۵۳۳، ۳۵۳۴، ۳۵۳۵، ۳۵۳۶، ۳۵۳۷، ۳۵۳۸، ۳۵۳۹، ۳۵۴۰، ۳۵۴۱، ۳۵۴۲، ۳۵۴۳، ۳۵۴۴، ۳۵۴۵، ۳۵۴۶، ۳۵۴۷، ۳۵۴۸، ۳۵۴۹، ۳۵۵۰، ۳۵۵۱، ۳۵۵۲، ۳۵۵۳، ۳۵۵۴، ۳۵۵۵، ۳۵۵۶، ۳۵۵۷، ۳۵۵۸، ۳۵۵۹، ۳۵۶۰، ۳۵۶۱، ۳۵۶۲، ۳۵۶۳، ۳۵۶۴، ۳۵۶۵، ۳۵۶۶، ۳۵۶۷، ۳۵۶۸، ۳۵۶۹، ۳۵۷۰، ۳۵۷۱، ۳۵۷۲، ۳۵۷۳، ۳۵۷۴، ۳۵۷۵، ۳۵۷۶، ۳۵۷۷، ۳۵۷۸، ۳۵۷۹، ۳۵۸۰، ۳۵۸۱، ۳۵۸۲، ۳۵۸۳، ۳۵۸۴، ۳۵۸۵، ۳۵۸۶، ۳۵۸۷، ۳۵۸۸، ۳۵۸۹، ۳۵۹۰، ۳۵۹۱، ۳۵۹۲، ۳۵۹۳، ۳۵۹۴، ۳۵۹۵، ۳۵۹۶، ۳۵۹۷، ۳۵۹۸، ۳۵۹۹، ۳۶۰۰، ۳۶۰۱، ۳۶۰۲، ۳۶۰۳، ۳۶۰۴، ۳۶۰۵، ۳۶۰۶، ۳۶۰۷، ۳۶۰۸، ۳۶۰۹، ۳۶۱۰، ۳۶۱۱، ۳۶۱۲، ۳۶۱۳، ۳۶۱۴، ۳۶۱۵، ۳۶۱۶، ۳۶۱۷، ۳۶۱۸، ۳۶۱۹، ۳۶۲۰، ۳۶۲۱، ۳۶۲۲، ۳۶۲۳، ۳۶۲۴، ۳۶۲۵، ۳۶۲۶، ۳۶۲۷، ۳۶۲۸، ۳۶۲۹، ۳۶۳۰، ۳۶۳۱، ۳۶۳۲، ۳۶۳۳، ۳۶۳۴، ۳۶۳۵، ۳۶۳۶، ۳۶۳۷، ۳۶۳۸، ۳۶۳۹، ۳۶۴۰، ۳۶۴۱، ۳۶۴۲، ۳۶۴۳، ۳۶۴۴، ۳۶۴۵، ۳۶۴۶، ۳۶۴۷، ۳۶۴۸، ۳۶۴۹، ۳۶۵۰، ۳۶۵۱، ۳۶۵۲، ۳۶۵۳، ۳۶۵۴، ۳۶۵۵، ۳۶۵۶، ۳۶۵۷، ۳۶۵۸، ۳۶۵۹، ۳۶۶۰، ۳۶۶۱، ۳۶۶۲، ۳۶۶۳، ۳۶۶۴، ۳۶۶۵، ۳۶۶۶، ۳۶۶۷، ۳۶۶۸، ۳۶۶۹، ۳۶۷۰، ۳۶۷۱، ۳۶۷۲، ۳۶۷۳، ۳۶۷۴، ۳۶۷۵، ۳۶۷۶، ۳۶۷۷، ۳۶۷۸، ۳۶۷۹، ۳۶۸۰، ۳۶۸۱، ۳۶۸۲، ۳۶۸۳، ۳۶۸۴، ۳۶۸۵، ۳۶۸۶، ۳۶۸۷، ۳۶۸۸، ۳۶۸۹، ۳۶۹۰، ۳۶۹۱، ۳۶۹۲، ۳۶۹۳، ۳۶۹۴، ۳۶۹۵، ۳۶۹۶، ۳۶۹۷، ۳۶۹۸، ۳۶۹۹، ۳۷۰۰، ۳۷۰۱، ۳۷۰۲، ۳۷۰۳، ۳۷۰۴، ۳۷۰۵، ۳۷۰۶، ۳۷۰۷، ۳۷۰۸، ۳۷۰۹، ۳۷۱۰، ۳۷۱۱، ۳۷۱۲، ۳۷۱۳، ۳۷۱۴، ۳۷۱۵، ۳۷۱۶، ۳۷۱۷، ۳۷۱۸، ۳۷۱۹، ۳۷۲۰، ۳۷۲۱، ۳۷۲۲، ۳۷۲۳، ۳۷۲۴، ۳۷۲۵، ۳۷۲۶، ۳۷۲۷، ۳۷۲۸، ۳۷۲۹، ۳۷۳۰، ۳۷۳۱، ۳۷۳۲، ۳۷۳۳، ۳۷۳۴، ۳۷۳۵، ۳۷۳۶، ۳۷۳۷، ۳۷۳۸، ۳۷۳۹، ۳۷۴۰، ۳۷۴۱، ۳۷۴۲، ۳۷۴۳، ۳۷۴۴، ۳۷۴۵، ۳۷۴۶، ۳۷۴۷، ۳۷۴۸، ۳۷۴۹، ۳۷۵۰، ۳۷۵۱، ۳۷۵۲، ۳۷۵۳، ۳۷۵۴، ۳۷۵۵، ۳۷۵۶، ۳۷۵۷، ۳۷۵۸، ۳۷۵۹، ۳۷۶۰، ۳۷۶۱، ۳۷۶۲، ۳۷۶۳، ۳۷۶۴، ۳۷۶۵، ۳۷۶۶، ۳۷۶۷، ۳۷۶۸، ۳۷۶۹، ۳۷۷۰، ۳۷۷۱، ۳۷۷۲، ۳۷۷۳، ۳۷۷۴، ۳۷۷۵، ۳۷۷۶، ۳۷۷۷، ۳۷۷۸، ۳۷۷۹، ۳۷۸۰، ۳۷۸۱، ۳۷۸۲، ۳۷۸۳، ۳۷۸۴، ۳۷۸۵، ۳۷۸۶، ۳۷۸۷، ۳۷۸۸، ۳۷۸۹، ۳۷۹۰، ۳۷۹۱، ۳۷۹۲، ۳۷۹۳، ۳۷۹۴، ۳۷۹۵، ۳۷۹۶، ۳۷۹۷، ۳۷۹۸، ۳۷۹۹، ۳۸۰۰، ۳۸۰۱، ۳۸۰۲، ۳۸۰۳، ۳۸۰۴، ۳۸۰۵، ۳۸۰۶، ۳۸۰۷، ۳۸۰۸، ۳۸۰۹، ۳۸۱۰، ۳۸۱۱، ۳۸۱۲، ۳۸۱۳، ۳۸۱۴، ۳۸۱۵، ۳۸۱۶، ۳۸۱۷، ۳۸۱۸، ۳۸۱۹، ۳۸۲۰، ۳۸۲۱، ۳۸۲۲، ۳۸۲۳، ۳۸۲۴، ۳۸۲۵، ۳۸۲۶، ۳۸۲۷، ۳۸۲۸، ۳۸۲۹، ۳۸۳۰، ۳۸۳۱، ۳۸۳۲، ۳۸۳۳، ۳۸۳۴، ۳۸۳۵، ۳۸۳۶، ۳۸۳۷، ۳۸۳۸، ۳۸۳۹، ۳۸۴۰، ۳۸۴۱، ۳۸۴۲، ۳۸۴۳، ۳۸۴۴، ۳۸۴۵، ۳۸۴۶، ۳۸۴۷، ۳۸۴۸، ۳۸۴۹، ۳۸۵۰، ۳۸۵۱، ۳۸۵۲، ۳۸۵۳، ۳۸۵۴، ۳۸۵۵، ۳۸۵۶، ۳۸۵۷، ۳۸۵۸، ۳۸۵۹، ۳۸۶۰، ۳۸۶۱، ۳۸۶۲، ۳۸۶۳، ۳۸۶۴، ۳۸۶۵، ۳۸۶۶، ۳۸۶۷، ۳۸۶۸، ۳۸۶۹، ۳۸۷۰، ۳۸۷۱، ۳۸۷۲، ۳۸۷۳، ۳۸۷۴، ۳۸۷۵، ۳۸۷۶، ۳۸۷۷، ۳۸۷۸، ۳۸۷۹، ۳۸۸۰، ۳۸۸۱، ۳۸۸۲، ۳۸۸۳، ۳۸۸۴، ۳۸۸۵، ۳۸۸۶، ۳۸۸۷، ۳۸۸۸، ۳۸۸۹، ۳۸۹۰، ۳۸۹۱، ۳۸۹۲، ۳۸۹۳، ۳۸۹۴، ۳۸۹۵، ۳۸۹۶، ۳۸۹۷، ۳۸۹۸،

تخارج ۱۳

لیکن اگر انہم مسلمان کی قیمت ایک دینار کے صرف سے زیادہ ہو تو صلح درست نہ ہونی اس لئے کہ ایک دینار سے زائد میں بیع اور صرف کا اکٹھا ہونا لازم آئے گا (اور وہ جائز نہیں)۔

۱۔ اگر عورت سے ترکہ کے سامانوں میں سے کسی سامان پر مصالحت کی جائے تو مصالحت طلاق جاز ہوگی، خواہ عورت کا بھول کر وہ بدل اس کے حصہ کے مساوی ہو یا کم بیش۔

دوم: اگر بدل تخارج کی ادائیگی غیر ترکہ سے ہو:
۱۳۔ اگر بدل تخارج کی ادائیگی غیر ترکہ سے ہو تو حالات کے اختلاف سے مسالحت کا حکم بھی مختلف ہوگا، جو درج ذیل ہیں:

الف۔ جب ترکہ سونا چاندی اور انہی سامان پر مشتمل ہو اور وراثہ عورت سے ترکہ کے سونایا چاندی کے بجائے دوسرے سونایا چاندی کے عوض معاملہ کریں تو معاملہ درست نہ ہوگا، خواہ عورت نے بولیا ہے وہ اس کے حصہ سے کم ہو یا زیادہ، اس لئے کہ یہ سونا چاندی اور سامان کی بیع سونایا چاندی کے عوض ہوگی، اور یہ ربا و فضول ہے، اور اگر پورا یا کچھ ترکہ غیر موجود ہو تو اس میں ربا و فیسہ بھی ہو جائے گا، اس لئے کہ سامان اگر نقد کے ساتھ ہو تو وہ بھی نقد کے حکم میں ہے۔

ب۔ اگر ترکہ بعدیم یعنی ہو جس کا ذکر سابقہ صورت میں ہو ہے، اور وراثہ بیوی سے ترکہ کے سامان کے علاوہ کسی دوسرے سامان پر صلح کریں تو یہ معاملہ صلح چہ شرط کے ساتھ جائز ہوگا، جو مندرجہ ذیل ہیں:

پہلا ترکہ مصالحت کرنے والے تمام لوگوں کو معلوم ہو، تاکہ صلح معلوم چیز پر ہو، پورا ترکہ مجلس میں موجود ہو، خواہ حقیقتاً عین کی صورت میں ہو یا عصا عرض کی صورت میں، اور وہ اس طرح کہ اس کی غیبت اتنی قریب ہو کہ اس میں نقد معاملہ کرنا جائز ہو تو وہ موجود کے حکم میں

غائب رہا تو یہ صورت ممنوعہ بن جائے گی، اور وہ صورت ممنوعہ یہ ہے کہ غائب فی کی لازم ہو جانے والی بیع میں شمن کو پہلے "اگر نے کی شرط کا تاثر دیا جائے گا" (۱)۔

ب۔ عورت ترکہ کے سونے میں اپنے حصہ سے صرف ایک دینار بدلے میں بیع ہو جو دیناروں میں سے زیادہ دیناروں پر صلح کرے، اس لئے کہ اس صورت میں عورت نے دینار میں سے اپنا حصہ لے لیا، وراثہ و دیگر شیا میں اس کا جو حق تھا اس کو ایک دینار بدل کے عوض دے دے، وراثہ کے ماتحت نہ بخت کرے، اس طرح بیع اور صرف کا پورا عمل ایک ہی دینار میں ہوا، یہ مکمل بیع اور صرف کا جتماع ایک دینار سے زائد میں درست نہیں ہے۔
مگر اس حالت میں شرط یہ ہے کہ سامان اگر نقد پر مشتمل پورا ترکہ مجلس میں موجود ہو۔

ج۔ اگر عورت سے ترکہ بی کے سونے کے ایک حصہ کے عوض مصالحت کی جائے، اور عورت نے جو نقد وصول کی وہ سونا میں اس کے حصہ، مقررہ سے ایک دینار سے زائد ہو تو یہ صلح جائز ہے، بشرطیکہ ترکہ میں جتنے وراثہ کی عورت مستحق ہے وہ ایک دینار کے صرف سے کم ہو، یا جتنے سامان کی وہ مستحق ہے اس کی قیمت ایک دینار سے کم ہو، یا وراثہ و سامان دونوں ملا کر بھی ایک دینار کے صرف تک نہ پہنچیں۔

مذکورہ صورتوں میں یہ اس لئے جائز ہوگا کہ صرف ایک دینار میں بیع اور صرف جمع ہوگا، اس لئے کہ ایک دینار سے زائد میں بیع اور صرف کا جمع ہونا جائز نہیں ہے (۲)۔

شرط وہی ہے کہ پورا ترکہ معلوم اور مجلس میں موجود ہو۔

(۱) خواہ لوکلین ص ۱۰۱۔

(۲) ایک دینار اور ایک سے زائد میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ ایک دینار یا اس سے کم بہت تھوڑی مقدار ہے جس کی مجابا نشہ دی جاسکتی ہے (الدسوق ص ۳۲)۔

ہوگا، اور معاملہ قمر کی صورت میں ہو (یعنی ورثاء اس کی وراثت کے منکر نہ ہوں) اور اگر ترکہ کچھ دین کی صورت میں ہو تو یہ یوں اپنے ذمہ کے واجبات کا قمر کر کے اور معاملہ کے وقت مجلس میں موجود ہو، اس لئے کہ غائب ہونے کی صورت میں اس کے انکار کا احتمال ہے، اسی طرح اس کا مکلف ہونا بھی شرط ہے۔

ن۔ ترکہ ورثاء کی صورت میں ہو یا سونے اور دیگر سامان کی شکل میں ہو تو ترکہ کے سونے کے علاوہ دوسرے سونے کے بدلے یا ترکہ کی چاندی کے علاوہ دوسری چاندی کے عوض صلح کرنا جائز ہے بشرطیکہ فقہ و صرف کا ایسا ایک دینار سے زائد میں نہ ہو (۱)۔

شافعیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں:

۱۴۔ شافعیہ تخارج کی صورت میں جو صلح قمر کے ساتھ ہو اس میں ورثاء جو انکار کے ساتھ ہو اس میں فرق کرتے ہیں، یعنی اگر مصالحت اس صورت میں ہوئی جب سارے ورثاء اس کی وراثت کے قائل ہوں، اور بدل کی ادائیگی ترکہ کے علاوہ سے ہو تو یہ بیع قمر یا پائے کی ور اس پر بیع کے احکام جاری ہوں گے، مثلاً اگر بدل اور مبدل دونوں دست ربو میں متعلق ہوں تو صلح کے صحیح ہونے کے لئے قبضہ شرط ہے، اسی طرح اگر مبادل ربو یہی جنس سے ہو تو یہ بھی ضروری ہے وغیرہ۔

ور اگر مصالحت ترکہ ہی کے ایک حصہ پر ہو تو باقی حصہ بہہ سمجھا جائے گا، اور اس میں بہہ کے احکام جاری ہوں گے۔

یہ اس وقت ہے جب مصالحت قمر کی حالت میں ہوئی ہو، لیکن اگر انکار کی صورت میں یہ معاملہ ہو تو اس کے رد ایک انکار کے ساتھ ہونے والی مصالحت باطل ہے، البتہ انہوں نے انکار کے ساتھ ہونے والی صلح کے بطلان سے ورثاء کی باہمی مصالحت کے مسئلہ کا ضرورت کی بنا پر استثناء کیا ہے، بشرطیکہ یہ ہے کہ مصالحت کرنے والے کو بدل کی ادائیگی خود ترکہ سے کی جائے، ترکہ کے علاوہ سے نہیں، اس سے فرق نہیں پڑتا کہ صلح کا معاملہ برابری کے ساتھ ہو یا تفاوت کے ساتھ (۱)۔

حنابلہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں:

۱۵۔ حنابلہ کے یہاں تخارج کی صورتوں کا ذکر نہیں ملتا، بلکہ اس کے یہاں مصالحت کے عام قواعد کی رو سے کبھی اس پر بیع کی تعریف صادق آتی ہے، تو کبھی بہہ یا برابری۔

مثلاً صلح کے عام قواعد کے مطابق جس مال کے سلسلے میں مصالحت ہوئی ہو، بدل کی ادائیگی اس کی جنس سے بھی ہو سکتی ہے، اور غیر جنس سے بھی اگر بدل اس کے حق کی جنس سے ہو، اور اتنا ہی ہو جتنا اس کا حق ہے، تو گویا اس نے اپنا حق وصول پا لیا۔ اور اگر بدل کی مقدار اس کے حق سے کم ہو تو گویا اس نے اپنا کچھ حق وصول کیا اور کچھ چھوڑ دیا، اور اگر اس کے غور پر ہو یا بہہ کے طور پر۔

اور اگر بدل پر معاملہ مال کی جنس سے نہ ہو تو یہ بیع ہوں، اس پر بیع کے احکام جاری ہوں گے، مگر نقد (سونا چاندی) کے بدلے نقد ہو تو یہ بیع صرف ہوگی، اس میں بیع صرف کی شرطوں کا طر کرنا ہوگا وغیرہ۔

(۱) روحہ الملیحین ۳/۱۴۳، ۲۰۲، نہایۃ المحتاج ۳/۱۴۳، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲،

تخارج ۱۶-۱۸

ور اگر مصالحت انکار کی صورت میں ہو تو یہ بھی شرط ہے کہ مصالحت کرنے والا اپنے حق کی جنس سے اس سے زیادہ نہ لے جتنے کا وہ مستحق ہے، اس لئے کہ اگر آپ حق سے زیادہ لے گا تو اس زامہ حصہ کے با متقابل اس کی طرف سے کچھ نہیں ہوگا، ایسی صورت میں وہ ظم تر رہا ہے گا۔ لہذا اگر بدل اپنے حق کی جنس سے نہ لے گا تو زامہ لینے میں مضائقہ نہیں، اس لئے کہ یہ مدتی کے حق میں بیعت ہے، چونکہ اپنے خیال میں وہ جو کچھ لے رہا ہے معاوضہ کے طور پر لے رہا ہے۔ ورنہ مگر کے حق میں یہ برابر ہے، کیونکہ وہ جو کچھ مال کو اُتر رہا ہے وہ یقین سے بچنے کے لئے نقد یہ کے طور پر اور دفع ضرر کے لئے لے کر رہا ہے (۱)۔

تخریج سے قبل کچھ ترکہ کا دین ہونا:

اگر ترکہ کا کچھ حصہ لوگوں کے ذمہ دین ہو، اور مرنا کسی وارث سے یہ معاوضہ کریں کہ وہ اپنے دین والے حصہ سے دستبردار ہو جائے، ورنہ دین کا سارا حصہ ویرانہ ہوگا، کوئل جائے تو اس کے جوار کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل یہ ہے:

۱۶- حنفیہ کے نزدیک اس طرح کی مصالحت عین اور دین دونوں میں باطل ہے، دین میں اس لئے کہ اس میں دین یعنی مصالحت کرے، لے کے حصہ کا غیر مدیون یعنی مرنا کو مالک بنانا لازم آئے گا جو جائز نہیں ہے، رہا عین تو مقدمہ چونکہ یک ہے اس لئے جب مقدمہ ایک تر باطل ہوگا تو دوسرے جزی بھی باطل ہو جائے گا، دین کے حصے کی مناسبت کی نئی ہو یا نہ کی نئی ہو، امام ابوحنیفہ کا مسلک یہی ہے، اگر اسی قبیل کے مطابق صاحبین کا قول بھی یہی ہے۔

البتہ اس صلح کی درستی کے لئے حنفیہ نے بعض شرطیں بیان کیں جو درج ذیل ہیں:

الف۔ ورنہ یہ شرط انکا میں کہ مصالحت کرنے والا وارث اپنے حصے کے بقدر دین سے خواہ مدیون (قرض دار) ہی کو بری کرے، اس لئے کہ اس وقت یہ نقطہ ہوگا یا قرض دار کو دین کا مالک بنانا ہوگا، اور یہ جائز ہے۔

ب۔ اگر کسی شخص یہ ہے کہ ورنہ مصالحت کرنے والے وارث کو اس کے حصہ کے بقدر دین اپنے طور پر پیشگی "کریاں" ورنہ مصالحت کرنے والا قرض دار سے اپنے حصے کی وصولی کا حق ورنہ کے حوالہ کرے۔

تیسرے دنوں نظروں میں، مرے مرنا کا نقصان ہے، اس لئے کہ چل چل میں قرض دار سے وہ مقدمہ کریں لے سکتے ہیں جس پر صلح کی نفی ہے، اسی طرح چل چل میں مرنا، کو نقد میں ملے گا، لہذا فقہاء حنفیہ سے بہتر ہے (۱)۔

۱۷- متبادل بھی حنفیہ کے ہم خیال ہیں، ان کے نزدیک بھی غیر مدیون سے دین کی بیعت درست نہیں ہے، البتہ قرض دار کے سے قرض سے برابر اویا حوالہ کی چل اختیار کرنا درست ہے (۲)۔

۱۸- مالکیہ کے نزدیک دین کی بیعت اس شخص کے ساتھ جس پر دین نہ ہو چند شرائط کے ساتھ درست ہے، اس لحاظ سے جس صورت میں دین کی بیعت جائز ہوئی، وہاں دوسرے کے ذمہ دین کے بارے میں مصالحت بھی درست ہوئی، اور جس صورت میں دین کی بیعت درست نہ ہوگی، اس صورت میں مصالحت بھی جائز نہ ہوگی، پس اگر دین حیوان، عرض یا قرض کے غلہ کی صورت میں ہو تو ان کے بارے میں

(۱) الخیاتی ۵/۵۱، اہواہ ۳/۲۰۱، البدائع ۵/۱۸۲، ابن ماجہ ۲/۲۸۸۔

(۲) الخیاتی ۵/۱۵۹۔

(۱) الخیاتی ۵/۵۲۹۔ ۵۳۳، کتاب التنازع ۳/۹۱، ۳/۹۲، ۳/۹۳، ۳/۹۴، ۳/۹۵، ۳/۹۶، ۳/۹۷، ۳/۹۸، ۳/۹۹، ۳/۱۰۰، ۳/۱۰۱، ۳/۱۰۲، ۳/۱۰۳، ۳/۱۰۴، ۳/۱۰۵، ۳/۱۰۶، ۳/۱۰۷، ۳/۱۰۸، ۳/۱۰۹، ۳/۱۱۰، ۳/۱۱۱، ۳/۱۱۲، ۳/۱۱۳، ۳/۱۱۴، ۳/۱۱۵، ۳/۱۱۶، ۳/۱۱۷، ۳/۱۱۸، ۳/۱۱۹، ۳/۱۲۰، ۳/۱۲۱، ۳/۱۲۲، ۳/۱۲۳، ۳/۱۲۴، ۳/۱۲۵، ۳/۱۲۶، ۳/۱۲۷، ۳/۱۲۸، ۳/۱۲۹، ۳/۱۳۰، ۳/۱۳۱، ۳/۱۳۲، ۳/۱۳۳، ۳/۱۳۴، ۳/۱۳۵، ۳/۱۳۶، ۳/۱۳۷، ۳/۱۳۸، ۳/۱۳۹، ۳/۱۴۰، ۳/۱۴۱، ۳/۱۴۲، ۳/۱۴۳، ۳/۱۴۴، ۳/۱۴۵، ۳/۱۴۶، ۳/۱۴۷، ۳/۱۴۸، ۳/۱۴۹، ۳/۱۵۰، ۳/۱۵۱، ۳/۱۵۲، ۳/۱۵۳، ۳/۱۵۴، ۳/۱۵۵، ۳/۱۵۶، ۳/۱۵۷، ۳/۱۵۸، ۳/۱۵۹، ۳/۱۶۰، ۳/۱۶۱، ۳/۱۶۲، ۳/۱۶۳، ۳/۱۶۴، ۳/۱۶۵، ۳/۱۶۶، ۳/۱۶۷، ۳/۱۶۸، ۳/۱۶۹، ۳/۱۷۰، ۳/۱۷۱، ۳/۱۷۲، ۳/۱۷۳، ۳/۱۷۴، ۳/۱۷۵، ۳/۱۷۶، ۳/۱۷۷، ۳/۱۷۸، ۳/۱۷۹، ۳/۱۸۰، ۳/۱۸۱، ۳/۱۸۲، ۳/۱۸۳، ۳/۱۸۴، ۳/۱۸۵، ۳/۱۸۶، ۳/۱۸۷، ۳/۱۸۸، ۳/۱۸۹، ۳/۱۹۰، ۳/۱۹۱، ۳/۱۹۲، ۳/۱۹۳، ۳/۱۹۴، ۳/۱۹۵، ۳/۱۹۶، ۳/۱۹۷، ۳/۱۹۸، ۳/۱۹۹، ۳/۲۰۰، ۳/۲۰۱، ۳/۲۰۲، ۳/۲۰۳، ۳/۲۰۴، ۳/۲۰۵، ۳/۲۰۶، ۳/۲۰۷، ۳/۲۰۸، ۳/۲۰۹، ۳/۲۱۰، ۳/۲۱۱، ۳/۲۱۲، ۳/۲۱۳، ۳/۲۱۴، ۳/۲۱۵، ۳/۲۱۶، ۳/۲۱۷، ۳/۲۱۸، ۳/۲۱۹، ۳/۲۲۰، ۳/۲۲۱، ۳/۲۲۲، ۳/۲۲۳، ۳/۲۲۴، ۳/۲۲۵، ۳/۲۲۶، ۳/۲۲۷، ۳/۲۲۸، ۳/۲۲۹، ۳/۲۳۰، ۳/۲۳۱، ۳/۲۳۲، ۳/۲۳۳، ۳/۲۳۴، ۳/۲۳۵، ۳/۲۳۶، ۳/۲۳۷، ۳/۲۳۸، ۳/۲۳۹، ۳/۲۴۰، ۳/۲۴۱، ۳/۲۴۲، ۳/۲۴۳، ۳/۲۴۴، ۳/۲۴۵، ۳/۲۴۶، ۳/۲۴۷، ۳/۲۴۸، ۳/۲۴۹، ۳/۲۵۰، ۳/۲۵۱، ۳/۲۵۲، ۳/۲۵۳، ۳/۲۵۴، ۳/۲۵۵، ۳/۲۵۶، ۳/۲۵۷، ۳/۲۵۸، ۳/۲۵۹، ۳/۲۶۰، ۳/۲۶۱، ۳/۲۶۲، ۳/۲۶۳، ۳/۲۶۴، ۳/۲۶۵، ۳/۲۶۶، ۳/۲۶۷، ۳/۲۶۸، ۳/۲۶۹، ۳/۲۷۰، ۳/۲۷۱، ۳/۲۷۲، ۳/۲۷۳، ۳/۲۷۴، ۳/۲۷۵، ۳/۲۷۶، ۳/۲۷۷، ۳/۲۷۸، ۳/۲۷۹، ۳/۲۸۰، ۳/۲۸۱، ۳/۲۸۲، ۳/۲۸۳، ۳/۲۸۴، ۳/۲۸۵، ۳/۲۸۶، ۳/۲۸۷، ۳/۲۸۸، ۳/۲۸۹، ۳/۲۹۰، ۳/۲۹۱، ۳/۲۹۲، ۳/۲۹۳، ۳/۲۹۴، ۳/۲۹۵، ۳/۲۹۶، ۳/۲۹۷، ۳/۲۹۸، ۳/۲۹۹، ۳/۳۰۰، ۳/۳۰۱، ۳/۳۰۲، ۳/۳۰۳، ۳/۳۰۴، ۳/۳۰۵، ۳/۳۰۶، ۳/۳۰۷، ۳/۳۰۸، ۳/۳۰۹، ۳/۳۱۰، ۳/۳۱۱، ۳/۳۱۲، ۳/۳۱۳، ۳/۳۱۴، ۳/۳۱۵، ۳/۳۱۶، ۳/۳۱۷، ۳/۳۱۸، ۳/۳۱۹، ۳/۳۲۰، ۳/۳۲۱، ۳/۳۲۲، ۳/۳۲۳، ۳/۳۲۴، ۳/۳۲۵، ۳/۳۲۶، ۳/۳۲۷، ۳/۳۲۸، ۳/۳۲۹، ۳/۳۳۰، ۳/۳۳۱، ۳/۳۳۲، ۳/۳۳۳، ۳/۳۳۴، ۳/۳۳۵، ۳/۳۳۶، ۳/۳۳۷، ۳/۳۳۸، ۳/۳۳۹، ۳/۳۴۰، ۳/۳۴۱، ۳/۳۴۲، ۳/۳۴۳، ۳/۳۴۴، ۳/۳۴۵، ۳/۳۴۶، ۳/۳۴۷، ۳/۳۴۸، ۳/۳۴۹، ۳/۳۵۰، ۳/۳۵۱، ۳/۳۵۲، ۳/۳۵۳، ۳/۳۵۴، ۳/۳۵۵، ۳/۳۵۶، ۳/۳۵۷، ۳/۳۵۸، ۳/۳۵۹، ۳/۳۶۰، ۳/۳۶۱، ۳/۳۶۲، ۳/۳۶۳، ۳/۳۶۴، ۳/۳۶۵، ۳/۳۶۶، ۳/۳۶۷، ۳/۳۶۸، ۳/۳۶۹، ۳/۳۷۰، ۳/۳۷۱، ۳/۳۷۲، ۳/۳۷۳، ۳/۳۷۴، ۳/۳۷۵، ۳/۳۷۶، ۳/۳۷۷، ۳/۳۷۸، ۳/۳۷۹، ۳/۳۸۰، ۳/۳۸۱، ۳/۳۸۲، ۳/۳۸۳، ۳/۳۸۴، ۳/۳۸۵، ۳/۳۸۶، ۳/۳۸۷، ۳/۳۸۸، ۳/۳۸۹، ۳/۳۹۰، ۳/۳۹۱، ۳/۳۹۲، ۳/۳۹۳، ۳/۳۹۴، ۳/۳۹۵، ۳/۳۹۶، ۳/۳۹۷، ۳/۳۹۸، ۳/۳۹۹، ۳/۴۰۰، ۳/۴۰۱، ۳/۴۰۲، ۳/۴۰۳، ۳/۴۰۴، ۳/۴۰۵، ۳/۴۰۶، ۳/۴۰۷، ۳/۴۰۸، ۳/۴۰۹، ۳/۴۱۰، ۳/۴۱۱، ۳/۴۱۲، ۳/۴۱۳، ۳/۴۱۴، ۳/۴۱۵، ۳/۴۱۶، ۳/۴۱۷، ۳/۴۱۸، ۳/۴۱۹، ۳/۴۲۰، ۳/۴۲۱، ۳/۴۲۲، ۳/۴۲۳، ۳/۴۲۴، ۳/۴۲۵، ۳/۴۲۶، ۳/۴۲۷، ۳/۴۲۸، ۳/۴۲۹، ۳/۴۳۰، ۳/۴۳۱، ۳/۴۳۲، ۳/۴۳۳، ۳/۴۳۴، ۳/۴۳۵، ۳/۴۳۶، ۳/۴۳۷، ۳/۴۳۸، ۳/۴۳۹، ۳/۴۴۰، ۳/۴۴۱، ۳/۴۴۲، ۳/۴۴۳، ۳/۴۴۴، ۳/۴۴۵، ۳/۴۴۶، ۳/۴۴۷، ۳/۴۴۸، ۳/۴۴۹، ۳/۴۵۰، ۳/۴۵۱، ۳/۴۵۲، ۳/۴۵۳، ۳/۴۵۴، ۳/۴۵۵، ۳/۴۵۶، ۳/۴۵۷، ۳/۴۵۸، ۳/۴۵۹، ۳/۴۶۰، ۳/۴۶۱، ۳/۴۶۲، ۳/۴۶۳، ۳/۴۶۴، ۳/۴۶۵، ۳/۴۶۶، ۳/۴۶۷، ۳/۴۶۸، ۳/۴۶۹، ۳/۴۷۰، ۳/۴۷۱، ۳/۴۷۲، ۳/۴۷۳، ۳/۴۷۴، ۳/۴۷۵، ۳/۴۷۶، ۳/۴۷۷، ۳/۴۷۸، ۳/۴۷۹، ۳/۴۸۰، ۳/۴۸۱، ۳/۴۸۲، ۳/۴۸۳، ۳/۴۸۴، ۳/۴۸۵، ۳/۴۸۶، ۳/۴۸۷، ۳/۴۸۸، ۳/۴۸۹، ۳/۴۹۰، ۳/۴۹۱، ۳/۴۹۲، ۳/۴۹۳، ۳/۴۹۴، ۳/۴۹۵، ۳/۴۹۶، ۳/۴۹۷، ۳/۴۹۸، ۳/۴۹۹، ۳/۵۰۰، ۳/۵۰۱، ۳/۵۰۲، ۳/۵۰۳، ۳/۵۰۴، ۳/۵۰۵، ۳/۵۰۶، ۳/۵۰۷، ۳/۵۰۸، ۳/۵۰۹، ۳/۵۱۰، ۳/۵۱۱، ۳/۵۱۲، ۳/۵۱۳، ۳/۵۱۴، ۳/۵۱۵، ۳/۵۱۶، ۳/۵۱۷، ۳/۵۱۸، ۳/۵۱۹، ۳/۵۲۰، ۳/۵۲۱، ۳/۵۲۲، ۳/۵۲۳، ۳/۵۲۴، ۳/۵۲۵، ۳/۵۲۶، ۳/۵۲۷، ۳/۵۲۸، ۳/۵۲۹، ۳/۵۳۰، ۳/۵۳۱، ۳/۵۳۲، ۳/۵۳۳، ۳/۵۳۴، ۳/۵۳۵، ۳/۵۳۶، ۳/۵۳۷، ۳/۵۳۸، ۳/۵۳۹، ۳/۵۴۰، ۳/۵۴۱، ۳/۵۴۲، ۳/۵۴۳، ۳/۵۴۴، ۳/۵۴۵، ۳/۵۴۶، ۳/۵۴۷، ۳/۵۴۸، ۳/۵۴۹، ۳/۵۵۰، ۳/۵۵۱، ۳/۵۵۲، ۳/۵۵۳، ۳/۵۵۴، ۳/۵۵۵، ۳/۵۵۶، ۳/۵۵۷، ۳/۵۵۸، ۳/۵۵۹، ۳/۵۶۰، ۳/۵۶۱، ۳/۵۶۲، ۳/۵۶۳، ۳/۵۶۴، ۳/۵۶۵، ۳/۵۶۶، ۳/۵۶۷، ۳/۵۶۸، ۳/۵۶۹، ۳/۵۷۰، ۳/۵۷۱، ۳/۵۷۲، ۳/۵۷۳، ۳/۵۷۴، ۳/۵۷۵، ۳/۵۷۶، ۳/۵۷۷، ۳/۵۷۸، ۳/۵۷۹، ۳/۵۸۰، ۳/۵۸۱، ۳/۵۸۲، ۳/۵۸۳، ۳/۵۸۴، ۳/۵۸۵، ۳/۵۸۶، ۳/۵۸۷، ۳/۵۸۸، ۳/۵۸۹، ۳/۵۹۰، ۳/۵۹۱، ۳/۵۹۲، ۳/۵۹۳، ۳/۵۹۴، ۳/۵۹۵، ۳/۵۹۶، ۳/۵۹۷، ۳/۵۹۸، ۳/۵۹۹، ۳/۶۰۰، ۳/۶۰۱، ۳/۶۰۲، ۳/۶۰۳، ۳/۶۰۴، ۳/۶۰۵، ۳/۶۰۶، ۳/۶۰۷، ۳/۶۰۸، ۳/۶۰۹، ۳/۶۱۰، ۳/۶۱۱، ۳/۶۱۲، ۳/۶۱۳، ۳/۶۱۴، ۳/۶۱۵، ۳/۶۱۶، ۳/۶۱۷، ۳/۶۱۸، ۳/۶۱۹، ۳/۶۲۰، ۳/۶۲۱، ۳/۶۲۲، ۳/۶۲۳، ۳/۶۲۴، ۳/۶۲۵، ۳/۶۲۶، ۳/۶۲۷، ۳/۶۲۸، ۳/۶۲۹، ۳/۶۳۰، ۳/۶۳۱، ۳/۶۳۲، ۳/۶۳۳، ۳/۶۳۴، ۳/۶۳۵، ۳/۶۳۶، ۳/۶۳۷، ۳/۶۳۸، ۳/۶۳۹، ۳/۶۴۰، ۳/۶۴۱، ۳/۶۴۲، ۳/۶۴۳، ۳/۶۴۴، ۳/۶۴۵، ۳/۶۴۶، ۳/۶۴۷، ۳/۶۴۸، ۳/۶۴۹، ۳/۶۵۰، ۳/۶۵۱، ۳/۶۵۲، ۳/۶۵۳، ۳/۶۵۴، ۳/۶۵۵، ۳/۶۵۶، ۳/۶۵۷، ۳/۶۵۸، ۳/۶۵۹، ۳/۶۶۰، ۳/۶۶۱، ۳/۶۶۲، ۳/۶۶۳، ۳/۶۶۴، ۳/۶۶۵، ۳/۶۶۶، ۳/۶۶۷، ۳/۶۶۸، ۳/۶۶۹، ۳/۶۷۰، ۳/۶۷۱، ۳/۶۷۲، ۳/۶۷۳، ۳/۶۷۴، ۳/۶۷۵، ۳/۶۷۶، ۳/۶۷۷، ۳/۶۷۸، ۳/۶۷۹، ۳/۶۸۰، ۳/۶۸۱، ۳/۶۸۲، ۳/۶۸۳، ۳/۶۸۴، ۳/۶۸۵، ۳/۶۸۶، ۳/۶۸۷، ۳/۶۸۸، ۳/۶۸۹، ۳/۶۹۰، ۳/۶۹۱، ۳/۶۹۲، ۳/۶۹۳، ۳/۶۹۴، ۳/۶۹۵، ۳/۶۹۶، ۳/۶۹۷، ۳/۶۹۸، ۳/۶۹۹، ۳/۷۰۰، ۳/۷۰۱، ۳/۷۰۲، ۳/۷۰۳، ۳/۷۰۴، ۳/۷۰۵، ۳/۷۰۶، ۳/۷۰۷، ۳/۷۰۸، ۳/۷۰۹، ۳/۷۱۰، ۳/۷۱۱، ۳/۷۱۲، ۳/۷۱۳، ۳/۷۱۴، ۳/۷۱۵، ۳/۷۱۶، ۳/۷۱۷، ۳/۷۱۸، ۳/۷۱۹، ۳/۷۲۰، ۳/۷۲۱، ۳/۷۲۲، ۳/۷۲۳، ۳/۷۲۴، ۳/۷۲۵، ۳/۷۲۶، ۳/۷۲۷، ۳/۷۲۸، ۳/۷۲۹، ۳/۷۳۰، ۳/۷۳۱، ۳/۷۳۲، ۳/۷۳۳، ۳/۷۳۴، ۳/۷۳۵، ۳/۷۳۶، ۳/۷۳۷، ۳/۷۳۸، ۳/۷۳۹، ۳/۷۴۰، ۳/۷۴۱، ۳/۷۴۲، ۳/۷۴۳، ۳/۷۴۴، ۳/۷۴۵، ۳/۷۴۶، ۳/۷۴۷، ۳/۷۴۸، ۳/۷۴۹، ۳/۷۵۰، ۳/۷۵۱، ۳/۷۵۲، ۳/۷۵۳، ۳/۷۵۴، ۳/۷۵۵، ۳/۷۵۶، ۳/۷۵۷، ۳/۷۵۸، ۳/۷۵۹، ۳/۷۶۰، ۳/۷۶۱، ۳/۷۶۲، ۳/۷۶۳، ۳/۷۶۴، ۳/۷۶۵، ۳/۷۶۶، ۳/۷۶۷، ۳/۷۶۸، ۳/۷۶۹، ۳/۷۷۰، ۳/۷۷۱، ۳/۷۷۲، ۳/۷۷۳، ۳/۷۷۴، ۳/۷۷۵، ۳/۷۷۶، ۳/۷۷۷، ۳/۷۷۸، ۳/۷۷۹، ۳/۷۸۰، ۳/۷۸۱، ۳/۷۸۲، ۳/۷۸۳، ۳/۷۸۴، ۳/۷۸۵، ۳/۷۸۶، ۳/۷۸۷، ۳/۷۸۸، ۳/۷۸۹، ۳/۷۹۰، ۳/۷۹۱، ۳/۷۹۲، ۳/۷۹۳، ۳/۷۹۴، ۳/۷۹۵، ۳/۷۹۶، ۳/۷۹۷، ۳/۷۹۸، ۳/۷۹۹، ۳/۸۰۰، ۳/۸۰۱، ۳/۸۰۲، ۳/۸۰۳، ۳/۸۰۴، ۳/۸۰۵، ۳/۸۰۶، ۳/۸۰۷، ۳/۸۰۸، ۳/۸۰۹، ۳/۸۱۰، ۳/۸۱۱، ۳/۸۱۲، ۳/۸۱۳، ۳/۸۱۴، ۳/۸۱۵، ۳/۸۱۶، ۳/۸۱۷، ۳/۸۱۸، ۳/۸۱۹، ۳/۸۲۰، ۳/۸۲۱، ۳/۸۲۲، ۳/۸۲۳، ۳/۸۲۴، ۳/۸۲۵، ۳/۸۲۶، ۳/۸۲۷، ۳/۸۲۸، ۳/۸۲۹، ۳/۸۳۰، ۳/۸۳۱، ۳/۸۳۲، ۳/۸۳۳، ۳/۸۳۴، ۳/۸۳۵، ۳/۸۳۶، ۳/۸۳۷، ۳/۸۳۸، ۳/۸۳۹، ۳/۸۴۰، ۳/۸۴۱، ۳/۸۴۲، ۳/۸۴۳، ۳/۸۴۴، ۳/۸۴۵، ۳/۸۴۶، ۳/۸۴۷، ۳/۸۴۸، ۳/۸۴۹، ۳/۸۵۰، ۳/۸۵۱، ۳/۸۵۲، ۳/۸۵۳، ۳/۸۵۴، ۳/۸۵۵، ۳/۸۵۶، ۳/۸۵۷، ۳/۸۵۸، ۳/۸۵۹، ۳/۸۶۰، ۳/۸۶۱، ۳/۸۶۲، ۳/۸۶۳، ۳/۸۶۴، ۳/۸۶۵، ۳/۸۶۶، ۳/۸۶۷، ۳/۸۶۸، ۳/۸۶۹، ۳/۸۷۰، ۳/۸۷۱، ۳/۸۷۲، ۳/۸۷۳، ۳/۸۷۴، ۳/۸۷۵، ۳/۸۷۶، ۳/۸۷۷، ۳/۸۷۸، ۳/۸۷۹، ۳/۸۸۰، ۳/۸۸۱، ۳/۸۸۲، ۳/۸۸۳، ۳/۸۸۴، ۳/۸۸۵، ۳/۸۸۶، ۳/۸۸۷، ۳/۸۸۸، ۳/۸۸۹، ۳/۸۹۰، ۳/۸۹۱، ۳/۸۹۲، ۳/۸۹۳، ۳/۸۹۴، ۳/۸۹۵، ۳/۸۹۶، ۳/۸۹۷، ۳/۸۹۸، ۳/۸۹۹، ۳/۹۰۰، ۳/۹۰۱، ۳/۹۰۲، ۳/۹۰۳، ۳/۹۰۴، ۳/۹۰۵، ۳/۹۰۶، ۳/۹۰۷، ۳/۹۰۸، ۳/۹۰۹، ۳/۹۱۰، ۳/۹۱۱، ۳/۹۱۲، ۳/۹۱۳، ۳/۹۱۴، ۳/۹۱۵، ۳/۹۱۶، ۳/۹۱۷، ۳/۹۱۸، ۳/۹۱۹، ۳/۹۲۰، ۳/۹۲۱، ۳/۹۲۲، ۳/۹۲۳، ۳/۹۲۴، ۳/۹۲۵، ۳/۹۲۶، ۳/۹۲۷، ۳/۹۲۸، ۳/۹۲۹، ۳/۹۳۰، ۳/۹۳۱، ۳/۹۳۲، ۳/۹۳۳، ۳/۹۳۴، ۳/۹۳۵، ۳/۹۳۶، ۳/۹۳۷، ۳/۹۳۸، ۳/۹۳۹، ۳/۹۴۰، ۳/۹۴۱، ۳/۹۴۲، ۳/۹۴۳، ۳/۹۴۴، ۳/۹۴۵، ۳/۹۴۶، ۳/۹۴۷، ۳/۹۴۸، ۳/۹۴۹، ۳/۹۵۰، ۳/۹۵۱، ۳/۹۵۲، ۳/۹۵۳، ۳/۹۵۴، ۳/۹۵۵، ۳/۹۵۶، ۳/۹۵۷، ۳/۹۵۸، ۳/۹۵۹، ۳/۹۶۰، ۳/۹۶۱، ۳/۹۶۲، ۳/۹۶۳، ۳/۹۶۴، ۳/۹۶۵، ۳/۹۶۶، ۳/۹۶۷، ۳/۹۶۸، ۳/۹۶۹، ۳/۹۷۰، ۳/۹۷۱، ۳/۹۷۲، ۳/۹۷۳، ۳/۹۷۴، ۳/۹۷۵، ۳/۹۷۶، ۳/۹۷۷، ۳/۹۷۸، ۳/۹۷۹، ۳/۹۸۰، ۳/۹۸۱، ۳/۹۸۲، ۳/۹۸۳، ۳/۹۸۴، ۳/۹۸۵، ۳/۹۸۶، ۳/۹۸۷، ۳/۹۸۸، ۳/۹۸۹، ۳/۹۹۰، ۳/۹۹۱، ۳/۹۹۲، ۳/۹۹۳، ۳/۹۹۴، ۳/۹۹۵، ۳/۹۹۶، ۳/۹۹۷، ۳/۹۹۸، ۳/۹۹۹، ۳/۱۰۰۰، ۳/۱۰۰۱، ۳/۱۰۰۲، ۳/۱۰۰۳، ۳/۱۰۰۴، ۳/۱۰۰۵، ۳/۱۰۰۶، ۳/۱۰۰۷، ۳/۱۰۰۸، ۳/۱۰۰۹، ۳/۱۰۱۰، ۳/۱۰۱۱، ۳/۱۰۱۲، ۳/۱۰۱۳، ۳/۱۰۱۴، ۳/۱۰۱۵، ۳/۱۰۱۶، ۳/۱۰۱۷، ۳/۱۰۱۸، ۳/۱۰۱۹، ۳/۱۰۲۰، ۳/۱۰۲۱، ۳/۱۰۲۲، ۳/۱۰۲۳، ۳/۱۰۲۴، ۳/۱۰۲۵، ۳/۱۰۲۶، ۳/۱۰۲۷، ۳/۱۰۲۸، ۳/۱۰۲۹، ۳/۱۰۳۰، ۳/۱۰۳۱، ۳/۱۰۳۲، ۳/۱۰۳۳، ۳/۱۰۳۴، ۳/۱۰۳۵، ۳/۱۰۳۶، ۳/۱۰۳۷، ۳/۱۰۳۸، ۳/۱۰۳۹، ۳/۱۰۴۰، ۳/۱۰۴۱، ۳/۱۰۴۲، ۳/۱۰۴۳، ۳/۱۰۴۴، ۳/۱۰۴۵، ۳/۱۰۴۶، ۳/۱۰۴۷، ۳/۱۰۴۸، ۳/۱۰۴۹، ۳/۱۰۵۰، ۳/۱۰۵۱، ۳/۱۰۵۲، ۳/۱۰۵۳، ۳/۱۰۵۴، ۳/۱۰۵۵، ۳/۱۰۵۶، ۳/۱۰۵۷، ۳/۱۰۵۸، ۳/۱۰۵۹، ۳/۱۰۶۰، ۳/۱۰۶۱، ۳/۱۰۶۲، ۳/۱

مصاحبت درست ہوں، بشرطیکہ مدیون (قرض دار) مجلس عقد میں موجود ہو، دین کا قمر رکتا ہو، ورنہ تکلف ہو، مذکورہ صورتوں کے علاوہ کسی صورت میں مصاحبت درست نہیں ہوگی (۱)۔

۱۹- ثانیہ کے نزدیک ظہر، جیسا کہ ”مغنی المحتاج“ میں ہے، یہ ہے کہ دین کا نفع غیر مدیون سے جار نہیں ہے بین مقتدول یہ ہے کہ غیر مدیون سے اس شرط کے ساتھ جار ہے کہ مدیون خوشحال ہو۔ دین کا قمر رکتا ہو دین کی مدت مقررہ پوری ہو چکی ہو، ابن ساقو نہ ہو ہو۔

وہی کہتے ہیں: اگر وہ اس سے ایک وارث نے دھرمے وارث سے کہا کہ میں نے اس کپڑے کے بدلے تم سے اپنے حصے سے صلح کر لی، تو اگر ترک صرف دیون کی شکل میں ہو تو یہ غیر مدیون سے دین پہنچنا ہوگا، ورنہ ترکہ میں کچھ عین بھی ہو، کچھ دین بھی، دھرم غیر مدیون سے دین کی نفا کو چار قمر ارتد دیں، تو دین میں صلح قویہ شہہ باطل ہوگی، البتہ عین کے بارے میں ”صفقہ کی تغریق“ کے مسئلے کو لے کر دو اقوال ہو گئے ہیں۔

ایک شخص اپنے ۱۰۰ بیٹے چھوڑ کر مر گیا، ترکہ میں ۱۰۰۰۰ درہم مر ۱۲۰۰۰ دینار چھوڑے، اور وہ کسی کے ۱۰۰۰ دین ہیں، اس موقع پر ایک بھائی سے دھرمے بھائی سے ۱۰۰۰ درہم پر دین کے حصہ کا معاملہ کیا تو جاز ہے، اس سے کہ جب یہ دھرمے میں ہے تو معاملہ ماننے کی ضرورت نہیں، بلکہ کوئی اس سے ۱۰۰۰ درہم میں سے ایک حصہ کے طور پر وصول کیا، اور دھرمے ایک ۱۰۰۰ دینار کے حصہ کا خوش یا (۲)۔

تخارج کے جہد میت پر دین کا ظاہر ہونا:

۲۰- قاعدہ کے مطابق دین ترکہ سے متعلق ہوتا ہے اور اس کی

۱۱- انگلی ترکہ کی تقسیم پر مقدم ہوتی ہے، فرماں حد ”مدی ہے“ ”من بعد وصیة یوصی بہا“ (۱) (بعد وصیت) (نکالنے) کے جس کی وصیت نہ کی جائے یا (۱) (قرض کے بعد)۔

لہٰذا فقہاء کے دہریوں اس مسئلے میں اختلاف پیدا ہوتا ہے کہ مدیون کے ترکہ پر وارث کی ملکیت کا آغاز کب ہوتا ہے۔

حسبہ ”درمائلہ“ کے راجح ترکہ پر وارث کی ملکیت کا آغاز اس وقت ہوگا جب ترکہ سے وارث تمام دیون ”آرد“ کر لیں۔

ثانیہ کا صحیح مسلک ”درمائلہ“ کی ایک روایت یہ ہے کہ دین کی انگلی سے قبل ہی ترکہ کی ملکیت وارث کی طرف منتقل ہو جائے دین اس طرح کہ دین کا تعلق ترکہ سے رہے گا، ورنہ دین احمد ہے۔

اس اختلاف کا اثر یہ ہوگا کہ وفات کے وقت سے انگلی دین تک ترکہ سے جو منافع حاصل ہوں گے، ان حضرات کے راجح دین اس سے بھی متعلق ہوگا جو یہ کہتے ہیں کہ دین کے رہتے ہوئے ترکہ وارث کی ملک میں داخل نہیں ہوتا، بین جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ ترکہ مدیون ہونے کی حالت میں بھی وارث کی ملک میں چلا جاتا ہے، اس حضرات کے نزدیک وفات کے بعد ہونے والے منافع وارث کی ملک ہوں گے۔

اس اختلاف کے باوجود اگر وارث دھرم مصاحبت کر لیں، اور ایک وارث کو الگ کر کے ترکہ تقسیم کر لیں، اس کے بعد یہ دین کا پتہ چلے جو آرد کیا جائے تو پورا ترکہ ہی صاف ہو جائے، یہی صورت میں اگر وارث اپنے طور پر دین دے کر دیں، یا قرض خواہ خود ہی معاف کر دیں یا کوئی دھرم شخص الگ انگلی قرض کا اس شرط کے ساتھ ضمانت ہو جائے کہ وہ وارث سے وصول نہیں کرے گا تو مصاحبت صحیح رہے گی، باطل نہیں ہوگی۔

یہ نگرہ وٹاؤ، نیکی سے بھرا کر دیں، اور کوئی شخص ضامن بھی نہیں ہو، ورنہ غم، مصائب، رنج و مصااحت باطل ہو جائے گی۔

اس پر مانی جملہ تمام سرکار، نفاق ہے، مالایہ کے ایک قول کے مطابق مصاحت اس وقت باطل ہوتی جبکہ مال مقبوم، اشیاء ترکہ کی قیمت و مال میں ہو اس کے برخلاف اگر مال مقبوم میں (اصل و منافع) ہو تو باطل نہیں ہوگی (۱)۔

اس کی تفصیل ”سبع“، ”قسمتہ“، ”دین“، ”ہر ترکہ“ کی اصطلاحات میں، حنفی کی جگہ ہے۔

ہے، لیکن جس قول میں داخل مانی جاتی ہے اس کے مطابق دعویٰ و گنجائش نہیں ہوتی، یہ اس وقت ہے جبکہ دوسرے ورثاء اس عین کے ترک ہونے کا اہل فائز ہیں، ورنہ اہل اہل کے بعد اس کے دعویٰ کی کوئی گنجائش نہ ہوتی۔

اور اگر ترک کی خاطر ہونے والی چیزیں ہو تو مصاحبت کے تحت عدم دخول والے قول کے مطابق مصاحبت درست رہے گی ورنہ تمام رہائے کے درمیان تقسیم یا جائے گا، اور دخول کے قیوں کے مطابق مصاحبت فاسد ہوگی جیسا کہ اس وقت حکم ہے جب مصاحبت کے وقت عین کا سب کو علم ہو، الا یہ کہ عین کو معاف کے وقت عین مصاحبت سے خارج کر دیا گیا ہو، اور وضاحت کر دی گئی ہو کہ یہ صحابہ عین کو چھوڑ کر ترک کی موجود اشیاء پر ہو رہی ہے اس صورت میں صحابہ فاسد نہیں ہوگی لیکن اگر مصاحبت پورے ترک پر ہوئی تو معاف فاسد ہو جائے گا، جیسے کہ ہر اس صورت میں حکم ہے جب عین کا علم مصاحبت کے وقت عین سب کو ہو۔

یہ حنفی فاضل ہے، اور دوسرے مذہب کے تلامذہ بھی محمودی طور پر حنفی کے قیام کے قدم قدم ہیں^(۱)۔

اس کی تفصیل ”صلح“، ”ایمان“، ”دعوت“، ”تسمیہ“ کی اصطلاحات میں کی گئی ہے۔

۲- شریعت نے کسی وارث سے مصالحت کی اور وصی کے بعد ملک ہو گیا۔ اس کے بعد میت کی کسی چیز کا پتہ چلا۔ پھر یا تو وصی ہو گیا یا عین، شریعت میں ہے تو یہ وصیہ و مشہور قول کے مطابق اس مصالحت کے تحت داخل نہیں ہوگا جو مراد کے باہم اتفاق سے ہوئی ہے۔ بلکہ سب کے درمیان تقسیم کیا جائے گا۔ یعنی سب اس کے مالک ہوں گے۔ اور اس کے مطابق اس کے تعلق بحوی کی مصلحت کی جائے گی۔ ایک قول یہ ہے کہ مصالحت میں یہ شکی بھی داخل مانی جائے گی، اور اس کے بارے میں کسی بحوی کی گنجائش نہیں ہوگی۔

یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب مصاحف کے بعد ہر طرح کے حقوق سے بری کر دیا جائے، پھر مصالح کو معلوم ہو کہ ترک فی ایک تیر باقی ہے، تو یہ صحیح یہ ہے کہ جو لوگ اس چیز کو صلح میں داخل نہیں مانتے میں ان کے نزدیک اس چیز کے بارے میں دعویٰ فی منکشاف

تخارج کے بعد ترکیبی تقسیم کا طریقہ:

۲۲۔ جب ۱۰ رنا وکی وارث کے ساتھ اس بات پر مصالحت کر لیں کہ وہ وارث ترک کا ایک متعین حصہ لے کر باقی ترک سے مستبعد رہے

() ابن ماجہ میں ۸۲۴، ترمذی ۵۲۵، ابوداؤد ۲۷۵، البیہقی ۷۰۷، ابن ماجہ میں ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱

(۱) ابن ماجہ میں ۸۲۴، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴،

تخارج ۲۳-۲۵

ہو جائے تو ترک کی تقسیم کا طریقہ یہ ہوگا کہ مسئلہ کی تفصیح معصالح شخص کو ورثاء کے درمیان موجود فرض کر کے کی جائے گی، پھر تصحیح سے اس کے سہام (حصے) ساقط کر دیے جائیں گے، اس کے بعد بقیہ ترک کی تقسیم باقی ورثاء کے سہام کے مطابق ہوگی۔

مثلاً ایک عورت کا انتقال ہوا اور اس نے اپنے ورثاء میں شوہر، ماں اور ایک چچا کو چھوڑا تو شوہر کے موجود ہونے کے باوجود مسئلہ چچہ سے بنے گا، جس میں شوہر کو تین حصے، ماں کو دو حصے اور چچا کو باقی ایک حصہ ملے گا، اگر شوہر زوجہ کے واجب المالا اور کوٹے نے اپنے حصہ (نصف ترک) سے دستبردار ہو جائے تو میر کے مقابلہ میں اس کے سہام ساقط ہو جائیں گے اور باقی ترک (یعنی میر کو چھوڑ کر) ماں اور چچا کے درمیان اصل مسئلہ میں ان کے سہام کے مطابق تقسیم کیا جائے گا، یعنی ماں کو دو حصے ہیں گے اور چچا کو ایک حصہ۔

یہ جائز نہیں کہ شوہر کو اپنے حصہ سے دستبردار ہوئے کے بعد اس کو غیر موجودات یا جائے اس لئے کہ اگر ایسا یا جائے، ترک میں میر کو شامل نہ مانا جائے، اور اسی لحاظ سے ترک کی تقسیم عمل میں لائی جائے تو ماں کا حصہ ٹکٹ ٹکٹ کے بجائے ٹکٹ باقی ہو جائے گا، اس سے کہ باقی ترک ان کے درمیان تقسیم ہوگا، اور ماں کو ایک حصہ اور چچا کو دو حصے ہیں گے، یہ جماعت کے خلاف ہے، اس لئے کہ ماں کا حصہ اصل ترک کا ٹکٹ ہے نہ کہ باقی کا ٹکٹ، لیکن جب ہم شہ کو داخل مان کر مسئلہ بنائیں تو ماں کو چھ میں سے دو حصے ملیں گے اور چچا کو ایک حصہ، اور پھر باقی ترک بھی ان دونوں کے درمیان اسی طریق پر تقسیم ہوگا تو ماں کو میراث میں سے اس کا پورا حق ملے گا۔

یہ حکم اس وقت ہے جب تخارج کا معاملہ ترک ہی میں سے کسی چیز پر ہو ہو۔

۲۳- اگر تخارج ترک کے علاوہ کسی دوسرے مال پر ہوا ہو تو ایسی

صورت میں تخارج کرنے والا ترک سے اپنے حصہ کو بیچنے والا ہوگا اس شخص کے مقابلہ میں جس کو تمام ورثاء اپنے خاص مال سے اوکریں گے، تاکہ پورا ترک ان کے لئے خالص ہو جائے۔

۲۴- اگر ورثاء کا ادا کر دہ بدل ان کے حصوں کے تناسب سے ہو تو ترک کی تقسیم اسی طرح ہوگی جو پہلے گذر چکی ہے، یعنی اصل مسئلہ ورثاء وارث کے سامنے تخت کی جائے گی جن کے وراثت سے قبل مستحق ہیں۔ پھر سلع کے درمیان لے ہوئے مال کے بدل میں تخارج کرنے والے کا حصہ ساقط ہو جائے گا، ترک باقی ورثاء پر اصل مسئلہ سے ان کو ملے ہوئے سہام کے مطابق تقسیم کیا جائے گا، پھر خارج ہونے والے کا حصہ ان میں سے ہر ایک کے سہام کے تناسب سے ان کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، اس لئے کہ انہوں نے بدل کی ادائیگی اسی تناسب سے کی ہے۔

اگر تمام ورثاء نے خارج ہونے والے وارث کو بدل کی ادائیگی میں برابر حصہ لیا تو اس شخص کا حصہ ان کے درمیان برابر تقسیم ہوگا، مگر یہ اس وقت ہوگا جب وارث سہام کے مطابق ترک سے حصے لے لے جس کی تخارج کو وہ عدل فرض کر کے کی جائے گی۔

۲۵- اگر تمام ورثاء کے بجائے کوئی ایک وارث دوسرے وارث کے ساتھ تخارج کرے، اور اپنا حصہ اس کے سے چھوڑے تو ایسی صورت میں تخارج کو باقی تمام وارثوں کی تقسیم تمام ورثاء کے درمیان ان کے سہام کے مطابق کی جائے گی، پھر خارج ہونے والے وارث کا حصہ اس وارث کو مل جائے گا جس نے اس کو بدل

او کیا ہے (۱)۔

خصاف نے "اخیل" میں لکھا ہے کہ تر مہ صلیح مقررہ صورت میں ہو تو وصیت والے کی تقسیم ال دہنوں کے درمیان نصف نصف ہوگی، اور اگر انار کی صورت میں ہو تو میرٹ کے تناسب سے ہوگی، یہی بعض مشائخ کا خیال ہے، اور میرٹ کے بارے میں مصاحبت کا بھی یہی حکم ہے فی طرح "قاضی اب" میں مذکور ہے (۱)۔

تفصیل کے لئے "سلج"، "قرمہ" اور "ترک" کی اصطلاحات دیکھی جائیں۔

موصی لہ کا تخارج:

۲۶- موصی لہ جس کے لئے میت نے اپنے ترک سے کچھ، پینے کی وصیت کی ہو، اس کے ساتھ بھی اس کے حصہ وصیت کے متعلق وراثہ، تخارج کا معاملہ کر سکتے ہیں اور اس کا حکم بھی وہی ہے جو کسی وارث کے ساتھ تخارج کرنے کا ہے اس لئے اس میں تخارج کے دلیل میں مذکورہ تمام شرائط کی رعایت کی جائے گی مثلاً اجل کے تقدیر یا غیر تقدیر ہونے کا اعتبار بدل کے حصہ تہناتی سے کم دیا، دیا نہ ہونے پر صرف کی شرائط سے بچنے کا وظیفہ دے۔

موصی لہ کے ساتھ وراثہ کے تخارج کی رعایت کے بارے میں ابن عابدین کہتے ہیں کہ جس شخص کے لئے ترک کی ایک خاص مقدار کی وصیت کی گئی وہ وارث کے مانند ہے، اور اس کی صورت یہ ہے:

ایک شخص نے کسی کے لئے ایک گھر کی وصیت کی، اور اپنے وراثہ میں ایک مینا، ایک بٹی چھوری، پھر مینا، اور بٹی موصی لہ کے ساتھ گھر کے بدلے ایک سو درہم پر مصاخرت کر لی، امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر یہ سو درہم میراث کے مال و دانہوں کے پیمانہ سے ہوں تو گھر کی تقسیم ان دہنوں کے درمیان نصف نصف ہوں، اور اگر یہ سو درہم باپ کے چھوڑے ہوئے مال وراثت سے ہوں تو گھر ان کے درمیان اس طرح تقسیم ہوگا کہ بیٹے کو، تہائی، اور بٹی کو یک تہائی دیا جائے گا، اس لئے کہ سو درہم کی تقسیم بھی اسی طرح ہوں۔



(۱) ابن ماجہ ۵۸۲۳، مشکوٰۃ ۵۸۲۳، سنن ابی داؤد ۹۰، نسائی ۱۰۱۰۲
۵۳۳۲، الترمذی ۵۸۲۳، ابی داؤد ۹۰، سنن ابی داؤد ۹۰، نسائی ۱۰۱۰۲

(۲) ابن ماجہ ۵۸۲۳، مشکوٰۃ ۵۸۲۳، سنن ابی داؤد ۹۰، نسائی ۱۰۱۰۲
۵۳۳۲، الترمذی ۵۸۲۳، ابی داؤد ۹۰، سنن ابی داؤد ۹۰، نسائی ۱۰۱۰۲

تخاير

تعريف:

۱- تخاير نام ہے: مجلس میں عائدین کے لزوم عقد کو اختیار کرنے کا۔
خودصراحت ہو نہ نہنا۔

تخاير صریح کی مثال: جیسے عائدین یہ الفاظ "اے زید
"تعاہدو" (ہم نے لزوم عقد کو اختیار کیا)، "احترما لمضاء
العقد" (ہم نے نفاذ عقد کا فیصلہ کیا)، "الرضاء، او اجراءه"
(ہم نے اس کو لازم قرار دیا یا عقد کی اجازت دی)، وغیرہ۔ یہ وہ عقد اختیار
عقد دونوں کا حق ہے، اس لئے دونوں کے ساتھ کرنے سے ساتھ
ہو جائے گا، تخاير صریح کے لئے یہ الفاظ بھی مستعمل ہیں: "ابطالنا
العقد" (ہم نے خیار کو باطل کیا)، یا "افسدا العقد" (ہم نے
خیار کو فاسد کیا)، ثانیہ کے نزدیک بھی صحیح قول ہے۔

تخاير ضمنی یہ ہے کہ عائدین مجلس میں عرضیں پہ قبضہ کر کے ان کی
نتیجہ کر یہ سابق عقد کے بارے میں نہنا اس سے رضامندی ثابت
ہوتی ہے (۱)۔

جہاں حکم و رجحان کے مقامات:

۲- ثانیہ کا مسلک، حنا بلہ کا قول اصح اور مالکی ثنیہ ابن حبیب کا

(۱) قلیوں وغیرہ ۱۹۱۲ء، حلیہ ۱۰۶۲ھ، روح اللہ ۱۳۷۳ھ، ۵۳۷ھ
۲۷۵ھ، اللہ ۱۳۷۳ھ، ۲۷۵ھ، حلیہ ۱۰۶۲ھ، ۵۳۷ھ، روح اللہ ۱۳۷۳ھ، ۵۳۷ھ
۲۷۵ھ، اللہ ۱۳۷۳ھ، ۲۷۵ھ، حلیہ ۱۰۶۲ھ، ۵۳۷ھ، روح اللہ ۱۳۷۳ھ، ۵۳۷ھ

اتفاق ہے کہ جس عقد میں خیار مجلس ثابت ہو اس کا خیار تخاير سے ختم
ہو جاتا ہے، "وراس کی دلیل فرمان نبی ﷺ ہے: "المصابعان
بالخيار عالم يتصرفا فو بقول أحدهما للأخر" (۲)
(عائدین کو اختیار ہے جب تک کہ دونوں مجلس سے یک نہ ہو جائیں،
یا ان میں سے ایک دوسرے سے کہہ دے۔ تم کو اختیار ہے)۔

تخاير سے خیار ختم ہو جاتا ہے اس کے سے "أمضيا العقد"،
یا "الرضاء العقد"، یا "احترما العقد" جیسے لفظ لزوم عقد کے
لئے یونانیوں کا، اور عائدین میں سے ایک لزوم عقد کو اختیار کر لے تو اس
کا حق خیار ساقط ہو جائے گا اور دوسرے کا باقی رہے گا، اگر ایک عائد
دوسرے سے کہہ دے "اختر" تو اس کا خیار ساقط ہو جائے گا، اس
لئے کہ یہ عقد نہنا لزوم کے بارے میں رضامندی کو بتاتا ہے، نیز اس
حدیث سے جس کا ترجمہ یہ ہے، یہی رضامندی قی ہے، البتہ
دوسرے کا خیار باقی رہے گا، "اور" دونوں میں سے ایک لزوم عقد کو
اختیار کرے، "اور" ختم عقد کو فتح عقد مقدم ہوگا (۳)۔

۳- تخاير ابتدا عقد میں ہو یا عقد کے بعد اس مجلس میں ہو، ناجہ
کے برائے ایک دونوں کا حکم ایک ہے، ابتدا عقد میں تخاير یہ ہے کہ باقی
کہنے "بعتک ولا حیار بیسا" (میں نے تمہارے ساتھ یہ چیز
فروخت کی اور تمہارے درمیان کوئی خیار نہ ہوگا)، اور دوسرے فریق اس
کو قبول کر لے تو اس حالت میں ان دونوں کو خیار مجلس نہیں رہے گا۔
خیار مجلس بی بی شرط کے ساتھ، دونوں عقد فتح کریں تو ثانیہ کے میں

(۱) حلیہ ۱۰۶۲ھ، حلیہ ۱۰۶۲ھ، ۵۳۷ھ، روح اللہ ۱۳۷۳ھ، ۵۳۷ھ، قلیوں
وغیرہ ۱۹۱۲ء، روح اللہ ۱۳۷۳ھ، ۵۳۷ھ، حلیہ ۱۰۶۲ھ، ۵۳۷ھ، روح اللہ ۱۳۷۳ھ، ۵۳۷ھ

(۲) حلیہ ۱۰۶۲ھ، حلیہ ۱۰۶۲ھ، ۵۳۷ھ، روح اللہ ۱۳۷۳ھ، ۵۳۷ھ، قلیوں
وغیرہ ۱۹۱۲ء، روح اللہ ۱۳۷۳ھ، ۵۳۷ھ، حلیہ ۱۰۶۲ھ، ۵۳۷ھ، روح اللہ ۱۳۷۳ھ، ۵۳۷ھ
۲۷۵ھ، اللہ ۱۳۷۳ھ، ۲۷۵ھ، حلیہ ۱۰۶۲ھ، ۵۳۷ھ، روح اللہ ۱۳۷۳ھ، ۵۳۷ھ

تخیب ۱-۲

اقوال ہیں: صحیح قول یہ ہے کہ بیخ باطل ہوئی، دوسرا قول یہ ہے کہ بیخ صحیح ہوئی، ہر کوئی خیال نہیں ہوگا، تیسرا قول یہ ہے کہ بیخ صحیح ہوئی اور خیال ثابت ہوگا^(۱)۔

تخیب

تعریف:

۱- "تخیب" "حب" کا مصدر ہے، لغت میں اس کا معنی ہے: دوسرے کا باند کیا غلام کو (آقا سے برگشتہ کر کے) خراب کرنا یا کسی کے دوست کو اس سے بٹا کر باندھا کرنا ہے: "عَبَّهَا فَأَلْسَدَهَا" (اس نے اس عورت کو حبس کر لیا، اور بٹا کر باندھا)، اور "حَبَّ لَهَا غُلَامًا" (ملاں نے میرے لڑکے کو حبس کر لیا) یعنی اس کو حبس میں ڈالا، "حب" کے معنی چاہا بار بار، بدکار، دھوکہ باز کے ہیں، یہ "عز" کی ضد ہے، اس لیے کہ "عز" سے شمس کو کہتے ہیں جو شکر کو نہ سمجھے، ہی، ف "حب" کے (۱)۔

اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف-إغراء:

۲- "إغراء" لغت میں "اعری" کا مصدر ہے، اور "اعری بالشیء" کا معنی ہے: اس نے فلاں چیز کا لالچ دیا، کہتے ہیں: "أعريت الكلب بالصید" (میں نے کتے کو شکار کا لالچ دیا)، میں نے کتے کو شکار پر بٹا کر لایا، "أعريت بسهم العداوة" (میں



(۱) روضۃ اللہ، ص ۳۶۳، ج ۱، طبع ۱۹۰۲ء، کلکتہ، وغیرہ ۱۹۰۲ء۔

بسم ۵۶۸۔

(۲) فتح القدیر ۵/۳۶۳، ص ۳۶۳، طبع ۲۰۰۳ء، طبع ۲۰۰۹ء۔

(۱) دیکھئے: "اصحاح القاموس اللہ" لمصباح النبیلۃ فی غریب العرب

لغة "حب"۔

تخریب ۲-۵

نہ اور شرابوں میں ہوتی ہے جبکہ تخریب صرف شر میں ہوتی ہے۔

شرقی حکم:

۵- تخریب حرام ہے، حدیث شریف میں ہے: "لن يدخل الجنة حب ولا بحیل ولا مہان" (۱) (جنت میں نہ زکوٰۃ کی کوئی، نہ بھیل، نہ احسان جتانے والا داخل نہ ہوگا) ایک دوسری حدیث میں ہے: "العاجز حب لغیم" (۲) (فاسق فساد کی اور کمیہ ہوتا ہے)، ایک اور حدیث ہے: "من حب زوجة امرئ أو مملوکہ فلیس مہان" (۳) (جو شخص کسی کی بیوی یا غلام کو بٹا کر لے وہ ہم میں سے نہیں)، اس کی حرمت کی وجہ یہ بھی ہے کہ اس سے بٹاؤ اور نقصان پیدا ہوتا ہے۔

کسی کی بیوی کی تخریب کا مطلب ہے: اس کو دھوکہ میں ڈالنا اور بٹا کر لے کر اس کو طلاق کی ترغیب دینا، تاکہ خود اس عورت سے شادی کرے یا کسی دوسرے شخص سے اس کی شادی کرادے، حدیث میں

(۱) حدیث: "لن يدخل الجنة حب ولا بحیل ولا مہان" کی روایت ترمذی نے حضرت ابی بکر صدیق سے مروی کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے (تحت الاحوذ ۱/۶۸، شائع کردہ المکتبۃ الترغیب والترہیب ۱۰/۵ طبع ۱۴۱۵ھ)۔

(۲) حدیث: "العاجز حب لغیم" کی روایت ترمذی، ابوداؤد اور حاکم سے حضرت ابی بکر سے مروی کی ہے مندرجہ کہتے ہیں کہ ابوداؤد نے اس کی تصحیف نہیں کی ہے اس کے تمام روایات ثقہ ہیں سوائے ایک روایت بشر بن رافع کے حالانکہ بعض حضرات نے اس کو بھی ثقہ قرار دیا ہے ترمذی نے اس حدیث کو موضوع بتایا ہے مگر ابن حجر نے اس کی تردید کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث درجہ حسن سے نیچے نہیں ہے (تحت الاحوذ ۱/۶۸، شائع کردہ المکتبۃ الترغیب والترہیب ۲۵۲/۱ طبع المکتبۃ البیروتیہ)۔

(۳) حدیث: "من حب زوجة امرئ أو مملوکہ فلیس مہان" کی روایت ابوداؤد نے کی ہے اور اس پر نکوت کیا ہے مندرجہ نے اس کی مستثنائی کی طرف بھی کی ہے (مختصر سنن ابوداؤد ۵۳/۸، طبع دار المعرفۃ من معجم ۵۰۸، طبع المکتبۃ)۔

نے ن کے درمیان حد اوت کی آگ بھڑکانی)۔

اس لفظ کا فقہی استعمال بھی اسی معنی میں ہوتا ہے (۱)، اس میں تخریب سے زیادہ عموم ہے۔

ب- افساد:

۳- لفظ "افسد" کا مصدر ہے، یہ لغت میں "اصلاح" کے بالمقابل استعمال ہوتا ہے۔

اصطلاحی معنی: صاحب الکلیات نے ذکر کیا ہے کہ اصطلاح میں افساد کسی چیز کو تخریب کر دینے اور اس کو مناسب حال اور کامل نفع حالت سے نکال دینے کا نام ہے، اور حقیقت میں ایسی غرض تصحیح کے کسی چیز کو اس کی پسندیدہ حالت سے نکال دینے کو "افساد" کہتے ہیں (۲)۔

لفظ "تخریب" سے زیادہ عام ہے، اس لئے کہ "افساد" اور "تخریب" اور معنویہ دونوں میں ہوتا ہے، جبکہ تخریب ایک خاص قسم کا "افساد" ہے۔

ج- تخریش:

۴- تخریش "حزب" کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے: کسی چیز پر بھڑانا اور اس کے لئے گرمی پیدا کرنا، اسی معنی میں ارشاد باری ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا حُذِرْ حُزْوَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ" (۳) (اے ایمان والو! تمہاری طرف سے ان مؤمنین کو قتل پر آمادہ نہ کیجئے)۔

یہ بھی تخریب کے بالمقابل زیادہ عام ہے، اس لئے کہ تخریش

(۱) الصحاح، القاموس، المصباح مادة "فري"، الکلیات ۲۳۶/۱ طبع دمشق۔

(۲) القاموس، المصباح مادة "فسد"، الکلیات ۲۳۹/۱ طبع دمشق۔

(۳) القاموس، البیان، المصباح مادة "حزب" سورۃ انفال ۶۵۔

جولفظ ”المملوک“ آیا ہے وہ باندی کو بھی شامل ہے (۱)۔

مفسد کی سزا:

۷۔ فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جس معصیت پر کوئی حد یا کنارہ نہیں ہے، اس کی سزا تعزیر ہے اس فعل میں جس کو امام بستہ سمجھے، مفسد کا یہ عمل بھی ایسی ہی معصیت ہے جس میں کوئی حد یا کنارہ نہیں ہے (۱)۔

حسبہ نے ذکر کیا ہے کہ جس شخص نے کسی کی بیوی یا اس کی مالاذنی کو بگاڑ کر کسی اور سے مردہ سے شادی کرادی، امام محمد فرماتے ہیں: اس کی سزا موت ہے اس کو ہمیشہ کے لیے قید کر دیا جائے گا، یہاں تک کہ عورت کو ایسی سزا دے یا مر جائے، بن ذیم دیکھتے ہیں کہ اس کو بگاڑ کر قید کر دیا جائے، یہاں تک کہ وہ توپ پر لے کر مر جائے، اس سے کہ اس نے زمین میں فساد پھیلانے کی کوشش کی (۲)۔

املائی کرنے والی عورت جو عورتوں اور مردوں کو شرب کر کے نہانی پر آمادہ کرتی ہو، اس کے بارے میں ابن جبر نے ذکر کیا ہے کہ کم سے کم اس کی سزا بھر پور مار ہے، اور اس کو اتنی شہرت دینی چاہیے کہ تمام لوگوں کو معلوم ہو جائے تاکہ اس عورت سے بچ جائے۔

اور اگر ایسی لال عورت چانور پر بیٹھا کر اور اس کے کپڑے اٹک سے سمیٹ کر تاکہ شہ عورت نہ ہو، منادی کر دی جائے کہ یہ ایسے شخص کی سزا ہے جو ایسی حرکت کرے، یعنی مردوں اور عورتوں میں بگاڑ پیدا کرے تو یہ ایک بڑی معصیت کا کام ہوگا، یہ

بہکانی گئی عورت کی بہکانے والے سے شادی کا حکم:

۶۔ صرف مالکیہ نے اس مسئلہ کا ذکر کیا ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص کسی بیوی کو اس حد تک ڈکاڑے کہ ذہن طلاق تک پہنچ جائے پھر وہ مفسد اس سے شادی کرے۔

تو فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ نکاح دخول سے پہلے اور بعد، دونوں میں منع کیا جائے گا اس پر تمام فقہاء مالکیہ کا اتفاق ہے۔ اختلاف اس مسئلہ میں ہے کہ یہ عورت اس مفسد کے حق میں ہمیشہ کے لیے حرام ہوگی یا نہیں؟ اس بارے میں ان کے یہاں دو قول ملتے ہیں:

ایک یہ ہے کہ یہی مشہور قول ہے کہ حرمت مؤبدہ نہیں ہوگی، بلکہ اگر عورت زوج اول کے پاس لوٹ آئے اور پھر زوج اول اس کو طلاق دے دے، یا اس کو چھوڑ کر مر جائے تو اس مفسد کے لیے اس عورت سے نکاح کرنا جائز ہوگا۔

دوسرا قول یہ ہے کہ حرمت مؤبدہ ہو جائے گی، اس قول کو یوسف بن عمر کے حوالے سے صاحب شرح الترغاتی نے نقل کیا ہے، اور ”ناس“ میں ایک سے زائد متاخرین نے اس قول پر فتویٰ دیا ہے (۳)۔

یہ تفصیل مالکیہ کے یہاں ہے جبکہ مالکیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء نے اس مسئلہ کے متعلق حکم کی صراحت نہیں کی ہے، میں اتنی بات بہر حال لکھ رہا ہوں کہ یہ عمل حرام ہے، جیسا کہ پہلے ذکر کر رہا ہوں حدیث سے واضح ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۷۷ طبع مصر، جامع الاکلیل ۴/۲۹۶ طبع دار المعرفۃ الدوسقی ص ۵۳ طبع اشک، وصحہ طرابلس ۱۰/۱۷۳ طبع المکتب الاسلامی، جامعہ اسلامیہ بیروت ۲۰۶، ۲۰۵ طبع المکتب، طبع ۲۳/۱۱ طبع التراث، کتاب الفتن، ۱/۲۱۶ طبع مصر۔

(۲) التہذیب النجدیہ ص ۷۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، ص ۳۹۱ طبع مصر، جامعہ المطاوی علی الدار الخار ص ۱۷۲ طبع دار المعرفۃ الاسلامیہ ص ۱۸۹ طبع المہلال۔

(۳) حوں، مسودہ ص ۷۷ طبع اشک، التہذیب فی غرب المدینہ ص ۲۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ ص ۱۱۶، ۱۱۷ طبع اشک، جامعہ المدینۃ العلمیۃ علی الخرجی ص ۱۷۱ طبع دار المعرفۃ، الدوسقی ص ۲۱۹ طبع دار اشک۔

بہت شے جی ہاں قدم سے کہی ہے تاکہ شہید ہر امان ہو مزید
فرماتے ہیں کہ سرکاری ذمہ داری جیسے پولیس اسٹر کو چاہئے کہ اس کے
ضروری شہید رہے تو اس کو قید رکھے یا پڑاؤں سے بٹا کر اسے اور منتقل
کر کے یا کسی دوسری جگہ سے (۱)۔

تختم

تعریف:

۱- تختم "تختہ" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "تختہ
بالحقہ" یعنی اس نے انگلی پائی، اس کی اصل تین حرفی "تختہ" ہے۔
"تختہ" کچھ اور معانی میں بھی استعمال ہوتا ہے، نقش سے
حاصل شدہ، اور مجازی طور پر کسی شے کو قائل بھروسہ بنانے اور اس
کی حفاظت کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے، اس میں اس حفاظت کا
اقتدار یا پایا ہے جو خطوط اور مکاتبات کے دروازوں کو تیل بند کرنے
سے حاصل ہوتی ہے۔

"ختم الشی" یعنی کسی چیز کو آخر تک پہنچانا، اسی سے "تختہ
القرآن" اور "خاتم المرسل" بھی ہے، اور اسی معنی میں یہ ارشاد
باری ہے: "مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ دُجَالِكُمْ وَلَكِنْ
رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ" (۱) (محمد ﷺ تمہارے مردوں میں
سے کسی کے باپ نہیں ہیں، البتہ اللہ کے رسول ہیں، اور (سب)
نبیوں کے ختم پر ہیں)، خاتم النبیین یعنی مثنوی پیغمبر، اس سے کہ آپ
عی کے بعد نبوت و رسالت کو ختم کیا گیا۔

اور مجازی معنی میں سے ہے: "لبس الخاتم" (انگوٹھی
پہنا)، جو انگلی کا ایک زیور ہے، جیسے "خاتم" (نا کے کسرہ کے
ساتھ)، اور اس کا اطلاق خاتم پر بھی ہوتا ہے، خاتم، ختم،

(۱) سورہ احزاب ۳۰

تختم ۲-۳

ب- فتح:

۳- "فتح" معنی اور استعمال دونوں لحاظ سے "خاتم" سے قریب تر ہے۔ یہ بھی خاتم ہی کی طرح ایک زیور ہے، اس کے معنی میں کئی اقوال ہیں:

پتاچہ ایک قول یہ ہے کہ یہ یک بڑی انگلی ہے جو ہاتھ اور پاؤں میں پائی جاتی ہے۔ اور قول یہ ہے کہ یہ انگلی ہی کی طرح ہوتی ہے۔ خود بخود بھی ہو، تیسرے قول میں یہ یک انگلی ہے جو ہاتھ اور پاؤں میں پائی جاتی ہے، گیند کے ساتھ بھی استعمال ہوتی ہے۔ "رنگینہ" کے بغیر بھی، نہ تو قول یہ ہے کہ یہ انگلی کی طرح کا یک جملہ ہوتا ہے جس کو انگلی کی طرح انگلی میں پانا جاتا ہے، پانچواں قول یہ ہے کہ یہ چاندی کا حلقہ ہوتا ہے جس میں گیند نہیں ہوتا، اگر اس میں گیند ہو تو وہ انگلی کہلائے گی، ارشاد باری تعالیٰ: "وَلَا يُمْنُونَ رِبْتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا" (۱) اور اپنا سنگار ظاہر نہ ہونے دیں مگر ہاں جو اس میں سے کھلائی رہتا ہے) کی تفسیر میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آہستہ میں "زینت" سے مراد کنگن اور "فتح" ہے، اور فرمایا کہ "فتح" (۲) چاندی کے چھلے ہوتے ہیں جو دونوں پاؤں کی انگلیوں میں پائے جاتے ہیں۔ ابن عربی کہتے ہیں کہ "فتح" حقیقت میں دونوں پاؤں کی انگلیوں میں پہنا جاتا ہے (۳)، اس طرح خاتم اور فتح اس لحاظ سے متعلق ہیں کہ دونوں زینت کے کام آتے ہیں، لیکن محل استعمال، زینت بصورت اور دو دھات جس سے یہ تیار ہوتے ہیں ان کے اعتبار سے دونوں مختلف ہیں۔

خاتم، حجام، وراثت جیسے ہی الفاظ معنی ہیں جو اس مادہ سے مشتق ہیں، بعض حضرات نے اس الفاظ تک شمار کیا ہے۔

انگوٹھی تو زیور ہے، ایسا لگتا ہے کہ سب سے پہلے ان سے مراد گائی گئی، اس وجہ سے وہ مہر کے آلات میں داخل ہوئی۔ پھر ان کے استعمال سے اس کا استعمال اس کے لئے ہونے لگا، اگرچہ انگوٹھی مہر کے لئے نہیں بنائی گئی (۱)۔

فقہاء کے یہاں "تختم" کا استعمال اس کے لغوی معنی ہی میں ہوتا ہے۔

متحدہ الفاظ:

سب- ترین:

۲- ترین "ترین" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "ترینت المرأة" عورت نے زینت کا لباس پہنا، یا زینت اختیار کیا، اور "ترینت الارض بالنبات" زمین چھوٹی سے مزین ہوئی اور لہنا لگئی، زینت یک ایسا لفظ ہے جو ترین، آرائشی کی تمام چیزوں، مصروفوں کو جامع ہے، امام راغب کے نزدیک "زینت" کا معنی ایسی چیز ہے جو انسان کے لئے کسی بھی حالت میں معیوب نہ ہو، نہ یا میں "رند" خیریت میں، زینت نفسی بھی ہوتی ہے، بدنی بھی اور خارجی بھی (۲)۔

ترین، تختم کے مقابلے میں زیادہ عام ہے، اس لئے کہ زینت انگوٹھی سے بھی ہوتی ہے اور دوسری چیز سے بھی۔

(۱) سورہ نور ۳۱

(۲) فتح جمع ہے "فتح" کی۔

(۳) القاموس المحیط، لسان العرب، الصحاح ۱۰۰ "فتح"۔

(۱) القاموس المحیط، لسان العرب، المعرکات فی غریب القرآن، الصحاح المحیر ۱۰۰ "تختم"۔

(۲) القاموس المحیط، لسان العرب، المعرکات ۱۰۰ "ترین"۔

ج-تسور:

۴- تسور "تسور" کا مصدر ہے، اور لغت میں یہ بلندی اور اونچے چڑھنے کے معنی میں آتا ہے، "تسورۃ الحائط" اس وقت بنا جاتا ہے جب تم دیوار کو پھسلو اور اس پر چڑھ جاؤ، اور کنکس سے مزین دروازے ہونے کے معنی میں بھی یہ استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: "سورۃ" یعنی میں نے اس کو کنکس پر بنا دیا۔ (۱) حدیث میں ہے: "ايسُرُك اَنْ يَسُوْرَكَ اللّٰهُ بهما يوم القيمة سوادين من ناز" (۲) (کیا تجھ کو یہ پسند ہے کہ اللہ ان دونوں کے بدلے قیمت کے دن تجھ کو آگ کے دو کنکس پر بنا دے)۔

اس طرح "تسور" اور "تختم" بھی زینت ہونے کے لحاظ سے یک ہیں، لیکن شکل و صورت، صنعت اور محل استعمال میں مختلف ہیں۔

د-تدملج:

۵- تدملج "تدملج" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "تدملج" یعنی اس کے "دملج" (لام کے فتح و صمد کے ساتھ) یا "دملوج" پہنا، ورملج ورملوج ورملوج ورملوج ہے جو بارہ میں پہنا جائے (یعنی بارہ بند)، اور یہ بھی کہا جاتا ہے: "اللقى عليه دملجہ" (۳) (اس سے پادشاہ ابو جہاں پر نال ہو)۔

(۱) لسان العرب مادة "سور"۔

(۲) حدیث: "ايسُرُك اَنْ يَسُوْرَكَ اللّٰهُ بهما..." کی روایت ابو ذر سے حضرت عبداللہ بن عمرو سے ایک قصے کے ضمن میں کی ہے ابن القطن نے کہا ہے کہ اس کی تصدیق ہے مندرجہ جہیز ہر ایک منہ ہے جس سے مستلزل کہا جاسکتا ہے فناء اللہ (سنن ابو ذر ۲/۲۱۲ طبع عزت عید دہلی، نصاب الراہ ۲/۳۷۰ طبع دارالمناہن)۔

(۳) لسان العرب، القاموس المحیط، تاریخ لغویں، کتاب الفصاح ۲/۲۳۷۔

اس طرح "تدملج" بھی زینت کے اعتبار سے "تختم" کی طرح ہے، البتہ شکل و صورت، صنعت اور محل استعمال میں یک ہے۔

ح-تطوق:

۶- تطوق "تطوق" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "تطوق" یعنی اس نے طوق پہنا، یہ بر اس کا زیور ہے اور وہ بیچ جو اس کے گل میں ہو "طوق" کہانی ہے جیسے چکی کا طوق جو چکی کی کیل کے گرد لٹائی جاتا ہے، وغیرہ (۱)۔

غرض "تطوق" زیب و زینت کے معاملے میں "تختم" کی طرح ہے، لیکن شکل و صورت، بناوٹ اور محل استعمال کے لحاظ سے مختلف ہے۔

و-تطن:

۷- تطن "تطن" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: تطنی الرجل وانطنی یعنی مرد نے کمر میں پٹا باندھا، "المطنی"، "الطوق" اور "المطقة" ایسی چیز کو کہتے ہیں جو آدمی پٹی کمر میں باندھے، حضرت اماء بنت ابی بکرؓ کو ذات النفاقین کہا گیا، اس لئے کہ وہ ایک کمر بند کو دوسرے کمر بند سے لگا کر پستی تھیں یا اس بنا پر اس کو "ذات النفاقین" کہا گیا کہ نبیوں نے پادشاہ کمر بند اس رات چاک رکھے اور یا تھا جس رات نبی کریم ﷺ غار میں تشریف لے گئے تھے، ایک لکڑے سے آپ نے رسول اللہ ﷺ کے زائسہ کی قبیل کا منہ باندھا تھا، دوسرے لکڑے سے مشیزہ کا منہ کسایا تھا (۲)۔

(۱) القاموس المحیط، لسان العرب۔

(۲) القاموس المحیط، لسان العرب۔

محمد رسول اللہ ﷺ (بن کریم ﷺ) نے چاندی کی ایک گونجی بنوائی تھی، وہ آپ کے ہاتھ میں رہی، آپ کے بعد حضرت ابو بکر صدیق کے ہاتھ میں رہی، پھر حضرت فاروق اعظم کے ہاتھ میں رہی، پھر حضرت عثمان غنی کے ہاتھ میں رہی، یہاں تک کہ وہ ”مر ریس“ میں رہی، اس گونجی پر نقش تھا: ”محمد رسول اللہ“۔

حنفی کہتے ہیں کہ گونجی کے حابست مند کے لئے چاندی کی گونجی پہننا مسنون ہے، جیسے سلطان اور قاضی اور جو لوگ ان کی طرح منصب دار ہوں، ان کے علاوہ جس کو گونجی کی ضرورت نہ ہو اس کے لئے ترک ہی افضل ہے (۱)۔

مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ چاندی کی گونجی میں کوئی مضافت نہیں ہے، اس سے گونجی بوجا جا رہے ہیں، اور اگر مقسود حضور ﷺ کی تہذیب ہو تو تحب ہے، عجب بخر مقسود ہو تو حارہ نہ ہوگا (۲)۔

شافعیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ مرد کے لئے چاندی کی گونجی حائل ہے، خواہ اس کو کوئی عہدہ حاصل ہو یا نہ ہو، محض کے لئے اس کا پہننا جائز بلکہ مسنون ہے (۳)۔

حنابلہ کا مسک یہ ہے کہ مرد کے لئے چاندی کی گونجی مہاج ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے چاندی کی گونجی بنوائی تھی (۴)۔ امام احمد کہتے ہیں: مرد کے لئے چاندی کی گونجی میں کوئی مضافت نہیں، اور استدلال اس سے کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے

پاس بھی ایک گونجی تھی امام احمد سے متنبوں روایت سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ان کے پاس ایک اس میں کوئی نصیبت نہیں ہے، اور ”الحیص“ وغیرہ میں ان کو بالجہرم، ”رہا“ ہے، بعض کہتے ہیں کہ ”مختب“ ہے، ”الرعا“ میں ان کو پہلے ”رہا“ ہے، بعض کا خیال ہے کہ زینت کے ارے سے مراد ہے، بن تمیم نے ان کو یقینی قرار دیا ہے (۱)۔

رمی مات بچے کی تو تمام فقہاء کے پاس اس کے سے چاندی کی گونجی پر ناجائز ہے (۲)۔

سوم: سونا چاندی کے علاوہ دوسری دھات کی گونجی پہننا:
۱۰۔ مالکیہ کا قول معتد ”دھات بلکہ کاغذ سب یہ ہے، لوہا، تانبا، درہم، کی گونجی مردوں اور عورتوں دونوں کے لئے مکروہ ہے، اس لئے کہ روایت میں آیا ہے: ”ان رجلا جاء ابی رسول اللہ ﷺ علیہ خاتم شبہ - بحاس اصغر - فقال له: ابی احمد مسک ریح الاصنام“ (۳) فطرحة، ثم جاء وعليه خاتم حديد فقال: مالي اری عليك حلقة اهل النار فطرحة فقال: يا رسول الله! من أي شيء اتخذ؟ قال: اتخذ من ورق ولا تحمله مثقالا“ (۴) (ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا،

(۱) کتاب القناع ۱/۲۳۱۔

(۲) ماہد مراجع۔

(۳) یہاں سے فرمایا کہ گونجی لیس دھات کی تھی جس سے کبھی بہت بھی بنا دیا جا رہا ہے۔

(۴) حدیث: ”ابن رجلا جاء ابی رسول اللہ ﷺ وعليه خاتم شبہ -“ کی روایت ابو یوسف نے اپنی تاریخ میں بیان کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث عرب ہے اور ابن حبان نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اس کو صحیح کہتے ہیں کہ اس حدیث میں ابو یوسف ہے جو حاتم رازی کہتے ہیں کہ ان کی حدیث تکمیل ہائے کبر حجت نہیں پائی جائے گی ابن حبان نے ”اشعاع“ میں لکھا ہے کہ یہ روایت غلط کرنا ہے اور اشعاع کی مخالفت کرنا ہے اور اگر یہ حدیث صحیح ہو تو ممانعت کو

(۱) حدیث: ”ابن ابی البیہ ﷺ اتخذ خاتما من ورق وکان...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۲۳۳ ص ۳۲۲ طبع استیعاب) ورمسلم (۱/۱۵۱ ص ۱۶۱ طبع مکتبی) کے کی ہے۔

(۲) در المنہج علی المذہب ۵/۲۲۹ ص ۲۳۱۔

(۳) کفایۃ القاری، ابی البیہ، حاشیہ التھوکی ۲/۵۸ ص ۵۸۔

(۴) مجموع ۳/۳۷ ص ۳۷ طبع بیروت ۱۴۲۲۔

(۵) حدیث: ”ابن ابی البیہ ﷺ اتخذ خاتما من ورق...“ کی تخریج فقیرہ مسرور میں گدردہ تھی۔

اس کے ماتھ میں ایک انگلی تھی جو پیتل کی تھی حضور ارم ﷺ نے اس سے فرمایا: میں تم میں بتوں کی بومحسوس کر رہا ہوں، تو اس شخص نے اس انگلی کو پھینک دیا، کچھ دنوں بعد پھر حاضر ہوا، اس بار اس کے ماتھ میں لوہے کی انگلی تھی، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا مات ہے؟ میں تمہارے جسم پر اہل جہنم کا زیور، نیکو رہا ہوں، اس شخص نے اس کو بھی اتار دیا، اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں کس چیز کی انگلی استعمال کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم چاندی کی انگلی پنو میں ایک مثقال تک نہ پہنچے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ چودہویں و سترہویں صدی ہجری کی انگلی پڑنا مردوں و عورتوں کے سے جا رہی ہے۔

مناہجہ کہتے ہیں کہ مرد و عورت دونوں کے لئے جوہر، مرد و عورت دونوں کے لئے ہر قسم کے زیور پڑنا جا رہا ہے، رافضی (مرد و عورت) تو یک قول میں اس کی انگلی پڑنا مرد و عورت دونوں کے لئے مستحب ہے، جبکہ مرد قول صرف باہت کا ہے، جیسا کہ مہنا کی روایت سے معلوم ہوتا ہے، انہوں نے امام احمد سے پوچھا کہ انگلی کے بارے میں سنت کیا ہے؟ تو امام نے جواب دیا: قوم (جماعت صحابہ) کی انگلیوں صرف چاندی کی ہوتی تھیں، صاحب "کشاف القناع" کہتے ہیں کہ "صحیح" حاتم کے معنی میں ہے (۱)۔

حاضر ہر محسوس کیا جائے گا، فقیر یہ نہیں لکھا ہے کہ صدق ہے مگر وہ ہونا ہے شیعہ امامان کو طے کہتے ہیں کہ اس جیسی حدیث سے شیعہ میں استدلال کر سکتے ہیں اور یہاں وہی بات ہے جیسی نے عمۃ القاری میں اس حدیث کے بھی شواہد ذکر کئے ہیں (سنن ابوداؤد ۴۲۸، طبع مکتبۃ مدینہ دہلی، متحدہ لاہوری ۵/۲۸۳، ۲۸۳، تاریخ کردہ انتقاریہ سنن نسائی ۲/۲۸، طبع المکتبۃ المصریہ، مصر، ۲/۲۸۳، ۲۸۳، تاریخ کردہ در لکھنؤ، طبع المکتبۃ المصریہ، مصر، ۲/۲۸۳، ۲۸۳، طبع المکتبۃ القاری ۲/۲۸۳، طبع المکتبۃ المصریہ، مصر، ۲/۲۸۳، ۲۸۳، ۱۲۱، ۱۲۰)۔

(۲) جامعہ الحدیث علی کفایت اللہ، باب الملبانی ۲/۲۸۳، ۲۸۳، مطالب اولیٰ اس ۲/۲۸۳، ۲۸۳، کشف القناع ۲/۲۸۳۔

سونا چاندی کے علاوہ دوسری دھات کی انگلی کے بارے میں خلیفہ کے رمیون اختلاف پایا جاتا ہے۔

ابن عابدین کے مطابق حاصل بحث یہ ہے کہ حدیث کی بنا پر چاندی کی انگلی مردوں کے لئے حلال ہے، اور سونا، لوہا، و پیتل کی انگلی حرام، اور پتھر کی انگلی شمس الامارہ و قاضی خاں کے اختیار کے مطابق حلال ہے، استدلال رسول اللہ ﷺ کے قول و فعل سے آیا ہے، اس لئے کہ جب ایک پتھر عقیق کی حلت حضور ﷺ کے قول و فعل سے ثابت ہے تو دوسرے پتھروں کی حلت بھی اسی ضمن میں ثابت ہوئی، چونکہ پتھر ہونے میں، دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے، لہذا صاحب الہدایہ اور صاحب الکافی نے اس کو اختیار کیا ہے کہ پتھر کی انگلی مردوں کے لئے حرام ہے، ان حضرات نے "جامع الصغیر" کی اس عبارت سے استدلال کیا ہے: "ولا یصلحہ الا بالفضۃ" (یعنی انگلی صرف چاندی کی پہنی جائے)، اس عبارت میں احتمال ہے کہ یہ خبر سونے کی مسیت سے آیا ہو، دوسرے پتھر اس میں داخل نہ ہوں، ان دونوں مآخذ کے رمیون بفرق ہے، وہی میں (۱)۔

مناہجہ کے یہاں بھی اس سلسلے میں اختلاف ہے، "المجموع" میں اس اختلاف کا ایک حصہ آیا ہے جو یہ ہے: صاحب لابانہ کہتے ہیں کہ لوہے اور پیتل (تانبہ کی ایک قسم) کی انگلی پہن کر وہ ہے، صاحب الدیان نے ان کی تائید کرتے ہوئے اس میں سید کی انگلی کا اضافہ کیا ہے، صاحب التتمۃ کہتے ہیں کہ لوہا یا سید کی انگلی مکروہ نہیں ہے، اپنے آپ کو نکاح کے سے خوش رہنے والی عورت سے متعلق حدیث کی بنا پر اس میں آپ نے اس سے نکاح کا راہ کرنے ۱۰ لے شمس سے فرمایا: "انظر ولو خاتما من حديد" (۲) (دیکھو

(۱) در المختار علی الحدیث ۵/۲۲۹، ۲۳۰۔
(۲) جامعۃ النظر ولو خاتما من حديد کی روایت بخاری سے یک طویل حدیث کے ضمن میں کی ہے (فتح الباری ۹/۱۳، طبع المکتبۃ المصریہ)۔

سے منقول ہے کہ انہوں نے اپنی سچ کی انگی اور اس سے متصل انگی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: ”بھائی رسول اللہ ﷺ فی انحصام فی اصبعی ہلک او ہدہ“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے اپنی اس انگی یا اس انگی میں انگوٹھی پہننے سے منع فرمایا)۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ دائیں ہاتھ کے بائیں ہاتھ کے خنہ میں انگوٹھی پہنا کر یہ روایت ہے، اس کی صراحت صالح کی روایت میں ہے۔ اور اثرم وغیرہ کی روایت میں، میں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو ضعیف تر روایت ہے۔ اور قسطنطین وغیرہ کہتے ہیں کہ محفوظات یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے۔ اور وہ بھی خنہ میں، تاکہ بالکل کنارے رہے اور ہاتھ میں لگنے والی چیزوں سے زیادہ ملوث اور ٹراب نہ ہو، اور اس کا ایک قاعدہ یہ بھی ہے کہ ہاتھ میں کچھ لینے اور پکڑنے میں رکاوٹ نہیں ہوگی۔

حنابلہ کے نزدیک سہا پہ اور وسطیٰ میں انگوٹھی پہنا کر وہ ہے، اس سے کہ اس سلسلے میں صحیح روایت میں ممانعت وارد ہوتی ہے، اور ابہام (انگوٹھ) درنصر (سچ کی انگی اور چھٹکیا کے درمیان والی انگی) کے بارے میں حنابلہ کے ظاہر اقوال سے لگتا ہے کہ ان میں انگوٹھی پہنا کر وہ نہیں ہے، اگرچہ خنہ افضل ہے، اس لئے کہ نص میں اسی کا ذکر کیا ہے (۲)۔

پنجم ہمد کی انگوٹھی کا وزن:

۱۲۔ ہمد کی انگوٹھی کا جائز وزن یا ہے اس سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے:

- (۱) حدیث ”بھائی رسول اللہ ﷺ ان انحصام فی اصبعی“ کی روایت مسلم (۱۶۵۹، طبع النسخ) نے کی ہے۔
(۲) کتاب القناع ۲/۲۳۶، مطالب کوئی ایسی ۹۳/۲۔

خنہ کا مسلک ہمدی کے یاں کے مطابق یہ ہے کہ ہمد ایک مثقال سے زیادہ وزن کی انگوٹھی نہیں پہن سکتا۔

لیکن ابن عابدین نے صاحب الذخیرہ کے قول کو ترجیح دی ہے، وہ یہ کہ ایک مثقال سے بھی کم ہو پورا۔ ایک مثقال تک وزن نہ پہنچے۔ اور استدلال اس روایت سے یہ ہے جس میں ایک شخص نے حضور اہرم ﷺ سے دریافت کیا تھا کہ میں کس چیز کی انگوٹھی بناؤں؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اتحدہ من ورق ولا تصنع مثقالاً“ (۳) (تم چاندی کی انگوٹھی پہن لین یک مثقال تک نہ پہنچے)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ ہمد کے لئے چاندی کی انگوٹھی دو درہم شری یا اس سے کم، اس تک جائز ہے (۴)، اور اہم سے زائد ہو تو حرم ہے (۵)۔

شافعیہ نے جائز انگوٹھی کے لئے وزن کی کوئی تحدید نہیں کی ہے، خطیب شربی کہتے ہیں کہ اصحاب شافعیہ نے جائز انگوٹھی کی مقدار سے تعرض نہیں کیا ہے، غالباً اسوں نے اس چیز کو حدیث اور اہل علق کے عرف و عادت پر چھوڑ دیا ہے، اس لئے جو مقدار عرف و عادت سے زائد ہوگی وہ اسراف ہوگی۔ یہی قول معتد ہے، اگرچہ ذریعہ ظاہر یہ ہے کہ درست بات یہ ہے کہ اس کی حد ایک مثقال سے کم متعین نہ ہوگی، اس لئے کہ صحیح حدیث اور سنن بی و کرد میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے لوہے کی

- (۱) حلال سونے کے اسلامی دینار ایک وزن ہے جو آج کے قیاس سے ۳.۵۵ گرام کے برابری ہے (یعنی سو اچار گرام)۔
(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۲۹، ۲۲۰۔
(۳) حدیث کی تاریخ خضرہ نمبر ۱۰ کے تحت گذر چکی ہے۔
(۴) درہم شری کا وزن ۲.۹۷۵ گرام کے برابری ہے۔
(۵) جوہر لکھل ۱/۱۰۱۔

گٹھنی پہننے والے سے فرمایا: ”مالی اوی علیک حلیۃ اہل
الدار بطرحہ وقال یا رسول اللہ من ہی شیء فخلہ“
قال اتخلہ من ورق ولا تسمہ مثقالاً“^(۱) (کیا بات ہے؟
میں تم پر اہل جنم کا رپہ دیکھ رہا ہوں، اس شخص نے یہ سن کر گٹھنی
تاری و عرض یہاں رسول اللہ اس چیز کی گٹھنی بنائے؟ آپ
ﷺ نے فرمایا: چمڑی کی بنا، اور ایک مثقال تک نہ پہنچے۔) اذری
کہتے ہیں کہ ثامیہ کے کلام میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو اس حدیث
کے خلاف ہو، بلکہ یہ حدیث شریفی کے بیان کے بھی خلاف نہیں، اس
لئے کہ حمال ہے کہ ان کے علاقہ میں یہی عرف و عادت رہی ہو جو
حدیث میں مذکور ہے^(۲)۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ ایک مثقال یا اس سے بھی زائد وزن کی
گٹھنی بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ اس بارے میں
کوئی تحدید نہیں مانی ہے، جب تک کہ عام استعمال سے خارج نہ ہو،
ورنہ حرام ہوگا، اس لئے کہ حنابلہ کے مطابق اس میں اصل تحریم
ہے، البتہ مقدمہ و مقادیر محل نبی اور فعل صحابہ کی وجہ سے اس سے
خارج ہے^(۳)۔

ششم: مرد کی گٹھنیوں کی تعداد:

۱۳- مرد ایک وقت کتنی گٹھنیاں رکھ سکتا ہے؟ فقہاء کا اس سلسلے میں
اختلاف ہے:

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ مرد کے لئے ایک سے زائد گٹھنی
رکھنا جائز نہیں ہے، کی گٹھنیاں رکھنا حرام ہے، چاہے وہ شامیان

(۱) حدیث: ”مالی اوی علیک حلیۃ اہل الدار“ کی تخریج نمبر ۱۰

کے تحت درج ہے۔

(۲) مفتی الحاج مراد ۳۹۳

(۳) کتاب القناع ۲/۳۶۲

وزن کے حدود ہی میں ہوں^(۱)۔

فقہاء ثامیہ کے درمیان اس سلسلے میں اختلاف ہے، صاحب
مفتی الحاج نے اس اختلاف کا ایک حصہ نقل کیا ہے، وہ یہ ہے:
”الروضة“ اور اس کی اصل میں ہے کہ ”مرد کی گٹھنیاں اس سے
بوائے کہ اس کو یکے بعد دیگرے پہنا جائیں، اس عبارت کے
خاتم سے معلوم ہوتا ہے کہ ہونا تو جائز ہے، پہننا نہیں، حالانکہ یہ
مشہور اختلافی مسئلہ ہے اس میں زیادہ قائل عقائدوں یہ ہے کہ جائز
ہے بشرطیکہ وہ اف کی حد تک نہ پہنچے^(۲)۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ ”مرد اپنے سے کی گٹھنیاں جو لے تو جوڑ
کا قول ریا و خلیفہ ہے بشرطیکہ قدمتا سے خارج نہ ہو، اسی طرح مرد
ایک وقت دو یا دو سے زائد گٹھنیاں پہنے تو قوں اظہر کے مطابق
جائز ہے، بشرط وہی ہے کہ قدمتا سے زائد نہ ہو^(۳)۔

اس مسئلے میں ہمیں حنفیہ کا کلام نہیں ملا۔

ہفتم: گٹھنی پر نقش کا مسئلہ:

۱۴- گٹھنی پر نقش با اتفاق فقہاء جائز ہے، اسی طرح اس کے جوڑے
بھی اتفاق ہے کہ صاحب خاتم کا نام اس پر نقش کیا جائے، البتہ
اللہ تعالیٰ کے نام اور الفاظ ذکر کے نقش کے بارے میں فقہاء کا
اختلاف ہے:

حنفیہ اور ثامیہ کا کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نام و ذکر کے لفظ
بھی گٹھنی پر نقش کرنا جائز ہے، البتہ بیت خفاء جاتے وقت ”ستین
میں اس کو چھپا لینا“ و وقت استیفا میں ماتھ میں پکس بیٹھا ہے۔

(۱) جوہر و اکیل ۱/۱۰۱

(۲) مفتی الحاج مراد ۳۹۳

(۳) کتاب القناع ۲/۳۲۸

حنا بدہ کہتے ہیں کہ انگٹھی پر ذر اللہ کے اتقاظ خواہتر آتی ہوں یا غیر قرآنی، صراحت کے ساتھ لکھنا مکروہ ہے، اسحاق بن راہویہ یہ کہتے ہیں کہ کوئی شخص بیت الخلاء میں ایسے نقش و ہلی انگٹھی پہن نہ جائے، ”انفروہ“ میں لکھا ہے کہ غالباً امام احمد بن حنبل نے اس وجہ سے اس کو مکروہ کہا ہے، صاحب انفروہ کہتے ہیں کہ کراہت کی اس کے ساتھ کوئی دلیل مجھے نہیں ملی، حالانکہ دلیل کی ضرورت ہے، اور اصل یہ ہے کہ کوئی دلیل کراہت موجود نہیں ہے حنا بدہ یہ بھی کہتے ہیں کہ انگٹھی پر کسی جاندار کی صورت نقش کرنا حرام ہے اور ایسی انگٹھی کا پانا بھی حرم ہے، تصویر والی انگٹھی کا حکم یہی ہے جو تصویر والے کپڑے کا ہے، بعض مسیحی کا خیال یہ ہے کہ گرامر کی تصویر اتنی چھوٹی ہو کہ اس سے نظر نہ لگے تو اس کا نقش بنانے میں کوئی حرج نہیں (۱)۔

ہشتم: انگٹھی کا نگینہ:

۱۵- عام طور پر فقہاء اس طرف گئے ہیں کہ مرد کی جائز انگٹھی میں چاندی یا کسی دوسری وصات کا نگینہ استعمال کرنا حسب ذیل تفصیل کے ساتھ حار ہے:

”مذہب کہتے ہیں کہ مرد کو اپنی انگٹھی میں عقیق، فیروزہ، زبرنیا یا توتہ وغیرہ کا نگینہ لگانا جائز ہے، اور حفاظت کے نقطہ نظر سے نگینے کا سوراخ بند کرے کے سے کیل استعمال کرے کی بھی منجاش ہے، اس سے کہ یہ بہت تھوڑی مقدار ہے، یہ کپڑے میں کوٹ کے مانند ہے، اس سے یہی انگٹھی پہننے والے کو سونا پہننے والا نہیں بنا جائے گا، مرد اپنی انگٹھی کا نگینہ تھیلی کے اندر دفن کرے کی طرف رکھے، یہ خلاف عورتوں کے کہ وہ جیسے چاہیں رکھ سکتی ہیں، اس لئے کہ انگٹھی عورتوں

کے لئے زینت ہے مردوں کے لئے نہیں۔“

مالکیہ کہتے ہیں کہ انگٹھی کے نگینہ میں چاندی کے ستموں میں متناقد نہیں، پھر اس کی تشریح میں اس کے درمیان اختلاف ہے، بعض کہتے ہیں کہ چاندی کا نگینہ لوہا بنا یا، اور سیدہ کے علاوہ کسی جائز چیز مثلاً چمڑے، ہڈی، وغیرہ سے یا شدہ انگٹھی میں استعمال کیا جائے تو حار ہے۔

بعض کہتے ہیں کہ پوری انگٹھی چاندی کی ہوگی، جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے: ”کان خاتم رسول اللہ ﷺ من ورق وکان لقصہ حبشاً“ (۲) (رسول اللہ ﷺ کی انگٹھی چاندی کی تھی، اور انگٹھی کا نگینہ حبشی تھا) یعنی اس کا بنانے والا حبشی تھا، یا یہ کہ وہ اہل حبشہ کے طرز کا بنا ہوا تھا، اس طرح یہ اس روایت کے منافی نہ ہوگی جس میں ہے: ”اس قصہ منہ“ (یعنی انگٹھی کا نگینہ بھی اس وصات کا تھا)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ مرد کے لئے یہی انگٹھی کا پانا جائز نہیں ہے جس میں سونا یا ہوا ہو، چاہے اس کی مقدار کم ہی یہ ہو۔ فقہاء مالکیہ کا کہنا ہے کہ انگٹھی کا نگینہ تھیلی سے متصل رکھے، اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ کی سنت اسی طرح منقوب ہے، اور احادیث سنت افضل ہے، پھر جب احتیاج کا ارادہ ہو تو اس کو نکال کر رکھ دے، جیسا کہ بیت الخلاء میں جاتے وقت اس کو نکال دیا جاتا ہے (۳)۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ انگٹھی کا ستموں نگینہ کے ساتھ ہو یا بغیر نگینہ کے، دونوں جائز ہیں، ”مردنوی نے مزید کہا ہے کہ نگینہ کو تھیلی کے اندرون کی طرف رکھے یا پشت کی طرف دونوں جائز ہے، البتہ اندر کی طرف رکھنا افضل ہے، اس لئے کہ اس سلسلے میں صحیح احادیث وارد

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۳۰، حاشیہ رشیدیہ صفحہ ۵۹۴۔

(۲) حدیث: ”کان خاتم رسول اللہ ﷺ من ورق۔“ اس کی روایت مسلم (مسلم ۱۶۵۸، طبع اٹلی) نے حضرت اس بن مالک سے کی ہے۔

(۳) حاشیہ فقہی علی کلیۃ الطالب الملبانی ۲/۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵۔

(۴) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۳۰، حاشیہ فقہی علی کلیۃ الطالب الملبانی ۲/۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵۔

ہونے میں، قلیوبی کہتے ہیں کہ انگلی کا ٹکینہ تھیلی کے اندر رہنے کی طرف رکھنا مسنون ہے (۱)۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ مرد کو اپنی انگلی میں اسی جنس یا دوسری جنس کا ٹکینہ لگانے کی اجازت ہے، اس لئے کہ بخاری شریف میں حضرت انسؓ کی حدیث ہے: ”کان لقصہ منہ“ (حنبلہ علیہ السلام کی انگلی کا ٹکینہ انگلی کی جنس سے تھا)، جبکہ مسلم کی روایت کے الفاظ ہیں: ”کان لقصہ حبشی“ (آپ کا ٹکینہ حبشی تھا)۔

حنابلہ کی رائے میں مرد کے لئے انگلی کے نیچے میں سوا سنتوں کرنے کی حازت ہے بشرطیکہ بہت تھوڑا ہو۔ اس رائے کو ابو بکر عبد اللہ بن محمد الدین بن تیمیہ، تقی الدین بن تیمیہ نے اختیار کیا ہے۔ امام احمد کے ظاہر کلام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ ابن رجب کا میلان بھی اسی طرف ہے، ”الانساف“ میں لکھا ہے: یہی صحیح وریک مذہب ہے، ”مناہ فی المصریہ“ میں ہے کہ سونے کا وہ تھوڑا حصہ جو اپنے علاوہ مثلاً نقش، نگاری وغیرہ کے تابع ہو امام احمد کے صریح قول کے مطابق جائز ہے۔

مگر تاضی اور ابو الخطاب نے تحریم کو اختیار کیا ہے۔ اور ”شرح منتهی“ کے ”باب الاثیہ“ میں اسی کو قائل قرار دیا ہے۔

حنابلہ کے نزدیک غسل یہ ہے کہ مرد اپنی انگلی کا ٹکینہ تھیلی کی پشت سے متصل رکھے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ ایسا ہی کرتے تھے (۲)۔ حضرت ابن عباسؓ وغیرہ کا یہی معمول نقل آیا ہے (۳)۔

(۱) مجموعہ ۳۶۳، ۳۶۴، قلیوبی وغیرہ ۲۳/۲۴۔

(۲) حدیث: ”جعل اللہ فی یمنہ لقصہ حبشی“۔ اس کی روایت مسلم نے حضرت انس بن مالک سے ابن القاضی کی ہے ”ان رسول اللہ ﷺ یسوی خاتم لقصۃ فی یمنہ، لقصہ حبشی، کان یجعل لقصہ مما یشی کفہ“ (صحیح مسلم ۱۶۵۸/۳ طبع اعلیٰ)۔

(۳) کتب القضاۃ ۲/۲۳۶، مطالب توفی اسی ۲/۲۳۶۔

نہم: ہنومیں انگلی کو حرکت دینا:

۱۶- جمہور متا، کا موقف یہ ہے کہ اگر انگلی کا ٹک ہو اور نیچے تک پانی پہنچے کا یقین نہ ہو تو ہنومیں ماتھو اتے وقت انگلی کو حرکت دینا واجب ہے۔ اور اگر انگلی کشا ہو یا ٹک ہی ہو، اس کے نیچے پانی پہنچ جانے کا یقین ہو تو اس کو حرکت دینا واجب نہیں بلکہ تنجیب ہے۔

مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ ہنوم کے وقت انگلی کو حرکت دینا واجب نہیں ہے اگرچہ وہ ٹک ہو، بشرطیکہ انگلی حد جوڑ کے بدرہہ، اگر حد جوڑ سے ماہ ہو، رکھال تک پانی پہنچنے میں رکاوٹ ہو رہی ہو تو انگلی کو ماتھو سے نکالنا ضروری ہے ورنہ میں پانی کے لئے کھال تک پہنچنے سے رکاوٹ بننے کی صورت میں انگل سے نکالنے کا حکم، ناجائز انگلی کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ ہر رکاوٹ کا یہی حکم ہے، جیسے موم یا رگل، ریل پیل (۱)۔

ہم: غسل میں انگلی کو حرکت دینا:

۱۷- جمہور متا، کہتے ہیں کہ اس غسل کے تحقق کے سے جوڑ کا کافی ہو پورے بدن کو دھونا ضروری ہے، یہاں تک کہ انگلی وغیرہ کے نیچے دھوا بھی ضروری ہے، اس لئے غسل کے وقت انگلی کو حرکت دینی چاہئے تاکہ پانی پہنچ سکے، اور اگر انگلی ٹک ہو اور پانی نیچے تک نہ پہنچ رہا ہو تو انگلی کو نکال دینا واجب ہے۔

مالکیہ کے نزدیک غسل میں ظاہر جسم کو دھونا واجب ہے، اور انگلی کو حرکت دینا لازم نہیں جیسا کہ ہنومیں ہے، ابن الموار نے اس کی صراحت کی ہے، ابن رشد کا اس میں اختلاف ہے (۲)۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۸۶، جوہر لا لیل ۱/۱۳، قلیوبی وغیرہ ۱/۲۹، مسائل الامام احمد ص ۸۔
(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۱۰۳، الخرش ۱/۱۶۶، منی المحتاج ۱/۳۳، کشاف القضاۃ ۱/۵۵۔

یہ زودہم: تیمم میں گلوٹھی نہ کرنا:

۱۸- مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ تیمم کرنے والے پر گلوٹھی نہ کرنا واجب ہے، تاکہ مسح کے وقت ان کے نیچے تک پہنچ سکے، گلوٹھی کو محض حرکت دینا کافی نہیں، اس لئے کہ ان کی کیفیت یہ ہے، گلوٹھی کے نیچے تک سرایت نہیں رحتی، برخلاف ہنو کے پانی کے کہ وہ سرایت کرتا ہے۔

حنبیہ کے نزدیک تیمم میں پورے چہرے اور دونوں ہاتھوں پر مسح کرنا واجب ہے، اس لئے پاؤں گلوٹھی اتار دے یا حرکت دے (۱)۔

دو زودہم: نماز میں گلوٹھی سے کھینا:

۱۹- فقہاء کے نزدیک نماز میں عبث (غیر حرکت) کرنا حرام ہے، اور "عبث" سے مراد ہر ایسی حرکت ہے جو نمازی کے قیام کی نہ ہو، مثلاً، ہاتھ پیر سینا، سر پٹ، جسم، کتار، اور گلوٹھی وغیرہ سے کھینا، اس میں اختلاف تفصیل ہے جسے "صلاۃ" کے باب میں مکررات و مہذلات پر گفتگو کے ذیل میں دیکھا جائے (۲)۔

سین زودہم: احرام کی حالت میں، گلوٹھی پہننا:

۲۰- حنبیہ، شافعیہ، حنبلیہ کا اتفاق ہے کہ حرم کے لئے حالت احرام میں گلوٹھی پہننا جائز ہے، اس لئے کہ گلوٹھی پہننا نہ لباس پہننا ہے اور نہ جسم کو ڈھانکنا ہے، حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: تم لوگ بتاؤ، سفر اپنے ساتھ باندھ لو (یعنی کمر

میں بچی باندھ لو جس میں شرج کی قبیل ہو) حضرت بن عباسؓ نے حرم کو گلوٹھی پہننے اور بچی باندھنے کی اجازت دی ہے۔

مالکیہ کے نزدیک حرم مرد کے لئے حالت احرام میں گلوٹھی پہننا حرام ہے، چاہے وہ انیم کے درجہ کے قدرتی چاندی کیوں نہ ہو، اور اگر حرم، اگر تک گلوٹھی پہنے تو نیک یہ سب ہوگا (۳)۔

چہار دہم: گلوٹھی کی زکاۃ:

۲۱- مالکیہ اور حنبلیہ کا مسلک اور شافعیہ کا نظریہ یہ ہے کہ مباح زیورات (جن میں عورت کے لئے سونا و چاندی کی گلوٹھی، ورمہ کے لئے چاندی کی جوار گلوٹھی شامل ہے) میں زکاۃ واجب نہیں ہے، اس لئے کہ جائز استعمال کی وجہ سے ان میں فزائش کا پہلو باقی نہ رہا، پس یہ استعمال کے کپڑوں اور استعمال و کام کے جانوروں کے حکم میں سے ہو گیا۔

حنفیہ کہتے ہیں، اگرچہ شافعیہ کے نزدیک نظیر کے ہاں متعلق قوس ہے کہ مرد کے لئے مباح چاندی کی گلوٹھی میں زکاۃ ہے بشرطیکہ نصاب پایا جائے اس میں زکاۃ واجب ہے، اس سے کہ چاندی میں خلط ہے، لہذا اس کی زکاۃ دی جائے گی، خود وہ جس حالت میں ہو (۴)، اس کی تفصیل زکاۃ کی بحث میں ہے۔

پانز دہم: شہید اور غیہ شہید کے ساتھ گلوٹھی کے دفن کا مسئلہ:

۲۲- ان سے قبل میت کے جسم سے اس کے زیورات، گلوٹھی وغیرہ

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۱۶۲ ج ۲، طبع دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۶ھ، ص ۵۸۰، انہی ۳۵۳۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۳۰، ج ۲، طبع دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۶ھ، ص ۵۸۰، انہی ۳۵۳۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۵۸، ج ۱، طبع دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۶ھ، ص ۵۸۰، انہی ۳۵۳۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۳۰، ج ۱، طبع دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۶ھ، ص ۵۸۰، انہی ۳۵۳۔

تخدير

تعريف:

۱- "خلو" (حرکت کے ساتھ) یک قسم کا اذیتا پن ہے، جو بعض اعضا یا پورے جسم پر جاری ہوتا ہے، اور "حدود" کے معنی سستی اور استیلا پن کے ہیں۔

"خلو العضو تحلیل" کا معنی ہے: اس نے عضو کو بے حس بنادیا، احساس کو زائل کرنے کے لئے جسم میں نشہ آور دوا داخل کی۔

کہا جاتا ہے: "خلوه الشراب وخلوه المرض" (شراب نے اس کو بے حس بنادیا اور مرض نے اس کو بے جان کر دیا)۔
"مخلو" دوا دہ ہے جو انسان اور حیوان میں احساس و شعور کے کم یا زیادہ نقصان کا سبب ہے، جیسے بھگ، شیشہ، دوائی، اس کی جمع محذرات ہے، یہی چیزیں ہیں (۱)۔

۲- "تخلیر" کا استعمال اس کے لغوی معنی ہی میں کرتے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف - تنفیر:

۲- "فزع العمل فتورا" (وہ کام میں سست پڑ گیا) اس کی

(۱) لسان العرب، نافع الحروف، الوسيط، مادة "خلو"۔

نکال سے جا میں گئے (۱)، اس لئے کہ میت کے ساتھ ان کو دفن کرنا صحت مال ہے اور یہ یمنون ہے، رہا شہید کا معاملہ: خفیہ، ثانیہ و حسابہ کا اتفاق ہے کہ دفن کرنے سے قبل اس کے جسم سے نکال کی بی ہوئی چیز، تنصیر، پوشش اور اس کے اندر کی چیز، خف، پٹا، ڈپٹی اور دیگر چیز جو عام طور پر پہنی نہیں جاتی، نکال لی جائے گی، انگوٹھی بھی اسی میں داخل ہے، بلکہ بڑھ رہے ہیں سلسلے میں حضرت مہدی بن عباسؑ کی حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے احد کے شہداء کے بارے میں حکم دیا: "ان یسرع عنهم الحلیہ والجلود، و ان یدفنوا فی ثیابہم یدعیانہم" (۲) (ان کے جسم سے لوہا اور کھالیں نکال لی جائیں، اور ان کو ان کے کپڑوں سمیت تون آلود حالت میں دفن کر دیا جائے)، اس لئے کہ شہید پر کوئی چیز محض اس لئے چھوڑی جاتی ہے کہ وہ دفن ہو جائے اور دفن پوشی کا مقصد یہ ہے کہ انگوٹھی کا مقصد یہ نہیں ہے، اس لئے وہ تار کی جائے گی۔

ما لہ کہتے ہیں کہ شہید کو خف، ڈپٹی اور پٹا سمیت دفن کر دینا مستحب ہے جبکہ ان کی قیمت کم ہو، اسی طرح معمولی قیمت کی انگوٹھی بھی شہید کے ہمراہ دفن کر دی جائے گی، اس کو نکالنے کی ضرورت نہیں، لایہ قیمتی تک، الی ہو (۳)۔

(۱) کتاب الفتن، ج ۲، ص ۹۷۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: "ان العی علیہ امر مقلی احد" کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے اور الفاظ ابن ماجہ کے ہیں: شکائی کہتے ہیں کہ ان دونوں کی سند میں علی بن امام الواسطی ہیں اور ان کے بارے میں ایک جماعت نے کلام کیا ہے اور دوسرے دوی عطاء بن سائب بھی حکم فیہ ہیں (سنن ابو داؤد، ص ۳۹۸ طبع عزت حیدر دہلی سنن ابن ماجہ، ص ۸۵ طبع الحسن، ثلث الاوطار، ص ۶۱ طبع دار الفکر)۔

(۳) در المن علی الدر المختار، ج ۱، ص ۶۱۰، طبع المطبعۃ السنیہ، ص ۳۳۳، الفی المحتاج، ج ۱، ص ۳۵۱، کتاب الفتن، ج ۲، ص ۹۷، جوامع الاکلیل، ج ۱، ص ۱۱۵۔

تحدیر ۳-۵

کیسیت پیدا کر۔ مفسد ایسی چیز ہے جو عقل کو زائل کر دے جس کو نہیں، اور مرستی و مٹاری کی کیسیت پیدا نہ کرے، مثلاً "عسل البلاد" اور "مرقد" اس کو کہتے ہیں جو عقل اور حواس و ذہن کو زائل کر دے، جیسے بکران (ایک قسم کی گھاس) (۱)۔

شرقی حکم:

۵- نشہ آور مادی کی قسم کے ہوتے ہیں جو پے پاصوں کے امتزاج کی بنا پر مختلف ہوتے ہیں جن سے یہ مادی کشیدہ ہوتے ہیں۔
نشہ آور اشیاء مثلاً: شیش (۲)، ایوں (۳)، قات (۴)۔

حدت ختم ہوگئی، اور وہ شدت کے بعد نرم پڑ گیا، ان سے یہ ہے کہ جب گرمی کا زور کم ہو جاتا ہے تو کہا جاتا ہے: "فصل الحار" (۱)، چنانچہ تفتیر کا مصعب ہے حدت و مرکوۃ زما، اور شدت کے بعد نرمی پیدا کرنا، اس تفصیل کے مطابق تفتیر میں تحدیر کے بالمقابل زیادہ عموم ہے اس سے کہ تحدیر تفتیر کی ایک قسم ہے۔

ب- اغماء:

۳- "اغمی علیہ" اس کو ایسی حالت پیش آتی کہ جس نے ساری حس و حرکت کو ختم کر دیا۔ اغماء کسی نشہ آور مادہ کے بغیر پیش آنے والی ایک کیفیت ہے جو وقتی طور پر قوی اور اعصاب کو معطل کر دیتی ہے۔

اس طرح تحدیر، اغماء سے الگ ہے (۲)۔

ج- اسکار:

۴- "اسکرہ الشراب" شراب نے اس کی عقل زائل کر دی، اسکار کا مطلب شراب کے ذریعہ عقل زائل کرنا ہے نہ کہ حس و حرکت ختم کرنا، اس طرح تحدیر میں اسکار سے زیادہ عموم ہے (۳)۔

تحدیر کے ہم معنی کچھ اور بھی الفاظ ہیں، مثلاً "مفسد" (عقل کو زائل کرنے والی دوا) اور "موقد" (خواب آور دوا)، خطاب کہتے ہیں: "یک فامدہ جو فقیہ کے کام آتا ہے یہ ہے کہ مسکر، مفسد، مرقد کے فرق کو جان یا جائے، مسکر ایسی چیز کو کہتے ہیں جو عقل زائل کر دے جس کو نہیں، اور مرستی و مٹاری کی

- (۱) خطاب ۱۹۰، فتاویٰ الکرخی العبدہ ۳/ ۲۳۔
- (۲) حشیش: اس لفظ کا اطلاقی شرعی میں عام طور پر ایک نشہ آور مادہ پر ہوتا ہے جو (شب) جھٹ کے پھول سے حاصل ہوتا ہے جو مزید اشیاء تیار کر کے لئے اس میں ہندے کے مختلف اجزاء شامل کئے جاتے ہیں، تیار کردہ شیاؤں کے مختلف نام ہیں مثلاً: امانج، انکراسی، انجیا اور انکیف وغیرہ۔
- دن تیسرے کہتے ہیں کہ حشیش کا ظہور سب سے پہلے پچیس صدی ہجری کے آخر میں ۱۲۱۱ کی حکومت کے ظہور کے وقت ہوا (مثنیٰ المحتاج ص ۱۸۷، مروجہ العربیہ لیسر ص ۲۱)۔
- (۳) فون کا اطلاقی اس دور میں پڑتا ہے جس کو تنگ کیا جاتا ہے جو ماہدہ خشک کا پھل چر کر حاصل کیا جاتا ہے فون میں دھیرے بہت سے قیمتی اجزاء (قلیات) پائے جاتے ہیں جن میں سوربین، کورین، بافرین، شائین وغیرہ خاص اہمیت رکھتے ہیں، (انجم الوسیط (۱) ص ۱۸۷، العربیہ لیسر ص ۱۸۳، حاشیہ ابن مالک ص ۲۹۵، طبعی بولائی)۔
- (۴) قات: مسخری کی نوع کا ایک پودا ہے جس کی کاشت اس کی پتیوں کے لئے کی جاتی ہے جو ہر حالت میں چبائی جاتی ہیں، اس کا تصور استنباط شعور کو جزوی و درولی و دماغ کا رنگی ہشتا ہے، فوریلہ مقدمہ دانش و غفلت پیدا کرتی ہے اس کی اصل جگہ حشر ہے مگر یمن میں بھی اس کی کاشت بڑی کثرت سے ہوتی ہے اس کو عرب کی چائے کہا جاتا ہے (انجم الوسیط، ص ۱۸۷، مروجہ العربیہ لیسر ص ۱۳۵)۔

- (۱) المصباح لیسر ص ۲۲۔
- (۲) انجم الوسیط، تحریفات لیسر ج ۱۔
- (۳) المصباح لیسر ص ۱۸۷ "مسکر"۔

۷۔ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ مقتدر استعمال نقصان دہ نہ ہو، اس حکم میں دو مقتدر شامل نہیں ہے جو عورتوں سے استعمال کی جائے، اس لئے کہ اس کی حرمت عینہ نہیں ہے بلکہ اس سے پیدا ہونے والے نقصانات کی بنا پر ہے۔

۸۔ ان بنیاد پر جنگ شیش اور فیم کا استعمال طبع کی حالت کے موافق کسی بھی حالت میں حرام ہے، اس لئے کہ یہ تمام چیزیں مفسد عقل ہیں، ان کے استعمال کرنے والے کو نقصان ہوتا ہے، وہ اللہ اور نماز وغیرہ سے غافل ہو جاتا ہے لیکن ان کی حرمت عینہ نہیں ہے، بلکہ اس سے پیدا ہونے والے نتائج کی بنا پر ہے۔

۸۔ "یوزہ الطیب" کی نقصان دہ اثرات و مقتدر بھی حرام ہے، اس لئے کہ یہ بھی عقل پر مبنی ہے، البتہ اس کی حرمت شیش کی حرمت سے کمتر ہے (۱)۔

۹۔ فقیہ ابو بکر بن عبد الوہاب نے "فتاویٰ" کی تحریر سے متعلق اپنی کتاب میں فتاویٰ کی حرمت کی رائے اختیار کی ہے۔ وہ کہتے ہیں: میں نے اس کے کھانے سے اپنے دین و بدن میں نقصان محسوس کیا تو میں نے اس کا کھانا ترک کر دیا، اس سے کہہ دے کہ یہ گریہ ہے کہ نقصان پہنچانے والی چیز اس کی حرمت مشہور ہے، "فتاویٰ" کا ایک نقصان یہ ہے کہ اس کو کھانے والا اپنے طور پر راحت و طرب محسوس کرتا ہے، طبیعت میں خوشگوار پیدا ہوتی ہے، غم دور ہو جاتا ہے، غم دور ہونے کے بعد طبیعت پھل پھولنے لگتی ہے، غموم مہموم کا فانی ہونا ہو جاتا ہے، مرنے والا قیامت ہزار ہا جاتے ہیں، فقیہ حزمہ مائثری بھی اس کی تحریم کے قائل ہیں (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۹۵، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴

تدلائ حضرت ام سلمہؓ کی حدیث سے ہے: "لی النبی وکتابہ
نہی عن کل مسکر و معتر" (۱) (بنی زیم علیہ السلام نے نہ شہ آور
و نہ تو رنگینہ چیز سے منع فرمایا ہے)۔

مختہ رات (نشہ آور شہاء) کی حرمت کے اہل:

۱۰- حرمت کی بنیاد وہ حدیث ہے جس کو امام احمد نے اپنی مسند میں
در ابوہ و ہ نے اپنی سنن میں حضرت ام سلمہؓ کے حوالے سے سند صحیح
کے ساتھ نقل کیا ہے، حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں: "نہی رسول اللہ
ﷺ عن کل مسکر و معتر" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ہر نشہ
آور و نہ تو رنگینہ چیز سے منع فرمایا ہے)۔

علاء نے کہا ہے کہ "معتہ" نام وہ چیز ہے جو انسان کے اعضاء
میں سستی اور بے حسی پیدا کرے۔ بن خضر کہتے ہیں کہ یہ حدیث
نصاحت کے ساتھ تیش کی حرمت ثابت کرتی ہے، اس لئے کہ وہ
نشلاتی ہے، بے حسی پیدا کرتی ہے، اور اعضاء جسم کو مہیا کرتی ہے۔
قرانی و ابن تیمیہؒ نے تیش کی حرمت پر اجماع نقل کیا ہے۔
ابن تیمیہؒ کہتے ہیں کہ جو اس کو حال سمجھے وہ گناہ ہے، اور اگرچہ اس
سبب سے حاشوش ہیں، اس لئے کہ اس کے "و میں اس کا" جو بھی نہیں
تھا، اس کا ظہور تو چھٹی صدی کے آخر اور ساتویں صدی کی ابتدا میں
تاتاری حکومت کے ظہور کے وقت ہوا (۳)۔

= ابن حجر نے اپنے تلویح میں "کات" کے موضوع پر مستقل رسالہ لکھا ہے
جس کا نام ہے "مختصر اللغات من اکل اللغات" ۲۲۳، ۲۳۳، ۲۳۴،
اس رسالہ میں انہوں نے نباتات خرمیکہ کی پیماد کی ہے
(۱) حدیث: "نہی عن کل مسکر و معتر" کی روایت ابو داؤد (۹۰۳) طبع
عزت عید دہا (۱) کے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے
رحمہم اللہ ۷۸۳ ہجری ۱۳۸۲ء (دارالکتب مصر)۔
(۲) حدیث کی تخریج مختصر ۹۹ میں گذر چکی ہے۔
(۳) مفروق ۳۱۹

مختہ رات کی طہارت و نجاست کا مسئلہ:

۱۱- جامہ مختہ رات (نشہ آور شہاء) جمہور فقہاء کے نزدیک پاک
میں نہیں شمیں، اگرچہ ان کا استعمال کرنا حرام ہے، اور صرف پانی
میں سے نکال لینے سے وہ ناپاک نہیں ہوں گے چاہے اس سے پینے
کا یا اور "و یوں نہ یا" یا ہو اس لئے کہ شرعاً مسکرات کی نجاست کا
حکم سیال چیزوں کے ساتھ خاص ہے اس میں خمر کو بنیادی اہمیت
حاصل ہے جس کو قرآن کریم میں "رجس" کہا گیا ہے، یہی حکم دیگر
سیال مسکرات کا بھی ہے۔

ابن اقیلیٰ احمید نے توجاہ مسکرات کی طہارت پر اجماع نقل کیا
ہے۔

بند و ہری طرف بعض متاثرین نے اس کی نجاست کے حکم کو ترجیح
دی ہے (۱)۔

اس کی تسہیل نجاست کے باب میں ہے۔

مختہ رات کے مادی اشخاص کا علاج:

۱۲- اس خبر کی ثانی سے اس شخص کے بارے میں سوال کیا گیا
جو ائمہ و تیش وغیرہ کا صحت مادی ہو، اس حالت میں پہنچ گیا ہو کہ
ان کا استعمال ترک کرے تو بلاک ہو جائے گا، تو انہوں نے جواب
دیا کہ استعمال نہ کرنے پر اگر اس کی ملاکت یقینی ہو (۲) تو اس کے سے
نشہ کا استعمال جائز بلکہ جان بچانے کی مصیحت کے پیش نظر، جب
ہے، جیسا کہ مغلطہ کے لئے مہیہ کا مسئلہ ہے، البتہ اس شخص پر لازم ہے

(۱) ابن ماجہ ۲۹۵، ۲۹۶، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳،

ہے اور اس کو ضائع کرنے والا ضامن ہوگا۔

مخدرات استعمال کرنے والے شخص کے تصرفات کا حکم:
۱۳- مخدرات کا اتنی مقدار میں استعمال جس سے عقل زائل ہو جائے یا تو ۱۰۰ کے مقصد سے ہو گا یا کسی اور مقصد سے، اگر ۱۰۰ کے مقصد سے ہو تو جمہور فقہاء کے نزدیک یہ شخص کے تصرفات مانذ نہیں ہوں گے۔

لہٰذا اگر ۱۰۰ کے مقصد سے نہ ہو اور اس کی عقل زائل ہو جائے تو اس کے تصرفات کے جائز و ناجائز ہونے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر اس نے تفریح طبع کے لئے لیون کا استعمال کیا تو اس کے تصرفات صحیح ہوں گے، اس لئے کہ یہ معصیت ہے، بلکہ حنفیہ نے اس سے ارث اور حدود کا قرا اور اپنی شہادت پر دوسرے کو شہادہ بنانے کے تصرفات کا استثناء کیا ہے، اور ان کو صحیح نہیں قرار دیا ہے، یہ حکم اس وقت ہے جب اس پر غفلت اس قدر طاری ہو جائے کہ آمان درمین کی تمیز بھی کھو جائے، لیکن اگر یہ تمیز برقرار ہو تو وہ ہوش مند شخص کے حکم میں ہے اس کا کفر صحیح ہوگا، اسی طرح اس کی طرف سے طلاق، عتاق اور جلع کے تصرفات بھی مانذ ہوں گے۔

ابن عابدین حشیش اور اس سے پیدا ہونے والے نشہ کے بارے میں کہتے ہیں کہ جب حشیش کی وجہ سے عام طور پر نسا و پیدا ہوئے لگا، تو حنفیہ اور ثانیہ دونوں مذاہب کے مشائخ و فقہاء نے اس کو حرام قرار دیا، اور اس حالت میں دی گئی طلاق کے قیوع کا

کہ وہ سب استعمال کی مقدار میں تدریجاً نہ کرے، یہاں تک کہ نہ تدریجاً نہ غیر شعوری طور پر اس کے معدہ کو نشہ کی طلب باقی نہ رہے، حنفیہ میں دلی کہتے ہیں کہ یہ بات ہمارے قیوع کے بھی خلاف نہیں ہے (۱)۔

مخدرات کی بیع و مرئ کو ضائع کرنے کا ضمان:

۱۳- مخدرات چنانکہ بذات خود پاک ہیں، جس کی تفصیل گذر چکی ہے، اور کبھی یہ عادت میں بھی کام آتے ہیں، اس لئے عادت کی غرض سے اس کی بیع جمہور فقہاء کے نزدیک درست ہے، اور اس کو ضائع کرنے والا ضامن ہوگا، بعض فقہاء نے اس سے حشیش کا استثناء کیا ہے اور اس کی بیع کو حرام قرار دیا ہے جیسے ابن تیمنی، اور یہ اس بنا پر کہ حشیش کا استعمال بذات خود ناجائز ہے، ابن تیمنی نے دیکھا ہے کہ حشیش بیچنے والے کو سزا دی جائے گی، ابن تیمنی نے اس کے پاس ہونے کے قول کو صحیح قرار دیا ہے، اور کہا ہے کہ یہ شراب کے مانند ہے اور شراب کی بیع صحیح نہیں، اس لئے حنابلہ کے نزدیک حشیش کی بیع بھی صحیح نہیں ہے، بعض مالکیہ کا خیال بھی یہی ہے جو ابن تیمنی کا ہے۔

نیل گریسی تیرہ اس کی بیع عادت جیسی جائزہ مدت کے لئے نہ ہو تو مالکیہ اور ثانیہ سے یہ شخص کے لئے اس کی بیع کو حرام قرار دیا ہے، جسے یقیناً تمام غائب ہو کر شریعت میں اس کو حرام طور پر استعمال کرے گا، اس صورت میں اس کو ضائع کرے والا اس کے نزدیک ضامن نہیں ہوگا، شیخ ابو حامد اسفرائینی کو اس سے اختلاف ہے، "روا المختار" میں ابن عابدین کے کلام سے مفہوم ہوتا ہے کہ بیع مکروہ

(۱) ابن عابدین ۳۲۸/۵، مواہب الجلیل ۹۰/۱، اجمعی ۹۲/۴، طبع مطابع ملطرب، انتشار ۱۵۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع بیروت، الفتاویٰ الکبریٰ ۲۳۳/۴۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۳۲۸/۵، ظاہر ہے کہ یہ حکم اسی صورت میں ہے جب مستند اصحاب بعدہ کریں کہ اس شخص کے لئے نشہ کا یقین ترک کرنا باعث ہلاکت ہوگا۔

فتویٰ دیا۔

جس خفیہ سے اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ اگر بھنگ اور افیون کی وجہ سے عقل رمل ہو جائے، جب اس کا استعمال اور استعمال کے طور پر کیا گیا تو بھی رجمہ و تنبیہ کے طور پر اس کی طلاق واقع ہوئی اور اس پر فتویٰ ہے (۱)۔

مالکہ اس طرف گئے ہیں کہ طلاق اور عتاق کے تصرفات اس کی طرف سے درست ہوں گے، اور اس پر حد و اور حاتی مالی جنایات لازم ہوں گی، لہذا بیع و شرا، احار و نکاح اور قمار کے تصرفات مانند لازم نہ ہوں گے، مالکہ کا مشہور مسلک یہی ہے (۲)۔
شافعیہ اس کے تمام تصرفات کو صحیح قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ اس نے معدومیت کے ذریعہ اپنی عقل زائل کی ہے، اس لئے یہ سمجھا جائے گا کہ گویا اس کی عقل زائل ہی نہیں ہوئی (۳)۔

حنابلہ کے یہاں قول صحیح یہ ہے کہ بلاضہ ورت بھنگ وغیرہ کے استعمال سے عقل رمل ہو جائے، اور مجنون کی طرح ہو جائے تو اسے شخص کی طلاق و نفع میں ہوگی، اس لئے کہ اس میں کوئی لذت نہیں ہے۔ امام احمد سے بھنگ کھائے ہوئے شخص اور مسکرات کے درمیان فرق کیا ہے، انہوں نے بھنگ کھائے ہوئے شخص کو مزالہ مجنون قرار دیا ہے، اس قول کو ”لکھنم“ اور ”الفرع“ میں اہل بیت کی نفی ہے، اثنی عشری کے کلام سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ جس شخص کی عقل شہ کے بغیر رمل ہوئی اس کی طلاق واقع نہیں ہوگی، حنابلہ میں زکشی کہتے ہیں کہ بھنگ ہی کے حکم میں حشیش خبیث بھی

ہے، جبکہ اب اس میں تنبیہ کی رے میں یہ شہ و مشروب پینے کے حکم میں ہے، یعنی اس پر بھی حد واجب ہوگی، اگر حشیش مسکر ہو یا اس کی مقدار بیش مسکر ہو تو یہی قول صحیح ہے ورنہ حرم تو ہوگی، اس کا استعمال کرنے والے پر حد نافذ نہ ہوگی، صرف تعزیر و جب ہوگی (۱)۔

تحدیرات استعمال کرنے والے کی سزا :

۱۵۔ فتاویٰ کا اتفاق ہے کہ اگر کسی نے طور و امحد رت کا استعمال کیا، اور اس کی عقل زائل ہوئی تو اس پر کوئی سزا نہ ہوگی، نہ حد نہ تعزیر، اور اگر کسی نے بلاضہ ورت مسکرات کی تھی مقدار استعمال کی، اس کی عقل رمل ہوئی تو مجسور علماء کے نزدیک اس پر بھی حد واجب نہیں ہوگی، لیکن ابن تیمیہ کا نقطہ نظر خاص حشیش کے تعلق سے یہ ہے کہ اس کے استعمال کرنے والے پر حد واجب ہوگی، یہ تکفیر کے یہاں حشیش اور رجمہ مسکرات کے درمیان فرق ہے، فرق کی وجہ یہ ہے کہ حشیش کا استعمال طلب و اشتہاء کے ساتھ ہوتا ہے، جبکہ بھنگ وغیرہ میں یہ بات نہیں ہوتی، تو کوئی ان کے درمیان ایک حکم کا رشتہ نہیں پر ہے۔

مقائم کے یہاں یہ بھی ایک متفقہ مسئلہ ہے کہ بلاحد و تحدیرات استعمال کرنے والے کی تعزیر واجب ہے، البتہ شافعیہ اس طرف گئے ہیں کہ افیون وغیرہ کو اگر گلا یا جائے، اس میں شدت پیدا ہو جائے اور وہ جھاگ پھینک دے تو نجاست اور حدود و نون لحاظ سے یہ شرب کے حکم میں ہے، جیسا کہ روئی کے بارے میں بھی حکم ہے جب اس کو گلا کر مذکورہ حالت میں لے لیا جائے، بلکہ افیون میں یہ بات بدرجہ اولیٰ ہوگی۔

(۱) ابن ماجہ بن ۲۲/۳ طبع ۱۳۰۳ھ حاشیہ ابی اسود علی مناسکین ۱۱۰ھ، المعراج ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵،

تختی ۱-۲

ثانفید نے مجھ رات استعمال کرنے والے شخص کی سزا میں یہ قید گائی ہے کہ اگر وہ شخص استعمال سے قبل مجبوری کی حالت میں نہ پہنچا ہو (جس کا ذکر ماقبل میں ہو چکا ہے) تو اس کو سزا دی جائے گی، میں اس نے یہ نیت مجبوری مسکر کا استعمال کیا ہو تو تعزیر نہیں کی جائے گی، بلکہ اس پر اس عادت سے خلاصی پانے کی تدبیر و اسب ہوگی، خواہ اس کی ضد استعمال کر کے ہو یا مقدمہ اور خوراک ہر رات آم کر کے (۱)۔

تخذیل

تحریر:

۱۔ خدیجہ کا لغوی معنی ہے: آبی کو پنے ساتھی کی مدد چھوڑنے پر اکسلا اور اس کی مدد کرنے سے روکا، کہا جاتا ہے: "حُمَّلَتْهُ فَحَدَّيْهَا" میں نے اس کو ماکامی "دڑک جگ بر" مادی (ک)۔

اور اصطلاح میں خود مل لوگوں کو تہذیب و جہاں سے رہنے والوں کی خاطر رکھے سے بے رحمتیہ کرنے کو کہتے ہیں^(۴)۔

اجمانی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- مجاہدین کو حجاب سے رہنمائی کر رہی ہے، خود اس کی بھی رہنمائی ہے،
قول ہے ہو یا فصل ہے، اللہ تعالیٰ نے جہاد سے رہنمائی والوں کی
خدمت فرمائی ہے: ”لَقَدْ يَنْقَلِبُ إِلَيْهِ الْعَوَّافِينَ مِنْكُمْ وَ الْقَائِمِينَ
لِأَعْوَابِهِمْ هَلُمُّ الْيَحْيَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا“ (۳) (اللہ تم
میں سے ان لوگوں کو خوب جانتا ہے جو مافع ہوتے ہیں اور جو اپنے
بھائیوں سے کہتے رہتے ہیں کہ ہمارے پاس آ جاؤ، اور یہ لوگ لڑائی
میں تو بس سامنے ہی کو آتے ہیں)۔



(۱) من صاحبہ ۳۶۵، مجموعہ ۳۴۸، شرح لفظی بجاہش مجمع
لاخیر ۱۱۰، الدرستی ۳۱۳، مطالب ۹۰، حاشیہ اشعر اعلیٰ عنایہ
الکتاب ۸/۱۰، اجلۃ الطالبین ۳۵۶، مطالب اولیٰ اثن ۵/۳۲۳، ۳۲۵،
مجموعہ فتویٰ ابن تیمیہ ۳۳، ۱۹۸، ۳۱۳۔

(۱) لبنان العرب، المصباح الحبری، مادة "فعل"۔
(۲) کثافت قناع ۱۲/۳ شائع کردہ مکتبۂ انصاریہ، روضۃ الیوم
۲۳۰/۱۔
(۳) سورۃ الاحزاب ۵۸۔

تخذیل ۳

نیز منافقین کے بارے میں ارشاد باری ہے: "فَرَحَ الْمُحْسِنُونَ بِمَقْعَدِهِمْ جُلُوفَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْصُرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ مَا رِجْهِمْ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُوْنَ" (۱) (یہ) پیچھے رہ جانے والے رسول اللہ کے (جانے کے بعد) پیچھے رہنے پر خوش ہو گئے، اور ان کو ان کی گدراک یہ پناہ مال اور پتی جان کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کریں، اور یہ سنے گئے کہ (یہ تیز گرمی میں) (گھر سے) مت نکلو آپ بہت سنے کہ جسم کی گرمی (اس سے بھی) زائد تیز ہے، کاش وہ سمجھتے ہوتے!۔

جہاد سے روکنے والے یا بری خبریں پھیلانے والے کو جہاد میں شامل کرنے کا حکم:

۳- امیر کو چاہئے کہ اپنے ساتھ ہی، یہ شخص کو لشکر میں شامل نہ کرے جو لوگوں کو جہاد سے روکے، ان میں جھگڑا کی طرف سے بے رغبتی پیدا کرے، جیسے یوں کہ کرنی یا سمجھنا مشکل ہے یا بہت زیادہ مشکل پیش آئے گی، اس لشکر کو شکست سے بچانا بہت مشکل ہے وغیرہ، اسی طرح امیر اپنے ساتھ کسی ایسے آدمی کو بھی نہ لے جو لوگوں میں بزدلی پیدا کرنے کے لئے بری خبریں پھیلائے، مثلاً کہے کہ مسلمانوں کا لشکر تو ملاک ہو یا، مسلمانوں کے پاس کفار کے مقابلے میں کوئی مدد و مددقت نہیں، کفار کے پاس بری قوت و تاک و جرأت و حمی ہے، ان کے سامنے ہی کا بھیڑا بہت مشکل ہے وغیرہ، اسی طرح لشکر میں کسی ایسے شخص کو بھی شامل نہ کرنا صحیح نہیں ہے، جو مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کر کے کفار کی مدد کرے اور کفار کو مسلمانوں کی کمزوریوں کی اطلاع دے، مسلمانوں کی خبریں اور ان

کی پوشیدہ چیزیں ان کو بتانے کے بارے میں اس سے خط و کتابت کرے اور کفار کے جاسوسوں کو پناہ دے، اسی طرح اس شخص کو بھی شامل نہ کرنا درست نہیں جو مسلمانوں کے درمیان عداوت کی آگ بھڑکائے اور ان میں بٹاؤ پیدا کرنے کی کوشش کرے، اس لئے کہ فرماں خداوندی ہے: "وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَاَعْلَمُوا لَهُ غَلَدَةً وَلَكِنْ نَكْرَةُ اللَّهِ إِلَيْهِمْ فَانْطَلَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ أَفْعَلُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ، لَوْ خَرَجُوا فِئْتَكُمْ مَارَادُهُمْ إِلَّا خِيَالًا وَلَا وَضَعُوا عَدْلَكُمْ يَنْفَعُكُمْ الْفِتْنَةُ" (۱) (اور اگر ان لوگوں نے چلنے کا ارادہ کیا ہوتا تو اس کا کچھ سامان تو کرتے، لیکن اللہ نے ان کے جانے کو پسند ہی نہ کیا، اسی نے انہیں جہاد سے روکا، یا اگر وہ یا یا یا کہ بیٹھے، لوگوں کے ساتھ بیٹھے رہو، اگر یہ لوگ تمہارے ساتھ شامل ہو کر چلتے تو تمہارے درمیان لڑائی برپا کرتے، یعنی تمہارے درمیان فتنہ پروازی کی فکر میں دوڑے دوڑے پھرتے)، اور اس لئے بھی کہ یہ لوگ مسلمانوں کے سنے باعث نقصان ہیں، اس لئے ان کو روکنا لازم ہے، اور اگر ان میں کا کوئی فرد اسلامی لشکر کے ساتھ نکل جائے تو اس کا حصہ نہیں نکالا جائے گا، بلکہ کچھ بھی نہیں دیا جائے گا، چاہے وہ مسلمانوں کی حمایت کا خوب مظاہرہ کرے، اس لئے کہ شاید اس کا یہ مظاہرہ منافقانہ ہو، جس کی وجہ سے ظاہر ہے، اس لئے ایسا شخص نقصان محض ہے، اس کا مال قیمت میں کچھ بھی استحقاق نہیں ہے، اور اگر خود امیر ہی ان مذکورہ لوگوں میں سے ہو تو اس کے ساتھ جہاد کے سے جانا پسندیدہ نہیں ہے، اس لئے کہ ایسے لوگوں کا جو مسلمانوں کے لئے معتر ہوں جب تابع کی حیثیت سے نکلتا ممنوع ہے تو ان کو مقبوع بنانا بددعا و منی ممنوع و بددعا، اور یہ بھی ہے کہ یہ امیر کے ساتھ نکلنے میں نقصان کا خطرہ ہے (۲)۔

(۱) سورہ توبہ ۶۷-۷۴

(۲) انہی مع المشرع الکبیر ۳۷۲/۱۰ طبع المکتبۃ الکتاب الفلاح ۱۴۲۸ھ طبع ملتان

تخریب

دیکھئے: ”جہاد“۔

تخریج مناسبات

تعریف:

۱- تخریج: ”را تخرجات یک ہی معنی میں ہیں جیسے شتہاد۔“

”مناسبات“ کا معنی ہے: ”نکالنے کی جگہ۔“

اصل میں کے، ایک حکم کا مناسبات اس کی صف ہے (۱)۔

تخریج مناسبات: جب نص یا اجماع صرف حکم پر دلالت کرے، اس کی صحت نہ بتائے تو اس کی صحت نکالنے کے لئے نظر، اجتہاد کا نام تخریج مناسبات ہے، یہ کام اجتہاد کا ہے، وہی پٹی رے سے صحت کا تخریج کرے گا، مثلاً شراب پینے کی حرمت کے سے طرب لگنے شدت کو صحت قرار دیا یا، احبار دینی سے عدم قتل کرنے میں، جو ب قصاص کے لئے ظلم مند، ان کو صحت کا درجہ دیا گیا، اور گھیس وغیرہ میں ربا افضل کے لئے ظلم کو صحت بتایا گیا وغیرہ، صحت کی تخریج کا مقصد یہ ہے کہ اس پر دوسری ان چیزوں کو قیاس کیا جائے جن میں یہ صحت موجود ہو (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

مناسبت:

۲- مناسبت نام ہے صنف اور حکم کے درمیان ربط کے بیان اور اظہار کے ذریعہ صحت کی تعیین کا، جو اعتراضات اور موانع سے

(۱) مآلہ صحت، المصباح المہم، المجمع الوسیط ”تخریج“ و ”مناسبات“۔

(۲) الاحکام الامری ۱۶۳، المصباح المہم، المجمع الوسیط، ۳۳۳، روح المعانی ۲/۷۷۔

انصر المحدث، نہایت المحتاج ۵۷۸، طبع المکتبہ الاسلامیہ، روح المعانی

۱۰/۳۳، طبع المکتبہ الاسلامیہ، نظیر الجصاص ۳۸۳۔

تخریج مناط ۳، تنقصر ۱

بچتے ہوئے عقل سیم کے و مرہ اور اک میں آئیں، مناسبت کے اسی تخریج کا نام تخریج مناط ہے (۱)۔

اس بنا پر تخریج مناط مناسبت کے بالمتناظر کیا، دعام ہے، اس کے تخریج مناط کبھی مناسبت کے تخریج کے ذریعہ ہوتی ہے اور کبھی دوسرے ذریعہ سے۔

تنقصر

تعریف:

۱- لغت میں تنقصر کے فی معانی ہیں، ایک معنی ہے: "محصور" یعنی سر پر ماتھہ رکھنا، لفظ "احتصار" بھی تنقصر کے معنی میں آتا ہے۔ "تنقصر" سے مراد انسان کے جسم کا درمیانی حصہ ہے اور وہ دونوں سرینوں کے اوپر کا پکا حصہ ہے، اس کی جمع "محصور" ہے، جیسے فلس کی جمع فلوس ہے، حشیہ "محصران" اور "محصورتان" مشبہ رہیں۔

احتصار، تنقصر کا مطلب ہے کہ مراد حالت ہاں میں یا اس کے بار اپنی کر پر ماتھہ رکھے، اور یہ "تنقصر" یعنی جس پر ٹیک لگانے والے مثلاً لاشی وغیرہ پر ٹیک لگانے سے ماخوذ ہے، بنی کریم ﷺ سے ایک روایت میں ہے: "من السی سکتہ بھی ن یصلی الرجل محصوراً ومنحصر" (۱) (محصور کرم ﷺ نے مراد کو کر پر ماتھہ رکھ کر مار پڑھنے سے منع فرمایا ہے)۔

بعض لوگوں نے کہا: اس سے مراد کوئی ٹیکنے والی چیز لاشی وغیرہ ہے، اور بعض نے کہا کہ مراد اپنی کر پر ماتھہ رکھ کر نماز پڑھے یہی مراد ہے، حدیث میں آیا ہے: "لا اختصار فی الصلاة راحة أهل البادر" (۲) (مار میں مر پر ماتھہ رکھنا جہنم کی استراحت ہے) یعنی

(۱) حدیث: "من السی سکتہ بھی ن یصلی الرجل محصور" کی روایت بخاری ص ۸۸ طبع استغیث اور مسلم (۳۸۷ طبع لکھنؤ) نے کی ہے۔
(۲) حدیث: "لا اختصار فی الصلاة" کی روایت بخاری (۲۸۶/۲ طبع

جماد حکم:

۳- بعض اصولیین نے تخریج مناط کو ملحد کے کئی مسالک میں سے ایک مسلک قرار دیا ہے، اس لئے کہ تخریج مناط ملحد کے تخریج کے لئے اجتہاد کرنے کا نام ہے، لیکن درجہ کے لحاظ سے یہ تحقیق مناط و تحقیق مناط سے کمتر ہے، اسی بنا پر اس سے استدلال کرنے کے سلسلے میں اصولیین کا اختلاف ہوا ہے، اہل ظاہر، شیعہ، اہل بغداد، اہل معتزلہ کی ایک جماعت نے اس کا انکار کیا ہے، امام غزالی اس تعلق سے فرماتے ہیں کہ ملحد مستطہ کے ذریعہ حکم لگانا ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے، بلکہ کبھی ملحد کا علم یا مراد اشارۃً محض سے ہوتا ہے تو دوسروں کے حکم میں ہوتی ہے، اور کبھی اجتہاد، قیاس سے اس کا علم ہوتا ہے، اس کے بعد امام غزالی لکھتے ہیں کہ ان میں سے ایک پہلی، دوسری قسموں میں تحقیق مناط، تحقیق مناط سے قریب ہے، اور پہلی قسم یعنی تحقیق مناط متفق علیہ ہے، اور دوسری قسم یعنی تحقیق مناط یہ اصولیین کے نزدیک مسم ہے (۲)۔

اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں دی گئی جائے۔

(۱) جمع الجمع ۲/۴۷۳، اور دائرۃ المعارف ۲/۲۳۔

(۲) احکام شرعیہ ۱/۱۳۳، المحقق لقرطبی ۲/۲۳۳، ۲/۲۳۳، ہاشم جمع ۲/۲۳۳۔

7

یہ نماز میں یہودیوں کا عمل ہے اور وہ اہل جہنم ہیں، ابن منظور کہتے ہیں کہ اہل ماری طرف جو راست منسوب کی گئی ہے اس سے مراد جہنم کی راست نہیں ہے، اس لئے کہ جہنم میں ان کے لئے راست کہاں؟ اس سے مراد وہاں میں حالت نماز میں ان کی راست ہے، یعنی وہ جب اپنی نماز میں پناہ مانگھ مر پر رکھتے ہیں تو راست محسوس کرتے ہیں۔ اور اہل یہودیوں کا امام اہل جہنم اس لئے رکھنا یا کہ بالآخر ان کا ٹھکانہ جہنم ہی ہے۔ یہ مصعب نہیں ہے کہ ان کو جہنم میں اس طرح کرنے سے راحت حاصل ہوگی (۱)۔

اصطلاحی طور پر مختصر کا استعمال بھی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔^(۲)

جمال حکم:

۲- جمہور فقہاء کے نزدیک نماز میں قصر کرنا وتر کی ہے۔

میں نے اس طرف گئے ہیں کہ یہ مکر وہ تحریکی ہے، اس لئے کہ یہ تمنا کی طاقت، مادہ کے خلاف ہے، یہ اس میں عجب کرے، لوگوں کے ساتھ قہر ہے، بنا کریم ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے، حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے: "ان الیہ سبکتہ" یہی ان بصری اسرارِ مختصراً... (۳) (بنا کریم ﷺ) نے اختصار کی

= دائرۃ المعارف (اصطلاحات) نے کی ہے وہی نے میزان میں اسے ضعیف قرار دیا ہے (۳/۳۹۲ طبع اعلیٰ)۔

() لسان العرب، المصباح المير، مختار الصحاح مادة "عمر"۔

(۳) الاختیار بشرح المختار، ۶۰ طبع مصطفیٰ الجلی، ۱۳۶۱ھ، المیزب للنسیر از ۱۹۶۱ء،
المشرع الکبیر، ۲۵۳، جوہر الاکلیل، ۵۳، کشف القناع عن متن الإقناع
۱۲۷۳، مسکنۃ العصر المجدد، مثل المآرب بشرح دلیل الطالب، ۱۲۷۳ طبع
القادر، فتح الباری شرح صحیح البخاری، ۸۹۔

(۳) حدیث: ”یہی اُن یصلی الہ جل محصورا“ کی تخریج بخیرہ نمبر ۱ میں گذر چکی ہے۔

حالت میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا) حضرت ابوہریرہؓ سے
 "وہی وہ اہمیت ہے" ان رسول اللہ ﷺ بھی عن الحضر
 "فی الصلاة" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے نماز میں خاص سے منع فرمایا
 ہے) یعنی کمر پر ہاتھ رکھنے سے۔

ایک روایت میں ہے: ”نہی أن یصلی الرجل متحضرًا“ (صا کی تشدید کے ساتھ) مطلب یہ ہے کہ نماز پڑھتے ہوئے کمر پر ہاتھ رکھنا مسموٹ ہے۔ جب تک کہ کوئی کسی حاجت نہ ہو تو سر کی وحی ہو، اپنے سر کوئی مضر ہو مثلاً کمر میں درد کی وجہ سے یہ قیام میل میں تھکان کی وجہ سے ہاتھ رکھے تو مقتضائے حاجت کے حدود میں بقدر ضرورت اس کی اجازت ہے، اس سے زیادہ نہیں^(۲)، اس کے بارے میں ایک حدیث وارد ہوئی ہے: ”المنحصرون یوم القيمة علی وجوہہم النور“^(۳) (تخص کرنے والوں کے چہرے میں قیامت کے دن نور ہوگا)، اغلب کہتے ہیں کہ ”شب بیدار عابدین ہیں، کہ وہ جب تھک جاتے ہیں تو اپنی کمر پر ہاتھ رکھ پیتے ہیں، صاحب ”الفاوس“ نے بھی ان کی تائید کی ہے اور حدیث کی

(۱) حدیث: ”یہی عن الخضر فی الصلاة“ کی روایت بخاری (صحیح) ص ۸۸ طبع استغنی) نے کی ہے۔

(۲) الاختیار بشرح المختار، ۶۰، طبع مصطفیٰ علی، ۱۳۳۶ھ، ابن طایب، ۱۳۳۲ھ،
 حاشیہ الجواد فی علی مرتضیٰ السلام، ۱۹۰، ۱۹۱، طبع دارالایران، المہربان فی
 نقد الامام رضا، ۹۶، نہایت المحتاج فی شرح المصباح، ۵۹۳، اشرف الکبیر
 ۲، ۵۳، جوہر الاکلیل، ۵۳، کشف القناع عن متن درقاع، ۳۷، طبع
 مکتبۃ انصاریہ، مثل کتاب شرح دلیل الطالب، ۳۷، طبع القادری،
 مدار السبیل فی شرح الدلیل، ۵۵، المکتب الاسلامی، فتح الباری شرح صحیح
 البخاری، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳

(۳) حدیث ۳۴ المتخصصون يوم القيامة على وجوههم نور، اسی طرح یہ حدیث کتب النہایہ لابن الاثیر (۲، ۳۶، طبع در کتب العربیہ بمصر النجفی) و راجع الخروص (۱۱، طبع المکتبۃ الشریعہ) میں وارد ہوئی ہے۔ کتب حدیث میں اس کا ذکر شیخ ابن قیم نے کیا ہے۔

تخفیر اس سے ملگتی ہے (۱)۔

ابو داؤد و ترمذی نے معید بن رباح کے طریق سے نقل کیا ہے، فرماتے ہیں: ”صلیت الی جنب ابن عمر فوصعت یدہ عسی حاصرتہ، لہما صلی قال: ہذا الصلب فی الصلاة، وکان رسول اللہ ﷺ پہلی عنہ“ (۲) میں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے بازو میں نماز پڑھی، تو میں نے اپنا ہاتھ اپنی کمر پر رکھا، جب حضرت ابن عمرؓ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: نماز میں یہ صلیب بنانے کے موقوف ہے، رسول اللہ ﷺ تو اس سے روکتے تھے۔

راحہ بن نماز کمر پر ہاتھ رکھ کر ”تہیہ الابصار“ اور اس کی شرح میں ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے (۳)، اس لئے کہ یہ متکبرین کا عمل ہے (دیکھئے ”صلاۃ“ کے تحت ”مکروہات صلاۃ“ کی بحث)۔ رہا مختصار اس معنی میں کہ نماز کی حالت میں لالچی وغیرہ سے ٹیک لگانا تو اس کے حکم کی تفصیل ”استناذ“ کی اصطلاح کے ذیل میں گذر چکی ہے (۴)۔

خطبہ جمعہ میں عصا وغیرہ سے ٹیک لگانا:

۳- جمعہ کا خطبہ: بیت ملت عصا وغیرہ سے ٹیک لگانا مالکیہ کے روئے یک منہ وہ ہے، ثانیہ اور حنبلیہ کے نزدیک یہ بھی خطبہ کی سنت

(۱) شرح القاسمی، لہذا لا یکن فیہ بارۃ ”مصر“۔

(۲) حدیث: ”لہما الصلب فی الصلاة“۔ کی روایت ابو داؤد (۵۵۶۸) طبع عزت حیدر عباسی نے کی ہے عربی نے تخریج و اجاز میں اس کو صحیح قرار دیا ہے (۵۶۷ طبع المکتبۃ النہادیہ)۔

(۳) فتح الباری شرح صحیح البخاری ۸۹۳، ابن ماجہ ۲۲۸، تفسیر ابن کثیر ۲/۳۷۷، القرآن المکریم بیروت۔

(۴) المسند النبی ۲/۱۰۳۔

ہے، مالکیہ کے روئے یک عصا میں ہاتھ میں جو جبہ ثانیہ کے یہاں مستحب یہ ہے کہ بائیں ہاتھ میں جو بوتلوں پر چلانے والے اور تیر پھینکے والے کا طریقہ ہے۔ اور اپنا بائیں ہاتھ خطیب سر کے پار رکھے، فقہ حنبلی کی کتاب ”کشاف القناع“ میں لکھا ہے کہ خطیب عصا کو دونوں ہاتھوں میں سے کسی بھی ہاتھ میں رکھ سکتا ہے، ”صاحب الاقروہ“ کا بیان ہے کہ بائیں ہاتھ میں رکھے اور دائیں ہاتھ سے منبر کے پار سے ٹیک لگائے لیکن اگر کوئی ٹیک لگانے والی چیز نہ ملے ثانیہ نے فرمایا ہے کہ میں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھے یا دونوں کو اپنے چھوڑ دے، اس سے فیصلہ نہ کرے (۱)۔

حنفی کا نقطہ نظر ”الفتاویٰ الہندیہ“ کے بیان کے مطابق یہ ہے کہ جمعہ کے دن خطبہ کے دوران عصا یا کمان سے خطیب کا ٹیک لگانا مکروہ ہے، صرف ان حالات میں خطیب کو تلواریں لینی چاہئے جو جنگ کے ذریعہ فتح کئے گئے ہوں (۲)۔

مالکیہ، ثانیہ اور حنبلیہ کے نزدیک کمان اور تلواریں بھی عصا کے حکم میں ہے، لہذا مالکیہ کے روئے یک کمان و تلواریں سے بہتر لالچی ہے، ارمان سے مراد سوتلی کے بیان کے مطابق ”قوس لشب“ یعنی وہ عربی مان ہے جو لمبی رسیدہ می ہوتی ہے، محلی مان ماریس ہے، جو چھوٹی اور یہ می ہوتی ہے۔

مالکیہ، ثانیہ اور حنبلیہ نے خطبہ جمعہ میں عصا وغیرہ سے ٹیک لگانے کے تعلق سے اپنے نقطہ نظر پر استدلال اس روایت سے کیا ہے جس کو ابو داؤد نے احمد بن حنبل کے حوالے سے نقل کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”وفدت علی النبی ﷺ فشهدنا معہ الجمعة،

(۱) حاشیہ قلمی ۱/۲۸۲، ۲۸۳ طبع مجلس، شرف القناع ۲/۳۶ طبع مصر، الترغیب ۲/۱۰۳ طبع مصر۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۲/۳۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

تخصیص ۱-۲

تخصیص

فقام متوكلنا علی سید او قوس او عصا مختصر^(۱)
(میں نبی کریم ﷺ کے پاس وفد کے ساتھ حاضر ہوا تو ہم نے
نہر جمعہ آپ ﷺ کے ساتھ پرچی، آپ ﷺ کو اریا مان یا لائی
سے ٹیک رکھا کرکڑے تھے۔)

عام ماسفر مانتے ہیں کہ اصحاب منہ امر کے لئے جمعہ کے دن
مستحب ہے کہ وہ خطبہ کے وقت کھڑے ہونے کی حالت میں یل
گانے کی غرض سے عصا ساتھ میں رکھیں اسی طرح ہم نے، یکساں
س ہے^(۲)۔

تعریف:

۱۔ تخصیص الإسمان بالشیء کا معنی ہے: کسی چیز کے بارے
میں اسم کو، صریحاً پر رائج دینا۔

جمہور اصلیں کی اصطلاح میں تخصیص کا اطلاق عام میں سے
بعض فرہ کو، لیل کے ذریعہ نکالنے پر ہوتا ہے، خواہ وہ لیل مستقل ہو
یا غیر مستقل متصل ہو یا غیر متصل^(۱)۔

جنب کے نزدیک عام میں سے بعض فرہ کو، لیل مستقل متصل
کے ذریعہ مخصوص تصور کرنے کا نام تخصیص ہے، اسی طرح اس سے
استثناء اور نفی وغیرہ نکل گئے، اس لئے کہ ان میں لیل غیر مستقل
کے ذریعہ مقرر ہوتا ہے، اسی طرح فتح بھی خارج ہو گیا، کیونکہ اس میں
غیر متصل، لیل کے ذریعہ نکالا ہوتا ہے^(۲)۔



متعلقہ الفاظ:

الف - تنہ:

۲۔ تنہ: دور کرنے اور ازل کرنے کو کہتے ہیں۔

اصلیں کی اصطلاح میں تنہ کی جانب سے حکم مقدم کو حکم

(۱) حضرت محمد بن حزن کی حدیث کی روایت ابو داؤد (۱۵۹/۱) طبع عزت عید
دعائے کی ہے اور تخصیص میں دن جرنے اس کو صحت قرار دیا ہے
۱۵۴۴ شرکت الطباعة مصر۔

(۲) جوامع فرائض ۱/۷۷ طبع دار المعرفۃ طبع الدبوتی ۲۸۳ ۵۸۲ طبع
المنکر لمرتبائی ۱۰/۲ طبع المنکر المدوۃ الکبریٰ ۱۵۱/۱ طبع دار صانہ روہتہ
الاسیس ۳۲/۲ طبع المنکب لاسلائی، حاشیہ قلیوبی ۲۸۳ ۵۸۲ طبع
مکتب، کتاب التبعاع ۳۶/۲ طبع مصر، الاصاب ۳۹۷/۲ طبع مکتب،
میں ۳۰۹/۲ طبع ریاض۔

(۱) کتاب اصطلاحات الفنون ۲/۳۲۸، جمع لجامع ۲/۴۲، ص
(۲) مسلم الثبوت ۱/۳۰۰، کشف الاسرار للبردوی ۱/۳۰۶، فتح، شرح
الفتح لعماد الشریعہ ۲۰/۲۔

تخصیص ۳-۵

ج- استثناء:

۴- متعدد افراد میں سے بعض افراد کو "الا" یا کسی حرف استثناء کے
ذریعہ نکالنے^(۱) یا صدر کلام میں شامل افراد کے حکم میں بعض افراد کو
اشمل ہونے سے روکنے کا نام استثناء ہے^(۲)۔

جسور اصولیوں کے روبرو ایک استثناء بھی عام کے مخصصات کی
ایک قسم ہے، لیکن حنفیہ کے نزدیک یہ عام کے لئے مخصص نہیں ہے،
بلکہ یہ عام کو اس کے بعض افراد تک محدود کرتا ہے^(۳)۔

اجمائی حکم:

۵- جنہیں عقلی طور پر ممکن ہے "راستقرانی طور پر اس کا وقوع ثابت
ہے۔ لفظ عام جمع یہ ہوتا جنہیں فرد واحد تک جائز ہے، اور جمع ہونے
کی صورت میں اقل جمع یعنی تین تک جنہیں ہوسکتی ہے، حنفیہ کے
روایہ جنہیں عقل سے بھی ہوسکتی ہے، جیسا کہ لفظ سے ہوتی
ہے^(۴)۔

اصولیین کا اس مسئلے میں اختلاف ہے کہ تخصیص کے بعد بقیہ
افراد کے حق میں عام کا تعلق عموم باقی رہتا ہے یا دوسرے مجازی طور
پر عام رد جاتا ہے، اس سلسلے میں سب سے مناسب بات اس کو
حنابلہ اور اکثر حنفیہ وشافعیہ نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ تعلق عموم
باقی رہتا ہے، بعض فقہاء نے عموم تعلق کی قاع کے سے یہ قید نکالی ہے کہ
بقیہ افراد غیر محدود ہوں، اور دوسرے فقہاء نے کچھ اور بھی قیدیں
نکالی ہیں۔

نہ وہی کہتے ہیں کہ عام میں جن لوگوں نے صرف اجتماع کی

(۱) روح المعانی ج ۱۲، ص ۱۲۲، مجمع ۲، ۹، ۱۰، المستملی صفحہ ۲۳ - ۶۳۔

(۲) التوضیح ۲۰۷، مسلم الثبوت ۱/۳۱۶۔

(۳) مسلم الثبوت ۱/۳۰۰، مجمع ۱۰، ص ۱۰۲، مجمع ۲، ۹، ۱۰۔

(۴) مسلم الثبوت ۱/۶۰۶، ص ۶۰۷، مجمع ۱۰، ص ۱۰۲، مجمع ۲، ۹، ۱۰۔

متاثر سے دلیل کے ذریعہ تم کرنے کو شے کہتے ہیں۔

شے، تخصیص کے ذریعہ فرق یہ ہے کہ تخصیص میں حکم قائم
نہیں ہوتا، جب شے میں ثبوت حکم کے بعد رفع حکم ہوتا ہے،
حنفیہ کے نزدیک ایک فرق یہ بھی ہے کہ تخصیص دلیل متصل کے
ذریعہ یہ حکم قائم ہے جب شے میں بعد کی دلیل کے ذریعہ یہ
حکم ہوتا ہے^(۱)۔

ب- تقیید:

۳- "تقیید" کسی لفظ مطلق کے دائرہ اطلاق کو کسی ایسے لفظ کے
ساتھ متصل ہونے کی وجہ سے محدود کرنے کا نام ہے جو شرط یا مہمت یا
حاجت جتنی قیدوں کے ساتھ اس کے مربوط ہونے پر دلالت کرتا ہے۔

اس کی مثال لفظ "رجل" ہے، جب اس کے ساتھ مثلاً لفظ
"مومن" شامل کر دیا جائے اور کہا جائے: "رجل مومن" (مرد
مومن) تو لفظ "رجل" تو مطلق ہے، جس کا اطلاق ہر اس فرد پر ہوگا
جس میں رجولیت ہوگی، یعنی نوع انسانی کا ہر بالغ مرد "رجل" ہے،
خواہ وہ مومن ہو یا غیر مومن، میں اس کے ساتھ جب لفظ "مومن" مل
گیا تو اس کا عموم مٹ کر مومن تک محدود ہو گیا، "غیر مومن" اس سے
خارج ہو گیا۔

تقیید ہمیشہ مطلق الفاظ کی ہوگی، تاکہ ان کا دائرہ عام نہ رہے
ورنہ اپنے معنی کے تحت آنے والی تمام شہوں تک وسیع نہ ہو، بلکہ
صرف ان ہی شہوں تک محدود رہے جن میں وہ قید پائی جائے۔

جبکہ تخصیص ہمیشہ عام الفاظ کی ہوگی، تاکہ اس کا دائرہ اپنے عموم

سے محدود ہو کر اپنے مصداق کے بعض افراد تک خاص نہ جائے۔

(۱) المستملی صفحہ ۱۰۷، کشف الاسرار للخواجہ ۱/۲۰۷۔

تخطی الرقاب

تخطی الرقاب

تعریف:

۱۔ لغت میں "تخطی" کے معنی تجاوز کرنے کے ہیں، کہا جاتا ہے: "تخطی الناس واختطاهم" یعنی لوگوں سے اس نے تجاوز کیا، اور کہا جاتا ہے: "تخطیت رقاب الناس" جب تم لوگوں کی "میں پیادہ جاؤ، ابن المیر کہتے ہیں کہ حدیث پاک: "لعمریہ! یحرق بہن النہن" (۱) (یعنی جنسوں کے درمیان تفریق نہ کرے) میں جنسوں کے درمیان جس تفریق سے منع کیا گیا ہے اسی حکم میں جنسوں کے درمیان بیسنایا ان میں سے کسی کو ہٹا کر اس کی جگہ بیٹھ جانا داخل ہے، "ابھی محض رات پیادہ سے پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔

پھانڈ نے میں پھانڈ نے والے کے، انوں پاؤں، انوں پیٹھے ہوئے شخص کے سر میں یا ان کے سوطھوں سے بند ہو جاتے ہیں، اور سادات اس کے پاؤں میں گئی ہوئی چیز ان، انوں کے کپڑوں میں بھی لگ جاتی ہے (۲)۔

"تخطی" اصطلاح میں بھی اسی معنی میں مستعمل ہے۔

(۱) حدیث: ظلم یحرق بہن النہن، مکی روایت بخاری (۱) صفحہ ۳۹۲ طبع (انتقد) نے کی ہے۔

(۲) لسان العرب لمصباح المیر، بخاری، اصحاح، المہتاب فی ذلک، لوام اثباتی ۱۲۱ صفحہ بخاری ۳۹۲ صفحہ ابن قتیبہ ۳۳۹ طبع بلاخس المحدث۔

شرط لگائی ہے متفرق کی نہیں، وہ لوگ کہتے ہیں کہ تخصیص کے بعد بھی وہ حقیقتاً عام باقی رہے گا، مگر جن لوگوں نے احتیاب و متفرق کی بھی شرط لگائی ہے وہ کہتے ہیں کہ تخصیص کے بعد اس پر عام کا اطلاق محض مجازاً ہوتا ہے، چاہے اس میں سے ایک ہی فرد کی تخصیص ہوئی ہو (۱)۔

تخصیص کے بعد عام کی حیثیت باقی رہتی ہے یا نہیں؟ یہ بھی مختلف فیہ مسئلہ ہے، ۱۔ اصل میں کاسلک اور مذہب خفی کا قول صحیح یہ ہے کہ اس کی حیثیت باقی رہتی ہے، خود مخصوص معلوم ہو یا مجہول بعض فقہاء نے اس کی حیثیت کے لئے مخصوص کے معلوم ہونے کی قید لگائی ہے، یعنی مخصوص مجہول نہ ہو کر رہتی کہتے ہیں کہ اس سے اس کی حیثیت ہی ختم ہو جاتی ہے، ثانیہ میں ابو شامہ کا قول بھی یہی ہے (۲)۔

اس کی تخصیص اصولی ضمیر میں ہے۔



(۱) کشف الاسرار للمیر دوی ۱/۳۰۷، جمع الجوامع ۱/۶۵۔

(۲) کشف الاسرار للمیر دوی ۱/۳۰۶، ۳۰۷، جمع الجوامع ۱/۶۳، ۶۴، مسلم الشیوخ

خطی ارقاب ۲

چند حکم:

۲- مختلف مواقع پر ہر دن چھانڈنے کے مختلف احکام ہیں:

جمعہ میں گروں پھانڈ نے کی حرکت کا صدور امام سے بھی ہو سکتا
 ہے ورنہ امام سے بھی۔

گر امام گردن پھانے اور اس کو اپنی جگہ تک پہنچنے کے لئے اس کے سوا کوئی راستہ نہ ہو تو بلا کر ہمت اس کے لئے یہ جائز ہے۔ اس کے یہ مقدم حاکمیت ہے۔

ہر ترکوں و ہر شخصوں کو پچام سے توجہ دے کر ایک
 سال سے حالی نہیں مسجد میں خطبہ شریف ہونے سے قبل داخل ہوا
 ہو یہ خطبہ شریف ہونے کے بعد ہر خطبہ شریف ہونے سے پہلے وہ
 مسجد میں داخل ہو تو خطبہ میں حجت نہیں۔ اگر اس شخص کو آج کی
 صفوں کے سو بیٹنے کی جگہ نہ ہو تو وہ جو چہ ضرورت تھی رستا ہے۔
 بشرطیکہ کسی کو بیٹہ نہ پہنچے۔ اس لئے کہ منتخب یہ ہے کہ خطبہ شریف
 ہونے سے قبل آگے بڑھ کر اور محراب سے قریب ہو کر بیٹھے تاکہ ایک
 طرف بعد میں آنے والوں کے لئے بیٹنے کی گنجائش رہے اور دوسری
 طرف امام سے قریب کی فضیلت حاصل ہو۔

سین جب پہلے آنے والے شخص نے یہ نہیں یاد دہرایا ہے
 بلکہ افضل جگہ کو ضائع کیا، اب بعد میں آئے والے کے لئے اس
 چھوٹی بونڈی جگہ تک پہنچنے کی جارہی ہوگی۔

میں سُر کوئی شخص مسجد میں اس وقت داخل ہوا جس وقت امام خطبہ دے رہا تھا تو اس پر ضحری ہے کہ راستہ جو جگہ مل جائے وہیں بیٹھ جائے، اس لئے کہ حالت خطبہ میں اس کا مسجد میں چلنا و رُکنا گمراہی پر مشتمل ہے فرمانِ نبوی ہے: "فلم یصرف بیننا و بینکم" (پس دو شخصوں کے درمیان تفریق نہ کرے)، ایک دوسرے مواقع پر رُشامہ ہادیہ: "لم یحط وقبۃ مسلم ولم یؤد

انحداء (۱) (کسی مسلمان کی گردن نہ پھانسی اور نہ کسی کو ایذا پہنچائے)، اور حضور ﷺ نے ایک گروں پھاہنگ کر آگے بڑھنے والے شخص سے فرمایا: ”اجلس، فقد آقبت و آوت“ (۲) (بیٹھ جا، تم نے لوگوں کو تکلیف پہنچائی اور خود آ نے میں دیر کی)۔

ماثلہ کے رایت مسجد میں داخل ہونے والے شخص کے سے منبر پر خطیب کے بیٹنے سے قبل اگر آگے جگہ خالی ہو تو صفوں کو چھانہ نے کی اجازت ہے، منبر پر خطیب کے بیٹنے کے بعد ^{تخطی} جاز نہیں، اگرچہ آگے جگہ خالی ہو (۲)۔

حسب اور ثمانیہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ سُر داخل ہونے والے شخص کو کوئی جگہ نہ ملے بہت اس کے لئے جگہ خالی ہوگی۔ وہاں تک پہنچنا ایک دشمنوں کی طرف سے پھار ہے۔ جیسے ممکن نہ ہو تو اس کے سے کافی تردد نہیں۔ اس لئے کہ یہ معمولی ہے، لیکن سُر اس کے لئے کافی لوگ ہوں تو اس صورت میں اگر اسے امید ہو کہ جماعت کھڑی ہوتے وقت لوگ آگے بڑھ جائیں گے تو وہ پیچھے سے بیٹھ جائے ورنہ زخروں ہونے کا انتظار کرے، اور اگر اسے لوگوں کے آگے بڑھنے کی امید نہ ہو تو اس کے لئے خالی جگہ تک پہنچنے کے لئے گردن پھاندا جائز ہے، اس لئے کہ یہاں ضرورت ہے، امام احمد کی ایک روایت یہی ہے، ورنہ دوسری روایت میں ہے کہ اگر خالی جگہ تک پہنچنے کے لئے تکلی کے سو

(۱) حدیث: ”وَلَمْ يَنْعَقِدْ رَقَبَةً مُسْلِمًا وَلَمْ يَوْزَ أَحَدًا“ کی روایت ابو ذر (۱/۶۶۶ طبع عزت محمد عباس) اور ابن عمر (۳/۵۸، ۱۵۷ طبع المکتب الاسلامی) نے کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

(۲) جمعہ ۳۰ جولائی ۱۹۸۳ء کو جلسہ فقہانِ اہل سنت و اہل بیت کی روایت احمد (۸۸/۳) طبع
 لکھنؤ (۱۹۸۳ء) ۱۶۸ طبع محنت حیدر عباس نے کی ہے ابن حجر نے
 فتح الباری میں اس کی نقل فرمائی ہے (۳۹۲/۲ طبع استغفر)۔

(۳) ابن ماجہ میں ۵۴۳، الترمذی المجید میں ۳۷۸، مشکوٰۃ المصابیح میں ۲۸۷، السنن لابن قتیبہ میں ۳۹۴، جوامع نویسین میں ۱۰۶، شرح الکبیر میں ۸۵۔

تختی ارقاب ۲-۶

۴- خطبہ کے بعد اور نماز سے قبل تختی جاڑا ہے، اگرچہ منوں میں گنجائش نہ ہو۔ جیسے کہ منوں کے درمیان چبنا جاڑا ہے، چاہے خطبہ کے دوران ہی ہو، مالیہ ان کے قائل ہیں۔^(۱)

۵- اہل کے لئے تختی حنفیہ کے برابر ایک مکرور ہے، اس سے مال کو چاہے کہ نمازی کے آگے سے نہ گزرے اور لوگوں کی گردنیں نہ پھامے اور نہ باسر اہل کرے۔ لایہ کوئی ضروری امر ہو۔^(۲)

البتہ جو لوگ مسجد کے دروازے پر بیٹھ گئے ہوں اور در پوری جگہ خالی پڑی ہو، ایسے لوگوں کی گردنیں پھام کر گئے یا نہ ہنا جا رہے، اس لئے کہ اس کا کوئی اثر نہیں ہے، تاجد کا مشہور مسلک یہی ہے۔^(۳)

۵- مار کے علاوہ کسی عام مجلس میں بھی تختی مکرور ہے، بشرطیکہ کسی کو ایہ نہ پہنچے، ورنہ یہ حرام ہوگا۔^(۴)

۶- کسی شخص کو اٹھا کر اس کی جگہ بیٹھنا حرام ہے، خواہ مسجد ہو یا غیر مسجد، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے: "ان السی سئل قال لا یقیم الرجل الرجل من مجلسہ ثم یجلس فیہ ولكن بقول: تفسحوا وتوسعوا"۔^(۵) (نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص اپنے بیٹھنے کے لئے دوسرے کو اس کی نشست سے نہ اٹھائے، بلکہ یوں کہے کہ: "مخجلش کا سے، رگدہ، بیٹھے"، نیز آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من سبق الی عالم یسبق

چا رو نہ ہو، مسجد میں نہ، لے کے لئے تختی جاڑا ہے۔^(۱)

۳- اگر کوئی شخص ایک جگہ بیٹھ جائے، پھر اس کو کوئی ضرورت پیش آجائے یا ہنس کی حاجت ہو جائے تو اس کو مسجد سے باہر نکلنے کی اجازت ہے، چاہے تختی کرٹی پڑے، عقبہ کہتے ہیں: "صلیت وراء النبی ﷺ بالمدينة العصر فسلم، ثم قام مسرعا فخطب ارقاب الناس الی بعض حجو سانه، فقال: ذکرک شیئا من تبر عذما، لکرمہ ان یحبسہ، فامرت بقسمته"۔^(۲) (میں نے نبی کریم ﷺ کے پیچھے عیدہ میں عصر کی نماز پڑھنی تو آپ ﷺ نے سلام پھیرا، پھر تیزی کے ساتھ کھڑے ہوئے اور لوگوں کی گردنیں پھاندتے ہوئے بعض ازواج کے حجرے میں داخل ہوئے، پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: مجھے اپنے پاس رکھے ہوئے سونے کے کھرے کا کچھ حصہ دینا، مجھے یہاں کو معلوم ہوا کہ وہ میری یکسوئی میں غصہ میں اس لئے اس سے تسمیرے کا حکم دیا۔) اگر کوئی شخص اپنی جگہ سے اٹھ کر چلا جائے اور پھر وہیں ہو تو سابق جگہ پر بیٹھنا کا یہ حق دار وہی ہے، رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "من قام من مجلسہ ثم رجع الیہ فہو الحق بہ"۔^(۳) (جو شخص اپنی جگہ سے اٹھ جائے اور پھر وہیں ہو تو وہی اس کا زیادہ حق دار ہے)، اپنی جگہ تک پھاند کر جانے کا حکم یہی ہے جو سامنے خالی جگہ دیکھ کر پھاندنے کا حکم ہے، جیسا کہ گذرا۔^(۴)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲۸۸ھ، ج ۱، الاکلیل ۱۷۷، الشرح الکبیر ۱۳۸۵ھ، المہذب فی فقہ الامام شافعی ۱۲۱۱ھ، منهاج الطالبین ۱۲۸۷ھ، انہی لابن قدامہ ۳۳۶، ۳۵۰ھ۔

(۲) حدیث: "مکرث شیا من تبر عذما"۔ کی روایت بخاری (اصح) ۳۳۷۷، طبع انتقادیہ کے کی ہے۔

(۳) حدیث: "من قام من مجلسہ ثم رجع الیہ فہو الحق بہ" کی روایت مسلم (۵۸۳)، طبع انتقادیہ کے کی ہے۔

(۴) انہی لابن قدامہ ۳۵۰، ۳۵۱، طبع مباحث المدینہ۔

(۱) الشرح الکبیر ۱۳۸۵ھ۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲۸۸ھ، ابن ماجہ ۵۵۳۔

(۳) انہی لابن قدامہ ۳۵۰ھ۔

(۴) حاشیہ اقلیہ لعلی منهاج الطالبین ۱۲۸۷ھ۔

(۵) حدیث: "لا یقیم الرجل الرجل من مجلسہ ثم یجلس فیہ ولكن

تفسحوا وتوسعوا" کی روایت مسلم (۱۳۰۴)، طبع انہی کے کی ہے۔

تخللی، ارقاب ے، تخفیف، تخلل

سے قرب و استفادہ کے لحاظ سے کمتر ہو تو اس کے سے یہ عمل مکروہ ہوگا، اس لئے کہ اس نے قربت و عبادت میں ہر حصہ فوت کر کے دھڑلے کو ترجیح دی۔

۷۔ اگر ایک شخص دوسرے کو حکم دے کہ وہ جامع مسجد سویرے پہنچ کر اس کے لئے جگہ لے کر بیٹھ جائے پھر بس حکم دینے والا مسجد پہنچے تو وہ اس کی جگہ خالی کرے تو یہ مکروہ نہیں ہے، اس سے کہ حضرت بن یسیر نے اپنے امام کو جمعہ کے اس جگہ بیٹھنے کے سے مسجد بھیجتے تھے، وہ امام جگہ لے کر ہی جگہ میں رہتا، پھر جب حضرت بن یسیر نے تو وہ اٹھ جاتا (۱)۔

تخفیف

”کیسے“ ”تیسیر“۔

تخلل

”کیسے“ ”تخلیل“۔

”لیہ مسلم فہو لہ“ (۱) (جو شخص کسی چیز کو دوسرے مسلمانوں سے پیٹے حاصل کر لے تو وہ تیز اسی کی ہوگی)، حضرت ابن عمرؓ اس بات کو ناپسند کرتے تھے کہ کوئی شخص اپنی جگہ سے اٹھے تو خود اس کی جگہ بیٹھ جائے۔

اس سے مذکورہ تفصیل کی روشنی میں اگر کوئی شخص مسجد میں نہیں بیٹھ جائے تو دوسرے شخص کو اپنے بیٹھنے کے لئے اس کو اسی ماحول نہیں ہے اس سے کہ صحیح مسلم میں ابو الزہری عن جابر کی سند سے ایک روایت آتی ہے کہ بنی سہیل نے فرمایا: ”لا یقیمن أحدکم أحاه یوم الجمعة ثم لیخالف إلی مقعده لیمعد فیہ ولكن یقول افسحوا“ (۲) (تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کو جمعہ کے دن نہ اٹھائے، تاکہ اس کی جگہ بدل کر خود اس کی جگہ بیٹھ جائے، بلکہ یوں کہے کہ بھائی کٹھن دگنی پیدا کرو)، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”یا ایہا النبی آمنوا إذا قیل لکم نفسحوا فی المجالس لا نفسحوا یفسح اللہ لکم“ (۳) (اے ایمان والو! جب تم سے کہا جائے کہ مجلس میں جگہ کھال، تو جگہ کھال، یا رسول اللہ تعالیٰ تمہیں یہی جگہ دے گا)، میں اگر کوئی دوسری جگہ جاؤں، اپنی مرضی سے ہی کو اپنی جگہ بیٹھ دے تو اس کے لئے وہاں بیٹھنا جائز ہے، رہا اس صاحب شست کا یہ عمل تو اس کے دوسرے میں حکم یہ ہے کہ اگر اس دوسری جگہ پر بھی امام کی ”وازی پبلی جگہ“ کی طرح آری، تو تو یہ عمل اس کے لئے مکروہ نہیں ہوگا، میں اگر دوسری جگہ پبلی جگہ کے مقابلے میں امام

(۱) حدیث: ”من سبقنی مالم یسبق إلیہ مسلم فہو لہ“ کی روایت ابوداؤد (۳۵۳) طبع عزت حمید دھاس نے کی ہے اس کی سند میں جہالت ہے اور منذری نے اس کو غریب قرار دیا ہے (معجم المجرور ۱۲۲۳) شائع کردہ دارالکتب المصری۔

(۲) حدیث: ”لا یقیمن أحدکم أحاه یوم الجمعة، ثم لیخالف إلی مقعده“ کی روایت مسلم (۱۵۵۳) طبع النسخی نے کی ہے۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۵۸۔

(۱) الحمد للہ بیروت لاہور، مکتبۃ المدینہ، ۱۴۱۱ھ، طبعی علی اصحاب، ۱۴۸۷ھ، اسی لاس قدامہ ۱۴۸۷ھ، طبعی بیاض المدینہ، طبع ۱۴۸۷ھ، حکام القرآن العربی ۱۴۸۷ھ، ۱۴۸۸ھ۔

تختی

دیکھئے: ”آفت و احبت“۔

تختیل

تعریف:

۱- ”تختیل“ لغت میں ی معافی کے سے ہوتا ہے، اس میں سے ایک معنی ہے: داڑھی کے بالوں، دانتوں، ماتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کو الگ کرنا، ”خلل الرجل لحینہ“ اس وقت کہا جاتا ہے جب مرد اپنی داڑھی کے اندر کھال تک پانی پہنچائے، اور اس کی اسل: مٹی کو مٹی کے چم میں اخل کرنا ہے، ”خلل الشعص أسنانه“ تختیل اس وقت کہتے ہیں جب آدمی دانتوں کے چم سے کھانے کے چنے ہوئے کھانا لے، اور ”حدث البید تختیل“ کے معنی میں نے قبیۃ کو سر نہ بنایا (۱)۔

فقہاء کے یہاں کلمہ تختیل کا ستوں آئیں لغوی معافی میں ہوتا ہے۔

تختیا کی قسمیں اور احکام:

اہل: طہارت سے متعلق تختیاں:

الف۔ وضو اور غسل میں انگلیوں کا خلل کرنا:

۲- ماتھہ اور پاؤں کی انگلیوں کے درمیان پانی کا پہنچا دھونے کا عمل پائے جانے کے لئے ضروری ہے، خود تختیل (خدا برنے) کے

(۱) لسان العرب، لمصباح المہر مادۃ ”خلل“۔

تختیاں ۳

• شائبہ پانی جاتی ہے۔ برخلاف پیروں کی انگلیوں کے کہ وہ باہم بہت زیادہ متصل ہیں، اس وجہ سے ان انگلیوں کا درمیانی حصہ اندرون جسم کے مشابہ ہے۔

مالکیہ کے دوسرے قول کے مطابق پاؤں کی انگلیوں میں بھی ہاتھ کی طرح خلال نما واجب ہے، وچوب تختیل سے مالکیہ کی مرد کمال تک رز ر پانی پہنچاتا ہے^(۱)۔

۳۔ اسی طرح ہاتھ اور پاؤں کی انگلیوں میں غسل کرتے وقت خد خد نما حنفیہ کے نزدیک مسنون ہے شافعیہ و حنبلیہ کے کلام سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، وہ اس طرح کہ وہاں اور سنن پر مشتمل غسل کامل کے پانچوں میں اسوں نے ذکر کیا ہے کہ اپنے سر پر تین در پانی ڈالنے سے قبل کامل وضو کر۔ ارشاد نبوی ہے: ”ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة“^(۲) (پھر وضو کرے جیسے کہ نماز کے لئے وضو کرنا ہے)۔ اور ما قبل میں یہ بات آچکی ہے کہ وضو میں انگلیوں کا خلال کرنا ان کے نزدیک سنت ہے تو اسی طرح غسل میں بھی خلال کرنا سنت ہے کا^(۳)۔

مالکیہ کا قول معتد یہ ہے کہ غسل میں ہاتھ کی انگلیوں کی طرح پاؤں کی انگلیوں میں بھی خلال نما واجب ہے، اس لئے کہ غسل میں مبالغہ کی تاکید آتی ہے، اس کے برخلاف وضو میں پاؤں کی انگلیوں میں خلال کرنا مستحب ہے^(۴)۔

ذریعہ ہویا ہر ہی طرح^(۱)، چنانچہ تمام فقہاء کے نزدیک وضو اور غسل میں پانی پہنچانا فرض ہے، چونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ“^(۲) (تم اپنے چہرے اور اپنے ماتوں کو کہنیوں سمیت دھو یا ر، اور اپنے سر میں پر مسح کر یا ر، اور اپنے پیروں کو کہنوں سمیت (دھو لیا کرو))۔

رہا پانی پہنچنے کے بعد انگلیوں میں خلال کرنے کا حکم: جمہور فقہاء (حنفی، شافعیہ اور حنبلیہ) کے نزدیک وضو میں انگلیوں میں خلال کرنا سنت ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے حضرت قتیبہ بن صبرہ سے ارشاد فرمایا: ”امسح الوضوء، وخلل بين الأصابع“^(۳) (وضو مکمل کر، اور انگلیوں کے درمیان خلال کرو)۔ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ یہ سنت مؤکدہ ہے، اور حنبلیہ کی رائے میں پاؤں کی انگلیوں میں خلال کرنا اور بھی زیادہ مؤکدہ ہے، فقہاء نے ”تختیل“ کے انتخاب کی طے پیدیاں کی ہے کہ اس سے انگلیوں کے چھ کے میل کچیل کی صفائی میں زیادہ مدد دیتی ہے^(۴)۔

مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ ہاتھ کی انگلیوں میں خلال کرنا واجب ہے اور پاؤں کی انگلیوں میں مستحب ہے، وہ کہتے ہیں کہ ہاتھ کی انگلیوں میں واجب ہے، پاؤں میں نہیں، اس لئے کہ ہاتھ کی انگلیوں باہم اتنی متصل نہیں ہیں، لہذا مستقل اعضاء کی ان میں زیادہ

(۱) ابن ماجہ ۱۰۸، جوہر لاکیل ۱۳، منیٰ المحتاج ۱۰۸، الوقائع للشرعی ۱۵۵، کشاف الفتاویٰ ۱۷۷۔

(۲) سورہ مائدہ ۶۔

(۳) حدیث: ”امسح الوضوء وخلل بين الأصابع“۔ اس کی روایت ترمذی (۵۵۴) طبع عینی اعلیٰ نے حضرت قتیبہ بن صبرہ سے کی ہے ابن حجر نے اس کو لا حاشہ میں صحیح قرار دیا ہے (۳۲۹/۳ طبع مطبع سعادت)۔

(۴) ابن ماجہ ۱۰۸، منیٰ المحتاج ۱۰۸، انیٰ لابن قدامہ ۱۰۸، کشاف الفتاویٰ ۱۷۷۔

(۱) الدوسقی مع المشرح الکبیر ۹۸، الخواکر الدروانی ۱۶۶، ۱۶۳، المشرح الصغیر ۱۰۶، ۱۰۷۔

(۲) حدیث: ”ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة“۔ (حضرت قتیبہ سے)۔ صحیح بخاری (۳۶۰) طبع تحقیق اور مسلم (۲۵۳) طبع عینی اعلیٰ نے کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱۰۵، المنیٰ المحتاج ۱۰۸، کشاف الفتاویٰ ۱۷۷۔

(۴) الخواکر الدروانی ۱۶۶۔

الاطلاق ضروری ہے (۱)۔

ب۔ تیمم میں انگلیوں کا خدل کرنا:

۴۔ تمام مذاہب کے فقہاء اس پر متفق ہیں کہ چہ و اور دونوں ہاتھوں کا مسح ریمانیم میں فرض ہے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فامسحوا بوجوهکم و ایمنکم منہ" (۱) (اپنے چہرے پر ہاتھوں پر اس سے مسح کر لیا کرو)۔

اس طرح مذاہب اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ محل فرض کے پورے حصہ کا (محل مسح میں) احاطہ کرنا واجب ہے۔ اسی بنا پر اگر ہاتھ کی گونگی اور کنگن تائک ہو کہ اس کے نیچے بار بار نہ پہنچے گا اور پیشہ ہو تو فقہاء نے صراحت کی ہے کہ تیمم میں ان کو نکال دینا واجب ہے، بلکہ مالکیہ تو ذیلی گونگی بھی نکل دینے کے قائل ہیں۔ مرنہ صحت تیمم میں مانع ہوگا۔

اسی وجہ سے تیمم میں ہاتھ کی انگلیوں کے درمیان اگر غبار نہیں پہنچا یا مسح نہیں کیا تو باتفاق فقہاء خدال کرنا واجب ہے۔

رہا یہ کہ انگلیوں کے درمیان مسح کرنے کے بعد خدال کا کیا حکم ہے؟ تو ثنائیہ اور حنابلہ سے احتیاطاً اس کے منتخب ہوئے کی صراحت کی ہے اور ثنائیہ کے نزدیک تفصیل یہ ہے کہ ۱۰۰وں بار ضرب کے وقت انگلیوں کو رگ رگ رکھا ہو تو خدال مستحب ہے، میں گرم ترق نہ رکھے، بلکہ متصل کرے یا صرف پہلی نہ پ میں متفرق رکھے، مری میں متصل کرے تو تخلیل واجب ہے۔ حنفیہ بھی ثنائیہ اور حنابلہ کے ہم خیال نظر آتے ہیں، کیونکہ حنفیہ ۱۰۰ جو ب تخلیل کے لئے انگلیوں تک غبار نہ پہنچنے کی قید لگاتی ہے۔

مالکیہ اپنے رائج قول میں اس طرف گئے ہیں کہ انگلیوں میں خدل کرنے کے ساتھ گنا سمیت ۱۰۰وں ہاتھوں کا مکمل مسح رما علی

انگلیوں میں خدال کرنے کا طریقہ:

۵۔ حنفیہ اور ثنائیہ نے صراحت کی ہے کہ ہاتھ کی انگلیوں میں خدال تھیب کے ذریعہ (یعنی دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو ایک دوسرے میں داخل کر کے) کیا جائے گا، مالکیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کیا جائے خود پشت کی طرف سے داخل کیا جائے یا مد کی طرف سے اور وہ لوگ جن میں تھیب کو مرنہ دیکھتے۔

باید بعض مالکیہ تھیب کی ترابست کے قائل ہیں، اس کا استدلال حضرت ابو ہریرہؓ کی اس حدیث سے ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اذا قوضا احدکم فی بیتہ، ثم اتى المسجد، كان فی صلاۃ حتی يرجع، فلا یعمل حکماً، و شنگ بین اصابعہ" (۲) (جب تم میں سے کوئی شخص اپنے گھر میں وضو کرے، پھر مسجد آئے تو واپسی تک وہ نماز کے حکم میں رہے گا، اس لئے وہ اس طرح نہ کرے اور آپ ﷺ نے اپنی انگلیوں کے درمیان تھیب فرمائی)۔

پاؤں کی انگلیوں میں خدال کا مستحب طریقہ باتفاق فقہاء یہ ہے کہ دائیں پاؤں کے خنصر (چھٹکیا) سے شروع کرے اور بائیں پاؤں

(۱) ابن ماجہ ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱

کے خضر پر تم کرے تاکہ وہ میں سے آواز کی نصیحت حاصل ہو، اس سے کہ حضرت مستورہ بن شدہ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: "رأيت رسول الله ﷺ توصاً فحلل أصابع رجله بحضرة" (۱) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے خضر کیا، پھر اپنے دونوں پاؤں کی انگلیوں میں اپنی خضر سے مس فرمایا)۔ کی طرح روایت میں یہ بھی ہے: "ان النبي ﷺ كان يحب التماس لمي وضوئه" (۲) (نبی کریم ﷺ اپنے وضو میں، اس سے آغاز کو پسند فرماتے تھے)، مخرجیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ تخلیل بائیں ہاتھ کی خضر سے ہوگی، اس لئے کہ اس کا مقصد پاؤں کے نیچے کی گندگی کو صاف کرنا ہے اور اس کے لئے یہی انگلی زیادہ موزوں ہے۔ ثانیہ کہتے ہیں کہ تخلیل دائیں یا بائیں ہاتھ کی خضر سے کی جائے گی۔

دراصل لکھ کے نزدیک سنا ہے کہ ذریعہ کی جائے گی (۳)۔

ج۔ بال میں خدل کرنا:

(۱) داڑھی میں خلال کرنا:

۶۔ ملکی، زحیٰ جس میں بال کے نیچے کی کمال نظر آتی ہو، رسا سے دے لئے شخص سے نہ چھتی ہو، ہموار غسل وٹوں میں اس کے ظاہر کو دھونا اور اس کے نیچے تک پانی پہنچانا واجب ہے، محض خلال کر لینا کافی

(۱) مستور بن شدہ کی حدیث ہے "رأيت رسول الله ﷺ توصاً فحلل..."

کی روایت ابن ماجہ (۱۵۲/۱ طبع عینی الحلی) نے کی ہے، ابن تھان نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (الفتح لابن حجر ۱/۳۳ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) حدیث ہے: "كان يحب التماس لمي وضوئه..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۵۲۳ طبع المنقذ) اور مسلم (۲۲۶/۱ طبع عینی الحلی) نے حضرت عائشہ سے کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۸۰، التواضع للرواقی ۱/۱۶۶، الدرر اللوئی ۱/۸۹، مفتی لکناؤ ۱/۶۰، کتب القضاہ ۱/۱۰۲، المعنی ۱/۱۰۸۔

نہیں ہے، اس میں ہی نام کا اکتاف نہیں ہے اور یہ اس بنا پر کہ چہ کا دھونا فرض ہے، یہ تکذیب ترمذی عام ہے: "فأغسلوا وحوهم" (۱) (تو اپنے چہ وں کو دھو یا کرو)۔

تھیں، داڑھی جس کے نیچے کی حال ظاہر نہ ہوتی ہو، اس کے ظاہر کو دھونا واجب ہے، اگر چہ وہ داڑھی نیچے تک لگی ہوئی ہو، مائلیہ کا مسلک، ثانیہ کا مشہور قول اور حنابلہ کا ظاہر مذہب یہی ہے (۲)۔

حسیہ کا مسلک یہ ہے کہ داڑھی کے لگے ہوئے حصے کو دھونا واجب نہیں ہے، اس لئے کہ وہ چہرہ کے دائرے سے خارج ہے وروہ سر کے لگے ہوئے بال کے مشابہ ہے، ثانیہ کا دوسرا قول اور حنابلہ کی ایک روایت بھی یہی ہے (۳)۔

اور اس لئے بھی کہ اللہ نے "غسل وجه" کا حکم دیا ہے، اور "وجه" اس کو کہتے ہیں جس سے سوا جہت حاصل ہو، درتھنی، زحیٰ میں سوا جہت صرف بال کے ظاہر کے حصے تک محدود ہوتی ہے۔

داڑھی کے اندرونی حصے کو دھونا باتفاق فقہاء مذہب واجب نہیں ہے، اس لئے کہ بخاری کی روایت ہے: "نه سبب توصاً فغسل وجهه، أخذ غرفة من ماء فمضمض بها واستشقی ثم أخذ غرفة من ماء فحلل بها هكذا، أصابها إلى بده الأخرى فغسل بها وجهه" (۲) (نبی کریم ﷺ نے وضو فرمایا، تو اپنا چہ دھوا، آپ نے ایک پلو پانی لیا اور اس سے مضمضہ

(۱) سورہ مائدہ ۶۔

(۲) الشرح الكبير مع حاشية الدرر اللوئی ۱/۸۶، مفتی لکناؤ ۱/۵۱، المعنی لابن تھان ۱/۷۰۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۶۹، ۶۸، مفتی لکناؤ ۱/۵۲، ۶۰، المعنی لابن تھان ۱/۷۰، کتب القضاہ ۱/۹۶۔

(۴) حدیث ہے: "ان النبي ﷺ توصاً فحلل وجهه" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۲۳۰ طبع المنقذ) نے کی ہے۔

تختیاں ۷-۹

و ششاق فرمایا، پھر پانی کا دھیر چلو یا اور ایسا کیا کہ آپ ﷺ نے دھیر مالتھ دیا، اور اس سے پناچہ دھویا، جبکہ آپ ﷺ کی داڑھی مبارک گھٹی تھی، و صرف ایک چلو پانی عموماً اور رنگ نہیں پینچتا، و نہ رنگ پانی پینچنا مشکل بھی ہے۔

۷۔ گھٹی داڑھی میں خدال کرنا حسیب، ثانیہ اور ثالثہ کے برابر، ایک مسنون ہے، اس لئے کہ حضرت انسؓ کی روایت ہے: "ان السی بہ لحيته وقال: هكلا امرئى رہی" (۱) (نبی کریم ﷺ سب ہنسل کرتے تو اپنی ٹھنڈی کے نیچے ایک چلو پانی لیتے تھے، اور اس سے اپنی داڑھی مبارک میں خدال کرتے تھے، و فرماتے تھے کہ میرے رب نے مجھے اسی طرح حکم دیا ہے)۔

گھٹی داڑھی میں خدال کرنے کے تعلق سے مالکہ کے ثمن اقوال ہیں: وجوب، کرہیت اور احتیاب، ان میں سب سے زیادہ ظاہر قویٰ کرہیت ہے، چونکہ اس میں تکلف ہے (۲)۔

۸۔ غسل میں محض خدال کرنا کافی نہیں ہے، بلکہ پانی داڑھی کے بال کی جڑوں تک پہنچانا با اتفاق مذہب واجب ہے، و اور داڑھی کتنی ہی گھٹی ہو، اس سے کہ رثا: بوی ہے: "تحت كل شعرة جنابة فاعلموا بشعر و انقوا البشرة" (۳)۔ (بال کے نیچے جنابت ہے، اس سے بچو، و ہوا اور کمال صاف کرو)۔

(۱) ابن ماجہ میں ۸۹، ۸۰، ۸۱، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴

وہم: دانت میں خلل کرنا:

۱۰- دانت کو مسواک سے صاف کرنا سنن طہارت میں سے ہے، اس کی تفصیل ”استیاک“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

۱۱- کھانے کے بعد دانت سے کھانے کے ریشے نکالنے کے لئے خلل کرنا فقہاء کے بیان کے مطابق آداب طعام میں سے ہے، بہوتی حنبل کہتے ہیں کہ دانت میں کھانے کی کوئی چیز لگی ہو تو خلل کرنا مستحب ہے، ”المستوعب“ میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ خلل بالکل چھوڑ دینے سے دانت کمزور ہو جاتے ہیں، ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے: ”تخللوا من الطعام فإنه ليس شيء تشد على الملکین أن یروا بین انسان صاحبہما طعاما وهو یصلی“^(۱) (کھانے کے بعد خلل کرو، اس لئے کہ دونوں درشتوں پر اس سے زیادہ گراں کوئی بات نہیں ہوتی کہ وہ اپنے ساتھی کے اناں میں کھانے کے ریشے بیچیں، مروی حدیث میں نماز پڑھ رہا ہو)، اطباء کہتے ہیں کہ خلل مسوڑھے کے لئے نور منہ کی بدبو ختم کرنے کے لئے بھی مفید ہے، البتہ کھانے کے دوران خلل نہ کرے، قارٹ ہونے کے بعد کرے^(۲)، تمام مساک کی کتابوں میں اس طرح بیان کیا گیا ہے^(۳)۔

دانت میں خلل کس چیز سے کیا جائے؟

۱۲- مسواک سے قبل اور بعد اور کھانے کے بعد خلل کرنا مستنون

(۱) حدیث: ”تخللوا من الطعام فإنه ليس شيء تشد على الملکین أن یروا بین انسان صاحبہما طعاما وهو یصلی“۔ ”الحقی کہتے ہیں کہ اس حدیث کو طبرانی اور احمد نے روایت کیا ہے، حجر اس کی سند میں ایک روایت واصل بن سائب ہیں جو ضعیف ہیں (مجمع الزوائد ۵/۳۰۸ طبع طبع احمدی)۔

(۲) کتاب الفتح عن تنویر الاقوال ۵/۷۸۔

(۳) دیکھئے جامع المسائل للکمال ۵/۵۲، اسکی الطالب ۳/۲۲۸۔

ہاتھ سے ملے تاکہ سر کے ہر حصے پر پانی پہنچ جائے۔ بچہ اپنے جسم پر پانی بہائے۔

حضرت علیؓ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من ترک موضع شعرة من جباہہ لم یغسلها لعل به من النار کما وکلا“^(۱) (جس نے غسل جنابت میں ایک بال کے برابر بھی جگہ چھوڑ دی اور اس کو نہیں دھویا، اس کے ساتھ آگ سے ایسا اور ایسا کیا جائے گا)، حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ اسی بنا پر میں نے اپنے بال سے دشمنی کر لی، اور اسی لئے غسل میں فقہاء کے نزدیک بال میں محض خلل کر لینا کافی نہیں ہے^(۲)۔

فقہاء مالکیہ نے صراحت کے ساتھ سر کے بالوں میں خلل کو واجب قرار دیا ہے، اگرچہ بال گھنے ہوں، تاکہ جڑ تک پانی پہنچنے کا یقین ہو جائے، فقہ مالکیہ کا یہ خیال ان کی اس عبارت سے ثابت ہوتا ہے جس میں انہوں نے کہا ہے کہ بال اگرچہ گھنے ہوں اور اس کی چوٹی بٹی ہوئی ہوں، ان میں خلل کرنا واجب ہے، تاکہ پورے بال میں پانی پہنچ جائے^(۳)، ثانیہ بے بھی اس قول پر امتناع یا ب۔ صہور فقہاء کے نزدیک حرم غیر حرم ہوئے سے بال کے حکم میں فرق نہیں پڑتا، البتہ حرم ہونے کی حالت میں خلل کرنا بال نہ کرے، حنفیہ کہتے ہیں کہ حرم کے لئے تخلیل مکرہ ہے^(۴)۔

(۱) حدیث: ”من ترک موضع شعرة من جباہہ...“ اسکی روایت ابو داؤد (۳۱/۱۷۳) حنفی عزت حیدر دہلوی نے حضرت علی بن ابی طالبؓ سے کی ہے اس کی سند میں ایک روایت منقط ہیں (انگلش لٹریچر ۱۱۸۹/۳۲ طبع شرکت المطابع المدنیہ)۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۱۰۳، ۱۰۴، جوہر لولکیل ۱/۱۳، مفتی الحق ۱/۴۳، انہی لاسی قدامہ ۱/۲۲۷، ۲۲۸۔

(۳) جوہر لولکیل ۱/۲۳، المشرح لکیر ۱/۱۰۶، ۱۰۷۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۹۷، جوہر لولکیل ۱/۱۸۹، مفتی الحق ۱/۶۰۔

ہے، اسی طرح سنت یہ ہے کہ خدال کُری کا ہو، لوانہ و سے خدال سرا
مکروہ ہے، ایسی لکڑی سے بھی مکروہ ہے جو نقصان دہ ہو، جیسے امارہ اور
ریح وغیرہ، اسی طرح کسی بھی چیز سے بھی خدال نہیں سرا چاہئے
جس سے واقف نہ ہو، اس لئے کہ اس سے نقصان کا خطرہ ہے، اسی
طرح زخمی کرنے والی چیز سے بھی خدال نہ رہے، جس کی فقہاء نے
صراحت کی ہے (۱)۔

دنت یا بال میں سونا یا چاندی کے آلے سے خدال کرنا حار
نہیں، بیندوب بعدا متفقہ مسئلہ ہے (۲)۔ اس کی تفصیل ”آپ“ کی
صداہ میں ہے۔

فقہاء کی مہارتیں اس درجے میں مختلف ہیں کہ دنت میں خدال
کرنے سے جو چیز اٹھے اس کو کھانا حار ہے یا نہیں؟ ثانیہ، حنا بلہ
اس کے قابل ہیں کہ شر عدل کے درجہ کچھ اٹھے تو باہر پھینک دے۔
اس کو کھانا مکروہ ہے، میں شر عدل سے نہیں بلکہ ربان کے درجہ اٹھے
تو اس کو کھانا مکروہ نہیں ہے، جیسا کہ مدرہن مسندہ دہریہ میں داکم
ہے، ثانیہ کہتے ہیں کہ دنت کے درمیان کی چیز کھانا درست ہے،
لایکہ اس میں خون کی آمیزش ہو، بخش تغیر پیدا ہوئے سے کوئی چیز
نا پاک نہیں ہوتی، بخش قول اس سے مختلف بھی ہیں (۳)۔

سوم: شراب کو سرکہ بنانا:

۱۳- شراب شرب ثوب، بغیر کسی تدبیر کے سرکہ بن جائے، اس کا نزہ اپن

خٹے پن میں تبدیل ہو جائے اور شراب کے اوصاف زائل ہو جائیں
تو اتفاق فقہاء یہ مرکب حلال اور طاهر ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ
نے ارشاد فرمایا ہے: ”نعم الاדם لو ایدام الحل“ (۱) (سرکہ
بستر میں سالن ہے)، اور دہرے اس سے کنباست تحریم کی علت
نشہ ہے اور مرکب بننے کے بعد وہ مطلقاً زائل ہوئی، حکم کے وجود
جدد کام ارمطہ کے وجود مدہم پر ہے (۲)۔

اسی طرح اگر شراب دھوپ سے سایہ میں یا سایہ سے دھوپ
میں منتقل کرنے کی وجہ سے مرکب بن جائے تو جسمہ رفتی و جنتی خفیہ و
مالکیہ کے ایک حلال اور طاهر ہے، ثانیہ کاتوب سب بھی یہی ہے،
حنابلہ بھی اسی کے قابل ہیں، مدرہن کے یہاں شرط یہ ہے کہ یہ منتقل
مرکہ بنانے کے ارادے سے عمل میں نہ آئی ہو (۳)۔

۱۴- شراب میں کوئی چیز مثلاً سرکہ، پیاز، نمک وغیرہ ڈال کر گرہر کہ
بنایا گیا تو اس کے جواز میں اختلاف ہے، ثانیہ اور حنا بلہ کا مسک
اور لہام مالک سے ابن قاسم کی ایک روایت یہ ہے کہ شراب کو کسی
تدبیر سے سرکہ بنانے کا عمل جائز نہیں ہے اور اس سے وہ پاک نہیں
ہوئی، اس لئے کہ صحیح مسلم میں حضرت انسؓ سے مروی ہے: ”سئل
النبي ﷺ عن الخمر فتخذ خلا، قال لا“ (۴) (نبی
کریم ﷺ سے شراب کو سرکہ بنانے کے بارے میں پوچھا گیا تو
آپ ﷺ نے نفی میں جواب دیا)۔

(۱) حرمۃ نعم الاדם أو الإدام الحل فی روایت مسلم (سہ ۱۶۲) طبع
عینی النسخی) نے حضرت مالک سے کیا ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، تہذیب الفقہاء العربیہ ۲/۲۸۸، مدرہن
۲/۵۲، طب ۱/۹۸، نہایۃ المحتاج ۲/۲۳۱، کتاب القناع
۱/۸۷، المنی ۲/۲۷۔

(۳) ساہد مراجع۔

(۴) حرمۃ مسئل النبي ﷺ عن الخمر صخلہ خلا۔۔۔ کی روایت
مسلم (۲/۵۷۳) طبع عینی النسخی) نے حضرت انسؓ سے کیا ہے۔

(۱) لوقاع بشر بنی ۳۲۱، کتاب القناع ۵/۷۸، اسنی الطالب
۲/۲۲۸۔

(۲) تلمذ فتح القدیر ۸/۸، طبع یوقی، ابن ماجہ ۲/۵، حرمۃ الدرر
۱/۶۳، المجموع ۲/۲۳۱، ۲۵۰، ۲۵۲، المنی لابن قدامہ ۱/۷۵، ۷۷،
طبع مدغنی۔

(۳) اسنی الطالب ۳/۲۲۸، کتاب القناع ۵/۷۸، شرح البخیر ۲/۵۲۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے شراب کو ضائع کر دینے کا حکم دیا ہے (۱)؛ نیز اس لئے کہ شراب نجس ہے، اللہ تعالیٰ نے اس سے جنت کا حکم دیا ہے اور شراب میں جو چیز بھی ذلیل جاے کی اس میں طے ہی وہ ناپاک ہو جائے گی اور جو چیز ناپاک ہو وہ طہررت کا نام نہیں دے سکتی (۲)۔

تخلیہ

تعریف:

۱- "تخلیہ" لغت میں "خلی" کا مصدر ہے، لغت میں اس کے کئی معانی ہیں۔ اس میں ایک معنی نازک اور اعراض ہے (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں تخلیہ کسی شخص کو بلا کسی روک ٹوک کے کسی مضمی پر تصرف کا اختیار دینا ہے، مثلاً بیع میں بلا کسی مشتری کو بغیر کسی مانع کے مضمی پر قبضہ کرنے کی اجازت دے دے تو تخلیہ حاصل ہو جائے گا، اور مشتری اس صورت میں علی الاطلاق بیع پر تائب و متصور ہوگا (۲)۔

تخلیہ کا استعمال بھی افراتج (دور کرنے اور علاحدہ کرنے) کے معنی میں بھی ہوتا ہے، جیسا کہ کہتے ہیں: "یحبس القاتل ولا یخلی بکفیل" (۳) (قاتل کو قید کیا جائے گا اور ضمانت پر اس کی رہائی نہیں ہوگی)۔

مختلفہ الفاظ:

الف- قبض:

۲- کسی مضمی پر قبضہ کرنے کا مطلب ہے: اس کو حاصل کرنا، قبضہ کرنے

حنیفہ نقطہ نظر سے لکھنا کہ قول راجح یہ ہے کہ شراب کو نہ صرف جاز ہے سرکہ بنانے کے بعد وہ اس کے نزدیک حلال اور پاک ہو جائے گی اس سے کہ رشاً ذبوی ہے: "نعم الإدام الخلی" (۳) (سرکہ بہترین سالن ہے)، یہ رشاً ہے کہ کی تمام انواع کو شامل ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ سرکہ بنانا مقصد اس کی اصلاح اور اس کے فاسد اوصاف کا زوال ہے اور خاص ہے کہ اصلاح مباح ہے جیسا کہ کھال کو دباغت دینے میں ہے، دباغت بھی کھال کی تیسہ رتی ہے، ان زمان نبوی ہے: "ایما بھاب دبغ فقد طهر" (۴) (جس کھال کو دباغت دی گئی وہ پاک ہوگئی)، اس کی تفصیل "غمر" کی اصطلاح میں یکجہی جائے۔

(۱) حدیث: "امرو بھو القہا" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۳۷ طبع مشکوٰۃ) اور مسلم (۵/۵۷ طبع عینی مجلس) نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے۔

(۲) نہیہ النجاشی ۱/۳۱، ۳۲، کشف القناع ۱/۷۸، الخطاب ۱/۹۸۔

(۳) حدیث: "نعم الإدام الخلی" کی تخریج فقہ نمبر ۳۳ میں گذر چکی ہے۔

(۴) البرقی ۳/۸۸، حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدر ۱/۲۰۹، ۲۰۹/۲۹۰، الخطاب ۱/۹۸، جامعہ المدنی ۱/۵۲۔

حدیث: "ایما بھاب دبغ" کی روایت سنائی (۷/۳۷ طبع المکتبۃ التجاریہ) نے حضرت ابن عباس سے کی ہے اصل حدیث صحیح مسلم (۱/۷۷ طبع عینی مجلس) میں من الفاظ کے ساتھ آئی ہے: "إدام دبغ الإهاب فقد طهر"۔

(۱) تاج المصروف متن للمصنف "خلا"۔

(۲) البدائع ۵/۲۲۳، لشرح المکیر مع جامعہ المدنی ۳/۳۵۳، جامعہ المدنی

۱/۲۱۵، انشی ابن قدامہ ۳/۲۵۳، ۲۶۱، لایطام الحدیث ۵/۲۶۳۔

(۳) اقلیہ ۱/۲۲۳۔

تخلیہ ۳-۴

ہو: مقولات کی حق میں تسلیم یا توثیق کی مناسبت سے ہوئی یا عرف میں رائے طریقہ سے جس کی بحث آ رہی ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ تخلیہ تسلیم کی ایک نوبت ہے اور قبضہ سببوں سے حاصل ہونے والا نتیجہ ہے اس سے تسلیم بھی منتقل کرنے اور ملے جانے سے ہوئی تو بھی تخلیہ کے درمیان میں کسی نے ایک گھر فرشتہ آیا اور رائے نے بھی فرشتہ کی کے درمیان ساری رکاوٹیں دور کر کے ایسا تخلیہ کر یا کہ فرشتہ کی اس پر تصرف کرتا ہو تو بایں کی طرف سے تسلیم فرشتہ کی کی طرف سے قبضہ کا ہوا ہو جائے گا (۱)۔

اجمالی حکم:

۴- زمین کا تخلیہ بالاتفاق قبضہ ہے، اسی طرح اگر درختوں پر لگے ہوئے چلنے والے فرشتہ کئے گئے تو منہی اثر ثانیہ کے ایک اس میں بھی تخلیہ ہی قبضہ ہے، مالک اور حائلہ کو اس سے اختلاف ہے (۲)۔

مقولات کے تخلیہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفی کی رائے، ثانیہ کا ایک قول اور حائلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ تخلیہ قبضہ کے حکم میں ہے بشرطیکہ بلا مشقت میں پر قدرت حاصل ہو جائے اور تخلیہ بیع کی انواع کے اعتبار سے الگ الگ ہوگا، مثلاً گھر میں رکھے ہوئے گیسوں کا معاملہ ہو اور گیسوں والا صاحب معاملہ کو گھر کی کنجی دے دے، اور صورت حال یہ ہو کہ نقل کھولنا اس کے لئے آسانی ممکن ہو تو یہ قبضہ ہے، چہ اگاد میں موجود گائے میل وغیرہ کو اشارے سے دکھا دیا جائے تو یہ قبضہ ہے، کپڑا ایسی جگہ رکھ دیا جائے کہ اس کا ہاتھ ہاں تک پہنچ سکے تو یہ قبضہ ہے، کسی گھر میں ہند گھوڑے یا پرندے کو باندھ کر

اس کو کسی چیز کے جمع کرے اور اس پر تصرف کی قدرت حاصل کرنے کے معنی میں استعمال کیا ہے (۱)۔

تخلیہ اور قبضہ کے درمیان دو لحاظ سے فرق ہے:

۱۔ اس لحاظ سے کہ تخلیہ قبضہ کی ایک نوبت ہے، چونکہ قبضہ دوسرے امور سے بھی حاصل ہوتا ہے مثلاً ماتحت میں کوئی چیز ملے لے یا اس کو منتقل کر لے یا ضائع کر دے، اس لئے کہ بیع اور مانع کے قبضے میں ہو، فرشتہ کی اس کو ضائع کر دے، فرشتہ کی کو تاہن فرار دیا جائے گا (۲)۔

۲۔ دوسرے اس لحاظ سے کہ تخلیہ دینے والے کی طرف سے اور قبضہ لینے والے کی طرف سے ہوتا ہے، جب بایں فرشتہ کی اور بیع کے درمیان تمام موانع ختم کر کے تخلیہ کر دے تو بایں کی طرف سے تخلیہ حاصل ہوگا و فرشتہ کی کی طرف سے قبضہ (۳)۔

ب۔ تسلیم:

۳- کسی بھی کی تسلیم کا مصدب ہے کہ کسی کو وہ چیز دے دے یا اس کے سے خالص محفوظ بنا دے، کہا جاتا ہے: "سلم الشيء له" اس سے وہ چیز اس کے سے خالص کر دی، دے دی، تسلیم معنی کے لحاظ سے تخلیہ کے بہت قریب ہے، یہاں تک کہ حنفی کہتے ہیں کہ ہمارے رائے ایک تسلیم ہی تخلیہ ہے (۴)۔

صہور کی رائے میں تخلیہ تسلیم اس وقت ہے گا جبکہ معنی غیر متحول

(۱) شرح مرشد البحرین ۵۸/۱، البدائع ۲۳۶/۵، قلیوبی ۲۱۵/۲، الخطاب ۲۲۶/۳، اسی ۲۲۶/۳۔

(۲) البدائع ۲۳۶/۵، کشاف القناع ۲۳۲/۳، قلیوبی ۲۱۱/۲، ۲۱۷/۲۔

(۳) قلیوبی ۲۱۵/۲، الوجیز للقرنی ۱۳۶/۱، البدائع ۲۳۲/۵، اسی ۲۵/۲۔

(۴) معجم الفقہ ۱۸۷، "سلم" البدائع ۲۲۳/۵۔

(۱) البدائع ۲۳۲/۵، الدرر النقی ۱۳۵/۳، المجموع ۲۶۵/۹، ۲۷۲/۲، اسی لاسن قدیمہ ۱۳۵/۳۔

(۲) شرح سنائی ۱۳۶/۳، جوہر ۵۲/۲، المجموع ۲۷۲/۲، اسی ۱۱۸/۱۱۔

تخلیہ ۵-۶

مددگار کے پکڑنا ممکن ہو تو یہ قبضہ ہے (۱)۔

ہوگا۔ اس لئے کہ قبضہ کے عدم قی کا ضابطہ باقی رہشہ کی پر ہوتا ہے (۱)۔

یہی ہے: "ضمان" کی اصطلاح۔

مالکیہ نے تو "آگے بڑھ کر یہ بات کہی ہے کہ قی صحیح میں ضمان محض عقدی سے حاصل ہو جاتا ہے، قبضہ کی بھی حاجت نہیں ہوتی، سوائے چند صورتوں کے مثلاً غائب کی قی، قی کا سودا، قی کا خرید و اور ایسی چیزوں کی قی جس کی اوائلی کیل، وزن یا عدد سے ہو (۲)۔

بعض ایسے عقود بھی ہیں جو قبضہ کے بغیر عمل نہیں ہوتے، مثلاً، عقد رہن، قرض، عاریت اور سہہ وغیرہ، بعض میں قی ضروری نہیں بھی ہے، مثلاً، قی میں اگر تجلید اپنی شرط کے ساتھ پیدا ہے تو اس کے قبضہ ہونے کا اعتبار یا جائے تو مقدم نام ہو جائے گا ورنہ اس پر عقد کے احکام مرتب ہوں گے۔

ان مسائل اور قبضہ تجلید کے احکام سے متعلق تنبیہات کے لئے "قبض" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

بحث کے مقامات:

۶- فقہاء نے عقد قی میں قی (فرحت کر، دہی) کے طریقہ تسلیم پر بحث کے ضمن میں تجلید پر بحث کی ہے، یہی طرح فقہاء، رہن اور سہہ وغیرہ معاملات، عقود، ان میں قبضہ کا حکم، کرنا جاتا ہے، ان میں بھی تجلید کا کرنا ہے، جبکہ یہ معاملات عقار یا منقولات سے متعلق ہوں (۳) بعض فقہاء نے جنالیات کی بحث اور ضمانت پر قیدی کی

حنفیہ کے نزدیک تجلید کے قبضہ ہونے کی شرط یہ ہے کہ مالک کے کہ میں نے تمہارے ورثہ کے درمیان تجلید کر دیا، اور اس نے یہ نہیں کہا یہ میرا ہے تو قبضہ متصور نہیں ہوگا، واضح رہے کہ اس سے مراد قبضہ کی جازت ہے، خاص تجلید کا عقد و لسانی شرط نہیں ہے (۴)۔

شافعیہ کے یہاں معتد قول کے مطابق یہ ہے کہ عاقل و بالغ شخص کی جاتی ہو مثلاً سہی، رہن وغیرہ اس پر قبضہ اس وقت ہوگا جب اس کو کسی جگہ منتقل کر دیا جائے جو مالک کی خاص نہ ہو، جس چیز کو ہاتھ میں لیا جاتا ہو مثلاً درہم، دنانیر، کپڑا، کتاب وغیرہ، اس پر قبضہ ہاتھ میں لینے کے بعد ہی ہوگا (۵)، حنبلیہ بھی اسی طرف گئے ہیں (۶)، ان حضرات کے نزدیک منقولات پر قبضہ کے لئے صرف تجلید کافی نہیں ہے۔

مالکیہ نے صریح کی ہے کہ عتار کا تجلید اور اس طرح کر دیا جائے کہ مشتری اس پر تصرف کر سکے، مثلاً کچی ہو تو کچی حوالہ کر دی جائے، تو یہ مشتمل کا قبضہ کر دیا جائے گا، عتار کے مالک و مشتری میں پر قبضہ لوگوں میں متعارف طریقہ ہے ہوگا، مثلاً کپڑا، اپنا پاس محفوظ کر لے، اور چاندی کی باتھ میں لے لے (۷)۔

۵- ان صورتوں میں تجلید تسلیم اور قبضہ متصور ہوتا ہے، ان میں ضمان تجلید کرے، لے کے، سے منتقل ہو کر تافض کے، سے میں پیدا جاتا ہے، اب وہی شمار ہوگا، رہن، مثلاً عقد قی میں جب جاتی ہو مشتمل کی کے درمیان تجلید کر کے قبضہ کر لیا یا تو اب ضمان مشتمل پر

(۱) من ماجدین ۳۳، مجموع الفتاویٰ ۳۱۵، ۳۲۰، اسی لابن قدامہ ۳۵۳۔

(۲) من ماجدین ۳۳۔

(۳) مجموع الفتاویٰ ۳۵۰، ۳۵۲۔

(۴) اسی لابن قدامہ ۳۱۶، ۳۱۹۔

(۵) حوالہ لکھل، ۵۱۳۔

(۱) البدیع ۵، ۳۳۰، الفتاویٰ اربعہ ص ۶۴، بیچر ملخالی ۳۶، اسی

۳۵، ۳۰۳۔

(۲) البدیع ۳۶، الفتاویٰ اربعہ ص ۱۶۲۔

(۳) من ماجدین ۳۳، ۳۳۲، جوہر الاکلیل ۵۰۲، ۵۰۳، قلیبی ۵/۲، ۵۱، اسی

۳۶، ۳۵۳۔

تخمیس ۱-۲

رہل کے سسے میں تخید کو آزدی دینے و آزدی کرنے کے معنی میں دکر
یا ہے (۱)۔

حضرت نقباء نے ”کتاب حج“ میں را۱۰۰ کے تخید کا معنی بیان
یا ہے کہ را۱۰۰ رکابوں سے پاک ہو جیسے شمس و قمر (۲)۔

تخمیس

تعریف:

۱- لغت میں ”تخمیس“ کہتے ہیں کسی چیز کے پانچ حصے بنانے کو،
فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال مال غنیمت کا پانچواں حصہ لینے
کے معنی میں مشہور ہے (۱)۔

اجمائی حکم:

الف- مال غنیمت کا خمس نکالنا:

۲- امام پر واجب ہے کہ پورے مال غنیمت کو پانچ حصوں میں
تقسیم کرے اور پانچواں حصہ نکال کر چار حصے مجاہدین میں تقسیم
کرے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَأَعْمُوا أَنَّمَا عَصَمَ مِن
شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْمَسَاكِينِ وَإِنَّ السَّبِيلَ“ (۲) اور پانچ حصے جو کچھ تمہیں
پہلو غنیمت حاصل ہو، سو اس کا پانچواں حصہ اللہ اور رسول کے لئے
اور (رسول کے) قراہت داروں کے لئے اور یتیموں کے لئے اور
مستحقوں کے لئے اور مسافروں کے لئے ہے۔ فقہاء کے درمیان
اس بارے میں کسی اختلاف کا علم نہیں کہ جو مال غنیمت قرآن نے
اس کا خمس نکالا جائے گا۔



(۱) لمصباح المیزان جامع الفوائد مادة ”تخمیس“۔

(۲) سورۃ انفال، ۱۳۔

۱۲۲ھ بمطابق ۷۴۰ء

۱۲۳ھ بمطابق ۷۴۱ء

تختیس ۴-۴

البتہ اس آج نے شافعیہ سے ایک قول غل کیا ہے کہ اگر امام کسی ضرورت کی وجہ سے جس نہ بکا لئے کی شرط کا، بے قیاس کی شرط مانند ہوگی اور جس نہیں بکا لاجا بے گا، میں امام مذہبی نے اس قول کو ثناء و ہر باطل تر رویہ ہے (۱)۔

المتہ فقہاء کے درمیان قیمت قرار پانے کا معیار، جس کا مصروف بقیہ چار اقسام کی تقسیم کا طریقہ جس کے مستحقین کی شرائط کے بارے میں خلاصہ تفصیل ہے جسے ”قیمت“ کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

پ۔ فے کا خمس نکالنا:

۳- حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک اور حنابلہ کا خلیفہ مذہب یہ ہے کہ فسے کا خمس نہیں نکالا جائے گا، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَمَا آتَاكَ اللَّهُ عَلَىٰ وَصُولِهِ مِنْهُمْ لِمَا أَوْجَعْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خِيَلٍ وَلَا رِيبَ فِيهِ“ (۴) (جو کچھ اللہ نے اپنے رسول کو ان سے بطور فسے دلویا، سو تم نے اس کے لئے نہ گھوڑے دوڑائے اور نہ اونٹ)، اس آیت میں فسے کو ترم مسماہ نوہ کی چیز قرار دیا گیا ہے۔

حضرت عمرؓ نے جب یہ آیت کریمہ پڑھی تو فرمایا کہ اس آیت
 کے تمام مسلمانوں کا خاطر کر رہا ہے، اور اگر میں رعد و برق کا آواز نہ سمجھتا (۳)
 کے چہرے تک نہیں ہے اس کا حصہ نہ رہ پھینچے گا۔ جس کی خاطر اس کی

() الفرائض سہر ۲۵۳ طبع دارالمعرفۃ فتح القدیر سہر ۲۲۰ روحہ طحاہین
 ۱/۶۱ سہر ۸۶۵۸۵ مفتی الحاج سہر ۱۰۱۰۱۰ طبع کردہ دار احیاء التراث
 العربیہ، حاشیہ نعوی علی شرح المرسد ۸۴۳ طبع کردہ دارالمعرفۃ بدیہ
 کعبہ ۱/۳۹۰ طبع دارالمعرفۃ جوامع طاکیل ۱/۲۶۰، مفتی مع الشرح الکبیر
 ۲۹۸/۲۔

۱۳۰۰ (۱۳۰۰)

(۳) ”مردخیر“ یمن کی سر زمین میں قبیلہ حمیر کے مقامات میں ہے۔

چیتائی کھسی عرق آلوٹیس یونی ہوئی۔

شائعیہ اور حجابہ میں سے ”لُحْرَقِی“ کی رائے اور امام احمد کی دو روایتوں میں سے ایک روایت یہ ہے کہ فے کا ٹھس نکالا جائے گا، اور اس کو مالِ غنیمت کے ٹس کے مصارف پر صرف کیا جائے گا۔

کتاب میں سے کافی کا خیال یہ ہے کہ اے صرف اہل جہاد کا
 حق ہے، اور لوگ مثلاً عربی یا دولوں جو آپ کو جہاد کے سے
 تیار نہیں کرتے۔ اس کا اس میں کوئی حصہ نہیں ہے، اس سے کہ یہ نبی
 کریم ﷺ کو اس بنا پر ملتا تھا کہ آپ ﷺ کے درپے نصرت
 حاصل ہوتی تھی، لیکن جب آپ کا وصال ہو گیا تو یہ اس کو یاد جانے
 لگا جو اس سلسلہ میں آپ کا قائم مقام ہوتا، یعنی مقتدائیں
 (مجاہدین) یہ کہ، اور لوگ (۱)۔

مے کی تعریف اور اس کے صرف مے متعلق فقہاء کے یہاں کچھ تنبیہات ہیں۔ جو ”مے“ کی اصطلاح میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

ج- بزور قوت مفتوحہ اراضی کا خمس:

۴۔ شافعیہ کی رائے، مالکیہ کا ایک قول اور حنابلہ کی ایک روایت جس کو ہر مصلاب نے مکر یا ہے، یہ ہے کہ بڑی قوت فتح کی جانے والی اراضی کا خمس نکالا جائے گا، اس لئے کہ اراضی بھی غنیمت ہیں، جیسے مشرکین کے دھرمے اسواہل غنیمت ہیں جن پر امام نے قبضہ کیا ہو خواہ وہ کم ہوں یا زیادہ، اور خدا کا حکم مال غنیمت کے بارے میں یہ ہے کہ اس کا خمس نکالا جائے (۲)۔

(۱) تاریخ تصانیف ۷۰۶ طبع انجالیہ جامعہ المدنی علی شریح دارالسلام ۱۹۲۳ء
ایک جلد ۵۰۲ ص ۵۰۳ روح المعانی ۵۵۴ ص ۵۵۵ خلاص المسائل پر مبنی و ردی
ص ۱۲۶ طبع اٹلس، کافی ص ۱۸ ص ۱۹ تصانیف کتب المکتب الاسلامی۔

(۲) امام الخاقانی سر ۱۰۳ طبع مصریہ حکام اسطفا بہ الماوروی ص ۷۳ ،
حاجیہ الموروی ۲/۲۸۸، الکافی سر ۲۲۸۔

تقسیم ۵

ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ سب امام غامیس کے درمیان زمینیں تقسیم کرے۔ تو مجدد وغیرہ کے کلام کا تقاضا یہ ہے کہ جس نکالے، اس سے کہ انہوں نے کہا ہے "کاملتول" یعنی "تقول کی طرح، ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ امام احمد اور غامی کے کلام کے عموم و در واقعہ خیر سے رہنمائی ملتی ہے کہ جس نہیں نکالا جائے گا اس سے کہ یہ ہے ہے قیمت نہیں ہے (۱)۔

۱۔ سلب (مقتول کافر کے جسم سے حاصل کردہ مال) کا جس نکالنا:

۵۔ سلب کا جس نہیں نکالا جائے گا، خواہ امام نے یہ اعلان کیا ہو کہ "جو کسی کافر کو قتل کرے گا اس کا سامان اس کو ملے گا" بلکہ یہ اعلان نہ کیا ہو، اس لئے کہ حضرت عرف بن مالک اور خالد بن الولید سے روایت ہے: "ان السبي سبيته ففضي في السلب للقتال ولم يخصص السلب" (۲) (نبی کریم ﷺ نے سلب کے بارے میں قاتل کے لئے فیصلہ فرمایا اور اس کا جس نہیں نکالا)۔

ثانیہ کا مشہور قول اور حنابلہ کا مسلک یہی ہے، یہی مذہبی، لیث، اسحاق، ابو عبیدہ اور ابو ثور کی بھی رائے ہے (۳)۔

حنفی اس طرف گئے ہیں کہ امام کو مال غنیمت غامیس کے ہاتھ میں پہنچنے سے قبل سلب کو بطور نفل (انعام) دینے کا اختیار ہے، ورنہ نفل کی چیز میں جس نہیں ہوتا، اس لئے کہ جس غامیس کی مشترک غنیمت

حنفی کا مسلک اور مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ امام کو اختیار ہے کہ یہ تو دیگر اموال غنیمت کی طرح مفتوحہ اراضی کا بھی جس نکال کر بقیہ اراضی غامیس (مجددین) میں تقسیم کرے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے خیر میں یہ تھا یا نفل اراضی کو ان کی اراضی پر باقی رکھے ورنہ پر تیزی ورنہ کی اراضی پر شریعت مقرر کرے، جیسا کہ حضرت عمر فاروقؓ نے بائق صحابہ سو و عراق کے ساتھ کیا تھا، صاحب "الدر المختار" کہتے ہیں کہ غامیس (مجاہدین) کی حاجت کے وقت پہلی صورت زیادہ بہتر ہے (۴)۔

ابن عابدین کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اس لئے ایسا کیا کہ اس وقت ہی کرنا زیادہترین مصلحت تھا، جیسا کہ واقعہ سے معلوم ہوتا ہے، یہ مطلب نہیں ہے، یہی لازم ہے، امر لازم یہی ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے یہ زمین کو نبلہ میں تقسیم فرمایا تھا، معلوم ہو کہ امام کو اختیار ہے کہ جو زیادہترین مصلحت دیکھے ورنہ۔

مالکیہ کا مشہور قول اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ نہ ہر قوت مفتوحہ اراضی کا جس نہیں نکالا جائے گا اور نہ اس کو تقسیم کیا جائے گا، بلکہ وہ اراضی وقف ہوں گی اور ان سے حاصل شدہ منافع مسلمانوں کے مفاد میں خرچ کئے جائیں گے، اس لئے کہ مسور انرم علیہ السلام کے بعد خانہ ورنہ مفتوحہ اراضی کو تقسیم نہیں یا (۲)۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ امام کو مفتوحہ اراضی میں اختیار ہے کہ اموال مفتوحہ کی طرح اس کو تقسیم کرے یا عام مسلمانوں پر وقف کر دے۔

(۱) ابن عابدین ۲۲۹ھ، الہدایہ مع شروحا ۳۰۳، ۳۰۴، طبع الامریہ جامعہ الہدی علی شرح المرسلہ ۸/۲۔

(۲) جامعہ الہدی ۸/۲، الکافی ۳۲۸/۳، ۳۲۸/۳، طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۱) الکافی ۳۲۸/۳، ۳۲۸/۳، ۱۹۰۔

(۲) جامعہ الہدی علی السلب للقتال، "کی روایت الہدایہ (۳/۱۵) طبع عزت حیدر عباسی نے کی ہے، ابن حجر (المنہج ۱۰۵) طبع مکتبۃ المطابع الحنفیہ میں کہتے ہیں کہ یہ روایت صحیح مسلم میں ہے (۵/۲۵) طبع دار الفکر۔

(۳) روایت غامیس ۳۷۵/۱، ۳۷۵/۱، طبع کردہ المکتب الاسلامی، کثرت القناع ۳۵۵ طبع مصادرات، الکافی ۳۰۳، ۳۰۳، طبع علی اشرف المکیہ ۲۶۱۔

تختیسی ۶

میں : جب ہوتا ہے ، و فاعل اس کو کہتے ہیں جو امام نے نفس ، لے کے
 سے خاص رویہ ہو ، وہ ہر وہ فاعل ثمرت اس سے قائم رہا ہو اس
 سے اس میں تمس : جب نہیں ہوگا ^(۱)۔

مالکیہ کی رائے میں سب متعلقہ نفل کے ہے، اس لئے امام کے اس طاب کے حد تک جو بھی سی کانز کو قتل کرے گا اس کا سامان اسی کو ملے گا۔ جو شخص بھی سی کانز کو قتل کرے گا اس کے سامان کا وہ مستحق ہوگا، ورنہ ہم کوئی بھی نفل اپنی صوبہ پر سے ختم ہی میں سے دے سکتا ہے، اس لئے کہ نفل دینے کا اختیار ختم ہی سے ہے۔ یعنی ختم کے لئے۔ چار حصوں سے نہیں، یہی حکم سب کا بھی ہوگا (۲)۔

لیکن اگر امام قافل کے لئے سلب کا اعلان نہ کرے تو خفیہ ہر مالکیہ کی رائے، ثوری کا قول اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ قافل مقتول کے سہانہ مستحق نہیں ہوگا یہ بھی متعلقہ مال قیمت کے متصور ہوگا، یعنی اس سہانہ کا بھی ٹیس نکالا جائے گا۔ جو اہل ٹیس کے درمیان تقسیم کیا جائے گا۔ اور باقی سامان ۱۰۰ روپے اہل قیمت کی طرح تقسیم کیا جائے گا۔ جس میں قافل اور خفیہ قافل سارے مہاجرین برابر ہوں گے (۳)۔

ثنا فعیہ کا یک دھر قول جو ان کے قول مشہور کے مقابل ہے، یہ ہے۔ سب کا خمس نکال کر اہل خمس میں تقسیم یا جائے گا، باقی اس کے چار خمس ناقص کو بیس گئے، پھر باقی غنیمت کی تقسیم ہوگی (۳)۔

سلب کی تعریف اور اس کے استحقاق کی شرائط میں فقہاء کے
 یہاں کچھ تفصیل ہے جس کے لئے ”تفصیل“، ”سلب“ اور ”غنیمت“
 کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

۲۔ رکاز کا جس کا لٹا:

۶۔ رکاز (۱) کا خمس نکالنے کے بارے میں فقہاء کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ البتہ کچھ شرائط میں ذکر انہوں نے کیا ہے، اس نے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”المعجماء جبار، والجتر جبار، والمعدن جبار، وفي الرکاز الخمس“ (۲) (چرواہے میں کوئی ضامن نہیں، کنوئیں میں کوئی ضمان نہیں، کان میں کچھ ضمان نہیں، اور رکاز میں خمس ہے) اور اس لئے بھی کہ رکاز کا مال ہے جس پر اسلام کے ذریعہ علیہ پایا گیا ہے، اس لئے اس میں خمس واجب ہوگا، جس طرح کہ مال غنیمت میں خمس واجب ہوتا ہے (۳)۔

رکار کی تعریف، اس کی نوع، نوع کا حکم، اس کے خمس نکالنے کی شرائط اور خمس کے مصرف کے بارے میں کچھ اختلاف اور تفصیل ہے جس کا محل ”رکار“ اور ”زکاۃ“ کی اصطلاحات ہیں۔

(۱) "مہر کفر کا مال مفتون" المصباح ج ۱ ص ۲۰۰۔

(۲) حدیث مجمع و جبار... کی روایت بخاری (صحیح ۳۶۳ طبع

استغیث اور مسلم (۳۳۲/۳ طبع لکھنؤ) نے کی ہے۔ الفاظ بھاری کے ہیں۔

(۳) جرائع الصنائع ۱۶/۲، الخزانة ۲۸۸/۱، حاشية الهدى ۱/۳۶، مستطاع كرده

دار المعرف، دمشق، ۱۳۹۵ هـ، طبع مصنفی الخ، روضه الخ، ۱/۲، ۸۸۶، ۸۸۷.

کتاب ۳۳۵۱ مع الشرح الكبير ۲ / ۶۴۰

(ر) بدائع الصنائع ۵/ ۶ طبع اجمالی، مع التقدیر ۳۳۳ ۵۳۳ ۳۳۳ طبع مصریہ

(۲) جامعیت: بهر وی علی‌تشریح هر ماده ۳۴۳ تا ۳۴۸ را شرح
الکبیر ۳۴۸-۳۴۹

(٣) بدائع الصنائع، ج ١، ص ٥٨، فتح المقيّد، ص ٢٢٢، ص ٢٢٢، حاشية الهدوي على شرح

الرساله ۴/ ۳، بدیه المجهول ۱/ ۳۹ طبع دارالعرف الغنی مع اشرح الکبیر

۱۶/۳۲۶، ۲۷۷ که کتاب اقتباس ۵۵۳ طبع اصاری است۔

٢ روضة الطالبيين ١٠٤٥ هـ

مختص ۳-۴

مختص کی امامت:

۳- پیدائشی مختص، جس کی گفتگو میں نرمی اور اعضاء میں چمک پیدائشی طور پر ہو۔ کسی بڑے فعل میں مشہور نہ ہو تو اس کو فاسق نہیں قرار دیا جائے گا، اور احادیث میں وارو نہ مت اور لعنت اس سے متعلق نہیں ہوگی، اسی بنا پر اس کی امامت صحیح ہے، لیکن محکف اس کو کسی عادتیں چھوڑنے اور بدترجیح ترک کی عادت ڈالنے کا پابند کیا جائے گا، پس اگر کوشش کے باوجود وہ کامیاب نہ ہو سکے تو قائل امامت نہیں ہے (۱)۔

لیکن جو شخص جاں بہ جہر نہ چل سکاں اور رفتار مختص میں عورتوں کی نقل اتارے تو یہ بدترین عادت اور سخت معصیت ہے، ایسا شخص گناہ گار اور فاسق ہے، اور فاسق کی امامت حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک مکروہ ہے، مالکیہ کی بھی ایک روایت یہی ہے، حنابلہ کی رائے کہ مالکیہ کا یہ قول یہ ہے کہ فاسق کی امامت باطل ہے (۲)، جیسا کہ اصطلاح امامت ملاقات فقہ ۲۴۲، فقیہ فقہ ۲۴۲، مختص فقہ ۲۴۲ میں تفصیل سے بیان یا جا چکا ہے۔

ہماری نے زہری سے ان کا قول نقل کیا ہے کہ ہم مختص کے پیچھے مار پڑھنے کی رائے نہیں رکھتے، لایہ کہ یہی مجہوری ہو جس سے کوئی چارہ کار نہ ہو (۳)۔

مختص کی شہادت:

۴- حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ مختص کی شہادت قبول نہیں کی جاتی، وہ ایسا مختص ہے جس کی رفتار مختص میں نرمی اور چمک ہو ورنہ

زیب و زینت اور رفتار مختص میں مشابہت اختیار کرنا حرام ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "لعن النبی ﷺ المحشی من الرجال والمترجلات من النساء" (۱) (نبی کریم ﷺ نے مختص بننے والے مردوں، عورتوں، بننے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے)، ایک دوسری روایت میں ہے: "لعن رسول اللہ ﷺ المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے مختص بننے والی عورتوں کی مشابہت اختیار کرنے والے مردوں، مردوں کی مشابہت اختیار کرنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے)۔ حامد ابن حمر "فتح الباری" میں فرماتے ہیں کہ ممانعت اس لوگوں کے ساتھ خاص ہے جو جان و جہر میں حرکتیں کریں، جو پیدائشی طور پر ہی ایسا ہو تو اس سے کسی حرکتوں کے پہلے چھوڑے، اس طرح کی عادت سے باز رہنے کا حکم دیا جائے گا، اگر وہ ایسا نہ کرے، نتیجہ پین کی عادت پر جائے تو نہ مت اس سے متعلق ہوگی، خصوصاً اس وقت جبکہ اس کی طرف سے کوئی ایسی حرکت نہ ہو جس سے اس کی رضامندی ظاہر ہو۔ رہائش لوگوں کا علی الاطلاق یہ ناک جو پیدائشی مختص ہو وہ قائل مذمت میں ہے، تو قول اس صورت پر محمول ہے جبکہ ایسا شخص مسلسل تدبیر عادت کے باوجود رفتار مختص میں عورتوں کی نزائت، چمک کے ترک کرے پر قادر نہ ہوئے (۳)۔

(۱) حدیث: "لعن النبی ﷺ المحشی من الرجال والمترجلات من النساء" کی روایت بخاری (صحیح ۱۰/۳۳۳ طبع استقبر) کرنے کی ہے۔

(۲) حدیث: "لعن رسول اللہ ﷺ المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال" کی روایت بخاری (صحیح ۱۰/۳۳۲ طبع استقبر) کرنے کی ہے۔

(۳) فتح الباری ۱۰/۳۳۲، ابن ماجہ ۳۸۱۸۔

(۱) الخلیفی ۲۲۱، فتح الباری ۱۰/۳۳۲، منہاج ۲۸۳/۸۳۳۔

(۲) مراتی اصلاح ۱۵۶، جوہر الاکلیل ۸۲، ۸۳، مفتی الکتاب ۲۴۳، ۲۴۴۔

کتاب الفتاویٰ ۷۵۷۔

(۳) فتح الباری ۱۰/۳۳۲۔

مخٹ ۵-۶

لوگوں کو بھی بتایا ہے۔ وہ آیت یہ ہے: "أَوِ الْغَابِیْنَ عِیْرَ اُولٰٓئِیْ
الَّذِیْنَ مِّنَ الرِّجَالِ" (۱) "اور ان مردوں پر جو غائبی ہوں (اور
عورت کی طرف) انہیں، رات کو نہ ہو۔"

لیکن ثانیہ "اور ان غائبیوں کی طرف گئے ہیں کہ یہ مخٹ کے
لئے بھی عورتوں کو دیکھنا جائز نہیں جس کو عورت کی حاجت نہ ہو، اس
باب میں وہ مردوں کے حکم میں ہے، استدلال اس حدیث سے کیا گیا
ہے جس میں ارشاد ہے: "لَا یَدْخُلُ هُوْلَاءُ عِیْکَیْ" (۲) (یہ
مخٹ) لوگ تمہارے پاس ہرگز نہ آئیں۔

مخٹ کی نزہت:

۶- بالاتفاق مخٹ جہاں جس میں کسی فعل بد کا ارتکاب نہ ہو، کسی
معصیت ہے جس پر نہ حد ہے نہ کفارہ، اس کی مزہق گیری ہے، کسی
مزہ جو حرم کی حارثہ اور شرم کی ٹنگی کے مناسب ہو۔ روایت میں آیا
ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سب کو بلا بطنی کی مزہ "کی اور ان کو نہ نہ
سے نکال دینے کا حکم دیا، "اور رشتہ دار، اور احقر جو ہم میں
ہو تو کم" (۳) (ان کو تم اپنے گھروں سے نکال دو) آپ ﷺ کے
بعد صحابہ کرام بھی یہی رہا (۴)۔

لیکن اگر ان سے بچو گے پن کے ساتھ ساتھ بد فعلی (لواطت)
کرائے کا صلہ دے بھی ہو تو ان کی مزہ کے بارے میں فقہاء کے درمیان

(۱) سورہ نور ۳۱۔

(۲) ابن ماجہ ۵۲۹، اسنی ۱۱۲/۳، ابوداؤد ۱۱۲/۳، ابویوسف ۵۶۱، ۵۶۲۔

(۳) حدیث ۳۰ لا یدخل ہولاء عییکس کی روایت بخاری (متفق ۳۳۳/۱۰)۔

(۴) حدیث ۳۰ احقر جو ہم میں ہو تو کم کی روایت بخاری (متفق ۳۳۳/۱۰)۔

(۵) ترمذی ۳۲۰، ابوداؤد ۱۱۲/۳، اسنی ۱۱۲/۳، ابویوسف ۵۶۱، ۵۶۲۔

جہاں وہ عورتوں کی قس ثابت ہو، عین جس کے حکام میں رہی ہو
غصہ، عین چپک بید نہ ہو، وہ وہی فعل کے لئے مشہور نہ ہو وہ وہ
عادت ہے، اس کی شہادت قبول کی جائے گی۔

ثانیہ "وہ صاحب کے نزدیک عورتوں کے ساتھ شبہ ایسا حرام
ہے جس سے اس کی شہادت مرد ہو جو جاتی ہے۔" خلاصہ یہ کہ اس
سے مراد جہاں وہ عورت کا اختیار کرتا ہے شخص وہ شہادت نہیں جو
اور کی طور پر ہی میں ہوتی ہے۔

مالکیہ کے نزدیک مجبوعہ یعنی بے حیائی کی باتوں کی وجہ سے
شہادت رد کر دی جاتی ہے، اور مجبوعہ کے قبیل کی چیز مخٹ بھی ہے۔
جو تفصیل صعب۔ یہ بات کی ہے اس پر کیا تمام مذاہب متفق
ہیں، جس کی تفصیل "شہادت" کے باب میں موجود ہے (۱)۔

مخٹ کا عورتوں کو دیکھنا:

۵- ایسا شخص جو مذکورہ معنی میں مخٹ ہو، نیز جس کو عورت کی اشتہاء
ہوتی ہو، اس کے لئے بالاتفاق عورتوں کو دیکھنا یا ان کی طرف جہانگنا
حرام ہے، اس لئے کہ وہ قوت مردانگی رکھنے والا قاسق شخص ہے، جیسا
کہ ابن عابدین نے بیان کیا ہے۔

البتہ پیدائشی مخٹ جس کو عورت کی حاجت نہ ہو، اس کے
بارے میں مالکیہ، حنابلہ، و شافعی کی صراحت یہ ہے کہ ایسے شخص
کو عورتوں کے ساتھ چھوڑنے کی گنجائش ہے، وہ عورتوں کو دیکھنے کو
مضائق نہیں۔ استدلال اس آیت سے یا یا ہے جس میں ان لوگوں
کا بیان ہے جن کے سے عورتوں کو دیکھنا یا ان کے سامنے رجعت کے
ساتھ عورتوں کا جہانگنا کہا گیا ہے، ان ہی میں قرآن نے ان جیسے

(۱) تمیمی ۳۲۰، ابوداؤد ۱۱۲/۳، ابن ماجہ ۵۲۹، اسنی ۱۱۲/۳، ابویوسف ۵۶۱، ۵۶۲۔

تخوف، تحریف ۱-۲

تخوف ہے، اکثر فقہاء اس طرف گئے ہیں کہ اس پرنا کی مزاجاری کی جائے۔

ہام ابو حنیفہ کا خیال یہ ہے کہ اس کی نہ بھی تعزیری ہے جو کبھی قتل یا نذر تشدد پانے یا کسی بلند پہاڑ سے اترے ہوئے منہ نیچے ال پانے تک پہنچتی ہو سکتی ہے، اس لئے کہ اس کی مراد کے بارے میں صحابہ کا اختلاف منقول ہے۔

اس سلسلے کی تفصیل کے لئے ”حد“ ”عقوبت“ ”تعزیر“ اور ”لوط“ کی اصطلاحات کی طرف مراجعت کی جائے۔

بحث کے مقامات:

۱۔ فقہاء، تحریف کے احکام کا ذکر خیار عیب کے مباحث میں کرتے ہیں، بہرہ فرہست کیا جائے، الا غایم بحث ہو اسی طرح موشہات، نکاح اور اجنبی عورت کو دیکھنے کے مباحث، لباس اور زینت کے مسائل اور نظر و مباحث وغیرہ کے ابواب میں بھی ان کا ذکر کرتے ہیں۔

تخوف

تعریف:

۱۔ ”تحویف“ باب تھمیل سے مصدر ہے، لغت میں اس کے معنی ہیں: کسی شخص کو خوف زدہ کرنا، یا دوسروں کے لئے اس کو خوفناک بنانا، کہا جاتا ہے: خوفہ تحویفاً، یعنی اس نے اس کو خوف زدہ کیا، یا اس کی ایسی زنت بنا دی کہ وہ لوگوں کے لئے باعث خوف بن گیا، قرآن پاک میں ہے: ”إِنَّمَا دَلَّكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ“^(۱) (یہ تو شیطان ہی ہے جو تمہیں اپنے دوستوں کے ذریعہ سے ڈراتا ہے) یعنی شیطان تم کو ایسا بنا دیتا ہے کہ تم اس کے اویار سے ڈرتے ہو، غلبہ کہتے ہیں کہ اس کے معنی ہیں: شیطان تم کو اپنے اویار سے ڈراتا ہے^(۲)۔

فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال اس کے لغوی معنی ہی میں ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

انذار:

۲۔ انذار اسباب خوف یا کر ڈرنے کا نام ہے، جب کوئی شخص دوسرے کو ڈرائے اور باعث خوف چیز سے اس کو گاہ بردے، تو کو یہ



(۱) سورۃ آل عمران ۷۵۔

(۲) محیط الخط، القاموس المحیط، لسان العرب مادة ”خوف“۔

تخویف ۳-۵

اس نے اس کو انداز کیا (۱)۔

اس طرح تخویف کے مقابلہ میں انداز خاص ہے۔

ب۔ مال لوٹنے اور بے باک کرنے کی دھمکی:

۳۔ خبیہ کی رائے اور مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ مال چھیننے کی دھمکی بھی اگر وہ ہے، مثلاً ایک شخص نے کسی کو اپنے قابو میں کر کے کہا کہ یہ تو یہ گھر میرے ہاتھ سچ دو یا میں اسے تیرے دشمن کے حوالہ کر دوں گا، چنانچہ اس نے اس کے ہاتھ فروخت کر دی تو یہ بکرو کی بیچ کر اپنے گئے۔

”راہنما“ کی عبارت کے سیاق سے سمجھ میں آتا ہے کہ خبیہ میں ہمسائی نے یہ شرط لگائی ہے کہ اگر وہ اس وقت ترار پائے گا جب سارا مال بے باک کرنے کی دھمکی کی جائے (۲)۔

ثانیہ کا ایک قول، حنابلہ کا مذہب اور مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ زیادہ مال چھین لینے سے اس کو ضائع کر دینے سے اگر وہ ہو جائے گا۔

ثانیہ کا دوسرا قول اور مالکیہ کے تین قول میں سے ایک قول یہ ہے کہ مال چھیننے کی دھمکی اگر وہ نہیں ہے (۳)۔

اگر وہ کے مفہوم، اس کی انواع، شرائط، احکام اور اگر ہزار پانے، ملی، جسمانی کے سلسلہ میں فقہاء کے یہاں تفصیلات ہیں، ان کو کتب فقہ میں اپنے مواقع میں اور اصطلاح ”اگر وہ“ میں دیکھا جائے۔

دشست زدہ کر کے قتل کرنا:

۵۔ فقہاء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ خوفزدہ و

(۱) نہایۃ المحتاج ۱/۲۷۷، روحہ الفقہیین ۸/۵۹، ۶۰، لاصاف ۸/۳۳۰۔

(۲) حاشیہ من ملوین ۵/۸۰، طبع بولاق، بعد الما تک ۲/۶۹، طبع عیسیٰ عیسیٰ۔

(۳) بعد الما تک ۲/۶۹، نہایۃ المحتاج ۱/۲۷۷، روحہ الفقہیین ۸/۵۹، ۶۰، لاصاف ۸/۳۳۰۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

وہ صورتیں جن میں تخویف اگر نہ بنتی ہے:

غ۔ قتل ضرب و قید کی دھمکی:

۳۔ خبیہ اور مالکیہ کی رائے ”ثانیہ“، حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ قتل، شدید ضرب یا طویل قید کی دھمکی، یا اگر وہ ہے (۴)۔

البتہ اگر ملکی دار و ملکی قید کی دھمکی ہے تو اس کا حکم لوگوں کے طبقت و حالات کے لحاظ سے مختلف ہوگا، کسی لابی اور پچ سے شخص کے سے ایک کوزے کی یا ایک دن کے قید کی دھمکی اگر وہ نہیں ہے، بین ان وہ چیزوں کی دھمکی سی با عزت آدمی کے لئے اگر وہ بھی جائے گی، جس کو یہ معلوم ہو کہ ان دونوں چیزوں سے اس کو ذہت پہنچے گی، جس طرح کہ کسی ”وہ“ کے آدمی کو نہ ب شدید سے پہنچتی ہے، مثلاً، تافسی، درمیں شبہ کی مطلق قید، درمیں من کے حق میں اگر وہ ہے (۵)۔

حنابلہ میں تافسی کہتے ہیں کہ اگر وہ صرف قتل کی دھمکی کا نام ہے، ثانیہ کا ایک قول بھی یہی ہے جس کو تافسی نے غل یا ہے،

(۱) المروئی فی الفقہ ۲/۲۳۷۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۱/۲۷۶، طبع مصطفیٰ بکلی، البتہ شرح ہدایہ ۸/۵۳، جوہر لولکین ۸/۳۳۰، الفنی مع المشرع الکبیر ۸/۲۶۰، ۲۶۱، لاصاف ۸/۳۳۰، ۳۳۱، طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۱/۲۷۷، روحہ الفقہیین ۸/۵۹، البتہ شرح ہدایہ ۸/۵۵، حاشیہ من ملوین ۵/۸۱، الفنی مع المشرع الکبیر ۸/۲۶۱، ۲۶۲، لاصاف ۸/۳۳۰، جوہر لولکین ۸/۳۳۰، بعد الما تک ۲/۶۹، طبع عیسیٰ عیسیٰ۔

تخویف ۶، تخیر ۱

تخیر

تعریف:

۱- تحیر لغت میں "حیر" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "حیرتہ بین الشمسین" یعنی میں نے اس کو دیکھا ہے کہ اس میں اختیار ہے، "تحیر المشی" اس نے اس چیز کو اختیار کیا۔

اختیار کا معنی چنا، درجہ میں سے بہتر چیز کو طلب کرنا ہے، یہی معنی "تحیر" کا بھی ہے۔ استعارہ کا معنی ہے: کسی چیز کے بارے میں غلبہ طلب کرنا، "حار اللہ لک" یعنی اللہ تمہیں وہ عطا کرے جو تمہارے لئے بہتر ہو، الخیرۃ (یاد کے سکون کے ساتھ) اسی سے اسم ہے (۱)۔

اصطلاح میں فقہاء کے یہاں لفظ تحیر کا استعمال اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

اس طرح تحیر ان کے نزدیک شریعت کے مترادف چند پہلوؤں میں سے ایک پہلو کو منتخب کرنے کے سلسلہ میں مکلف کو یہ اختیار دینا ہے کہ دو مترادف طے کے لحاظ سے ان میں سے کسی ایک کی تعیین کرے، مثلاً کنارہ میں مکلف کو چند چیزوں کے درمیان اختیار دینا، قساص وغیرہ کے درمیان اس کو اختیار دینا، زکوٰۃ میں نکالی جانے والی اشیاء کی جنس میں اختیار دینا، نقد یا حج میں اختیار دینا، قیدیوں کے ساتھ ملوک کے بارے میں اختیار دینا، محراب پر عداوند کرنے

دشت زدہ کر کے قتل کرنا ممکن ہے، مثلاً کسی شخص نے کسی کے سامنے ٹکڑے روٹی لی، یا کچی جگہ سے اس کو بچایا، اور وہ خوف سے اس سے مر گیا، یا کوئی اس کے سینے پر چاٹ چکا، اور وہ جھج سے گھبرا کر مر گیا، یہ کسی نے اس پر سانپ پھینکا، اور وہ گھبرا کر مر گیا، وغیرہ (۱)۔
قتل کی نوبت ہو تو ان کی حیثیت، تخویف سے ہونے والے قتل کی صورتوں اور احکام سے متعلق تفصیلات کے لئے "قتل" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

تخویف کی وجہ سے اسقاطِ حمل:

۶- فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اگر کسی نے عورت کو ایذا دیا کہ اس کے بارے میں اس کا حمل سقط ہو گیا تو اس پر ضمان واجب ہو گا، اگرچہ قاتل اس اسقاطِ حمل میں کچھ نہ سمجھتا، تفصیل ہے (۲)۔
اسقاطِ حمل کی رائے کے لئے اصطلاح "اجتناب" کی طرف رجوع کیا جائے گا۔



(۱) معجم مع الشرح الکبیر ۵۷۸، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۷۷ طبع بولاق، بدائع الصالح ۲/۳۵۷ طبع الجزائر، الشرح المختصر للرد ۳/۳۲۲ نہایت المحتاج ۲/۳۲۰، ۳/۳۰، تلبی فی عمیرہ ۱۳۵۔

(۲) تلبی فی عمیرہ ۵۹۳، الشرح المختصر للرد ۳/۳۷۷، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۷۷ طبع بولاق، کشف القناع ۱/۱۶ طبع عالم الکتاب۔

(۱) تہذیب الاسماء والصفات طبع المجمع بہ المصاحف، ۱/۱۶۵ ج ۱۔

تخیر ۲-۶

میں اختیار دینا، اور اس کے ساتھ دو دیگر احکام ہیں۔

اس معنی میں تہیر اس بات کی دلیل ہے کہ شریعت میں ہدایت، ہولت و رہنمائی کے ساتھ اصلاح کی رعایت ہے جن میں شریعت نے اس کو تہیر کا حق دیا ہے جس کے نتیجے میں بدوں کو نفع حاصل ہوتا ہے اور اس سے ضرر دور ہوتا ہے۔

تخیر اصولیین کے نزدیک:

۲- اصلیں تہیر پر مشکو مباح مندوب، واجب بخیر، واجب موع موع کی بحث میں کرتے ہیں، اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

متفقہ غلط:

غف- ارجاحت:

۳- ارجاحت لغت میں: حال کرنا ہے، کہا جاتا ہے: ارجحت الشیء یعنی میں نے تمہارے لئے یہ چیز حال کی، مباح مطلق (ممنون) کی غلطی ہے۔

ارجحت ثقب، کی صیغہ میں: ارجاحت کی حد، کے اندر عمل کرے، لے کی مشیت کے مطابق کسی عمل کے کرے کی ارجاحت دینا ہے (۱)۔

ب- تفویض:

۴- تفویض "فوض" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: فوض الیہ الاختیار بین الشیئین لاختار احدھما (اس نے اس کو دو چیزوں میں سے ایک کے چن لینے کا اختیار دیا) اس نے اس کو دو

ایک چیز کو چن لیا، (اس سے تفویض طاق بھی ہے جو شوم چنی ہوگی کو دینا ہے کہ چاہے وہ طاق طے کر اس سے ملے جو چاہے یا اس کو پناہ دینا چاہے باقی رہے (۱)۔

تخیر کے احکام:

شریعت اسلام میں تہیر کے کچھ خاص احکام ہیں، جن کو ہم آئندہ طور میں بیان کر رہے ہیں:

پہلا حکم: وقت موع (پورے وقت) میں نماز کی دلچسپی کا اختیار:

۵- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مازی کو وقت موع کے کسی بھی حصے میں مارا، (اگر نے اختیار ہے، وقت موع سے مراد وہ وقت ہے جس میں ماری، (یعنی کو مصلیٰ کے اختیار پر چھوڑ دیا گیا ہے، اگر چاہے تو اہل وقت میں پڑھے یا درمیان وقت میں یا آخر وقت میں، درخص وقت کو بھی وہ اختیار کرے اس میں اس پر کوئی نکتہ نہیں، البتہ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ بعض اوقات میں وقت مکروہ تک مؤخر کرنا یا وقت نہ دینا ہے، اس کی تفصیل "اوقات صلوٰۃ" کی صیغہ میں ہے۔

۶- جمہور کے نزدیک نماز اول وقت میں توسع کے ساتھ واجب ہے یعنی اگر اہل وقت سے مؤخر کرے تو گنہگار نہیں ہوگا، لہذا اگر کسی نے بغیر کسی عذر کے مار کو مؤخر کر دیا، جبکہ اس کا "وقت" کے کسی حصے میں مارا، (اگر نے وقت، اور وہ ان وقت ہی اس کی موت ہوئی تو وہ گنہگار نہ ہوگا، اس لئے کہ اس نے ایک ایسا عمل یا جس کا اس کے لئے جائز تھا، یہ نکتہ اسے اختیار تھا کہ وقت کے کسی بھی حصے میں نماز ادا کرے، اور موت اس کا فعل نہیں، اس سے اپنے اختیار کو استعمال کرنے کی وجہ سے گنہگار نہ ہوگا، لہذا یہ کہ اسے اپنی موت کا

تخیر ۸-۹

پیشہ نبیؐ کا بھی تھا، وراثت ان دونوں باتوں کے درمیان ہے۔
حضرت بریدؓ سے مسلم کی حدیث میں ہے: "وقت صلاحکم
میں صلاۃ ایتیم" (۱) (تمہاری نماز کا وقت اس کے درمیان ہے جو تم نے
دیکھا)۔

دوسرا حکم: زکاۃ میں نکالی جانے والی اشیاء میں تخیر:

۸- فقہاء کا اتفاق ہے کہ گائے کی تعداد جب ایک سو میں تک پہنچ
جائے تو ان کی رباۃ وصول کرنے میں اختیار ہے کہ تین مسہ (ایک
سالہ گھڑ یا بچھیا) کی ہوائی ہو یا چار تیرہ (دو سالہ گھڑ یا بچھیا) کی۔
مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ اختیار رباۃ وصول
کرنے والے کو ہے جبکہ حنفیہ کے نزدیک اختیار مالک کو ہے۔ یہ
اختیار ہم اس صورت میں ہوگا جب کہ مالکی تیرہ یا مسہ
ہوں سے نہیں ہو۔

ہفت اگر ایک سو اکیس کی تعداد کو پہنچ جائے تو مالکیہ کے
نزدیک سات کی زکاۃ دو حصہ (تین سالہ اونٹنی) یا تین ہفت لیون
(دوسرا اونٹنی) ہیں، اور اختیار اس میں زکاۃ وصول کرنے والے کو
ہے، اگر زکاۃ وصول کرنے والے نے دونوں منفوں میں سے ایک کا
انتخاب کیا جبکہ رب المال کے پاس دوسری صنف اس سے زیادہ بہتر
ہے، تو بھی زکاۃ وصول کرنے والا جو وصول کرے گا وہ کافی ہوگا، اور
اس کے لئے کسی زائد شے کا ناکارہ نہ ہوگا۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس کی زکاۃ تین ہفت لیون میں
ہو کوئی اختیار نہیں۔

حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں فریضہ پھر سے شروع کیا

جائے گا (۱) اس کی تفصیل "زکاۃ" کی اصطلاح میں ہے۔

۹- اگر سارے جانوروں کا تناسب ایک ہی جنس کی کئی انواع کو مل کر
مکمل کیا جائے مثلاً عربی اونٹ کے ساتھ بختی اونٹ، گائے کے ساتھ
جینس، اور بکریوں کے ساتھ دنبے، دینے جا میں تو مالکیہ کے
برایک اگر مانا جائے والی، انوں انواع کی مقدار مساوی ہو تو زکاۃ
وصول کرنے والے کو اختیار ہوگا کہ جس نوٹ سے چاہے زکاۃ وصول
کرے، اور اگر دونوں کی مقدار مساوی نہ ہو تو، شرعی نوٹ سے زکاۃ
وصول کرے گا، اس لئے کہ حکم اطلب کے مطابق ہوتا ہے۔

شافعیہ کے یہاں مذہب میں تین قول ہیں:

پہلا قول: یہ ہے کہ اگر شرعی نوٹ سے زکاۃ لی جائے گی، اور اگر
انوں پر نہ ہوں تو مذہب کے مطابق جس نوٹ میں غلبہ ہو، مسکین کا
ریا، فائدہ ہو اس سے زکاۃ لی جائے گی، فائدہ کا نذرانہ قیمت سے
نکالا جائے گا، جیسے نقد اور ہت لیس کے جمع ہونے کی صورت میں ہونا
ہے۔

دوسرا قول: یہ ہے کہ اگر اہل نوٹ سے زکاۃ لی جائے گی جیسا کہ اس
صورت میں جس میں یہاں تندرست، انوں طرح کے جانور سب
میں موجود ہوں (تندرست جانور رباۃ میں یا جائے گا)۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ اگر وسط قسم سے زکاۃ لی جائے گی جیسا کہ
پہلوں میں ہوتا ہے، یہی حنفیہ کا بھی مذہب ہے۔

حنابلہ کے نزدیک انوں کی واجب الادا مقدار زکاۃ کی قیمت
کے قدر دونوں میں سے کسی بھی نوٹ سے لی جائے گی، اگر دونوں
انواع برابر ہوں اور ان میں سے ایک سے نکالی گئی مقدار کی قیمت
بارہ درہم ہو اور دوسری سے نکالی گئی مقدار کی چودہ درہم ہو تو ان

(۱) حلیۃ النبوی ۱/۳۳۵، المجموع ۵/۳۸۲، شذات القناع
۲/۱۹۲، التالیف ۳/۵۲، فتح القدیر ۳/۳۰۲۔

(۲) حضرت بریدؓ کی حدیث: "وقت صلاحکم میں صلاۃ ایتیم" کی روایت مسلم
۲۳۸، طبع عینی اگلے کی ہے۔

دونوں میں سے کسی سے بھی وہ مقدمہ نکالی جائے گی جس کی قیمت ساڑھے تیرہ سو روپے ہو^(۱)۔

۱۰- اگر ایک نسب میں وافر ضل جا میں، مثلاً، سو سویت کہ یہ پانچ بنت یوں کا بھی نسب ہے، چار حقے کا بھی۔ اس میں مالک نسب کو اختیار ہوگا کہ چار حقے نکالے یا پانچ بنت یوں، چونکہ ارثاء نبوی ہے: "لِأَدَاكَاتِ مَا نَسَبَ لَهَا مِنْ أَزْوَاجِ حَقِاقِ أَوْ حَمَلِ صَنَابِ لِبَنِي" (۲) (جب اس وقت وہ سو کی تعداد کو پہنچ جائے تو ان میں چار حقے یا پانچ بنت یوں واجب ہوں گے)۔ اور اس لئے بھی کہ دونوں ہی نوع کے نکالنے کے مقتضیات یہاں موجود ہیں، اور اس میں اختیار مالک کو حاصل ہوگا، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

۱۱- ہم شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ چار حقے واجب ہیں، اس لئے کہ جب واجب کو کسی کے ذریعہ بدلنا ممکن ہو تو عدو کے رعب نہیں بدلا جائے گا^(۳)۔

تیسرا حکم: احرام حج کی حالت میں ہونے والی جنایات کے فدیہ میں تخیر:

۱۱- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ محرم حالت احرام میں اگر کوئی جنایت کرے، مثلاً بال موڑے، ناخن کاٹ لے، خوشبو لگا لے یا سلا ہوا کپڑا پہن لے تو اس پر فدیہ واجب ہوگا، اور فدیہ میں اسے تین

(۱) حاشیہ الدوسقی ۱/۳۶۱ مجموع ۵/۲۲۳، بدائع الشافعی ۲/۳۳۳، کشاف القناع ۲/۱۹۳۔

(۲) حدیث: "لِأَدَاكَاتِ مَا نَسَبَ لَهَا مِنْ أَزْوَاجِ حَقِاقِ أَوْ حَمَلِ صَنَابِ لِبَنِي" (۲) (جب اس وقت وہ سو کی تعداد کو پہنچ جائے تو ان میں چار حقے یا پانچ بنت یوں واجب ہوں گے)۔ اور اس لئے بھی کہ دونوں ہی نوع کے نکالنے کے مقتضیات یہاں موجود ہیں، اور اس میں اختیار مالک کو حاصل ہوگا، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

(۳) حاشیہ الدوسقی ۱/۳۳۳، کشاف القناع ۲/۱۸۷، مجموع ۵/۱۰۵، فتح القدر ۲/۳۰۰۔

چیزوں کا اختیار ہوگا: چاہے بھری کی قربانی کرے یا چھ مسکینوں کو کھانا کھائے، یا تین دن روزے رکھے^(۱)، فدیہ کے موجب کی نصیب "احرام" کی اصطلاح کے، اس میں گزر چکی ہے۔

۱۲- اس کی دلیل آیت پاک ہے: "فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ إِذْيٌ مِّنْ رَّسَدٍ فَلْيَصِدْ مِنْ صِيَامِهِ وَصَدَقَةً أَوْ بَسْكَ" (۲) (اے ایمان آور تم میں سے کوئی بیمار ہو یا اس کے سر میں کچھ تکلیف ہو تو وہ روزوں سے یا خیرات سے یا بیکاری سے فدیہ دے)۔

۱۳- ہماری دلیل دو حدیث پاک ہے جو حضرت عتب بن عرڈہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: "لَعَنَكَ آدَاكُ هَوَامَ رَأْسِكَ، قَالَ: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ ﷺ: أَحَقُّ رَأْسِكَ وَصَمِّ ثَلَاثَةَ، فَوَ اطْعَمِ سِتَّةَ مَسَاكِينٍ، أَوْ امْسِكْ شَاةً" (۳) (تو نے تمہارے سر کے جوں تمہارے لئے باعث اذیت ہیں، اسوں نے عرض کیا: ہاں، اے اللہ کے رسول! تو اس اللہ ﷻ نے فرمایا کہ اپنا سر موڑ، اور تین دن روزے رکھو یا چھ مسکینوں کو کھانا کھانا، یا ایک بھری قربانی کر)۔

حنبل نے فدیہ کے اختیار کو صرف معذرتین تک محدود کیا ہے، غیر معذرتین پر فدیہ میں بھری کی قربانی واجب ہے، اس کے سوا ہماری چیزوں کا اختیار نہیں ہے، مگر جمہور کے یہاں یہ فرق نہیں ہے۔

حنبل کی دلیل یہ ہے کہ آیت معذرت کے بارے میں وارد ہوئی ہے، چونکہ حضرت عتب بن عرڈہ کی حدیث اس کی تفسیر کرتی ہے، ایک

(۱) مجموع ۵/۳۳۳، ۸۲۳، کشاف القناع ۲/۵۱۵، فتح القدر ۲/۵۵، حاشیہ الدوسقی ۲/۱۷۷۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۳) حدیث: "لَعَنَكَ آدَاكُ هَوَامَ رَأْسِكَ"۔ مکی روایت بخاری (صحیح) ۱۲/۱۲، طبع المنقح (ورمسل) ۸۶۰، طبع عین النکاح (کے) کے ہے، لفظ بخاری کے ہیں۔

روایت میں حضرت کعب کا واقعہ اس طرح بیان کیا گیا ہے، انہوں نے فرمایا: "حُمِلْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْقَعْلُ يَسْتَأْذِنُ عَلِيَّ وَجِهِي، فَقَالَ: مَا كُنْتَ أَرَى الْوَجْعَ بِلُغِ بَكِّ مَا أَرَى، أَوْ مَا كُنْتَ أَرَى الْجَهْدَ بِلُغِ بَكِّ مَا أَرَى، فَجَدَّ شَاةً فَقُتِلَ لَا، فَقَالَ: صَمِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، نُوْ أَنْطَعِمَ سِتَّةَ مَسَاكِينَ لِكُلِّ مَسْكِينٍ نِصْفَ صَاعٍ" (۱) (حضرت کعب فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کے پاس اٹھا کر لے جایا گیا اور حل یہ تھا کہ میرے چہرے پر جوں بھرے ہوئے تھے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں نہیں سمجھتا تھا کہ تیری تکلیف تمہیں ہوگی (راہی کو شہ ہے کہ آپ ﷺ نے "الوجع" فرمایا "الجهد") یا تمہارا پاس بکری ہے؟ میں نے عرض کیا: نہیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تین دن کے روزے رکھ یا تیرے منیبوں کو کھانا کھاؤ۔۔۔ مسکین کو نصف صاع کے حساب سے)۔

یہ روایت بتاتی ہے کہ حضرت کعب معذور تھے، اس لئے ان کو اختیار دیا گیا، آیت کو بھی اسی پر محمول کیا جائے گا۔

جمہور کی دلیل وہ آیت اور حدیث ہے جس میں تخیر کا معنی پیدا کرنے کے لئے لفظ "أَوْ" لایا گیا ہے۔

۱۳- معذور کے تابع کر کے غیر معذور کے لئے بھی بطور تہیہ حکم ثابت ہوگا، اس لئے کہ ہر وہ کفارہ جس میں عذر کی حامت میں تخیر ثابت ہو، عدم عذر کی حامت میں بھی وہ تخیر ثابت ہوگی (۲)۔

۱۴- جس طرح حرم کے شکار کے کفارہ میں تخیر ثابت ہے اور شکار کرے، لے کو میں چیزوں کا اختیار ہے، مقتول جانور کے شل جانور کی قربانی کر کے اس کا گوشت نذر، حرم میں تقسیم کرے، بشر طیلہ اس

(۱) حدیث کعب بن جحرہ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۱۸۶/۸ طبع انتہی) اور مسلم (۸۶۴/۳ طبع حسن النسخ) نے کی ہے۔

(۲) سہمہ مرجع۔

جانور کا شل اونٹ، گائے یا بکری میں موجود ہو، یا اس شکار کی قیمت مال یعنی نقد سے لگائے، اور پھر اس نقد کی قیمت طعام (مانج) سے لگائے، اور اس طعام کو نذر، اور پر صدقہ کرے حنفیہ شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہی ہے، مالکیہ کی رائے ہے کہ شکار کی قیمت نقد اویس میں طعام سے مقرر کی جائے گی، لیکن اگر اس کی قیمت مال یعنی نقد سے لگا کر پھر اس مال کے عوض طعام خریدا گیا تو بھی گنجائش ہے۔

تیسری چیز جس کا شکار کرنے والے کو اختیار ہے وہ یہ ہے کہ مقررہ طعام کے بعد کے عوض ایک دن روزہ رکھے، شکار حرم کے کفارہ میں تخیر پر تمام ائمہ کے اتفاق کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے: "هَلْهِيَ بِالْبَالِغِ الْكَفْبَةُ أَوْ كَفَّارَةُ طَعَامٍ مَسَاكِينَ أَوْ عَمَلٌ ذَلِكَ صِيَامًا" (۲) (خواہ وہ جرمانہ چوبیسوں میں سے ہو جو نیاز کے طور پر کعب تک پہنچائے جاتے ہیں، خواہ مسکینوں کو کھانا (کھلادیا جائے) یا اس کے مساوی روزے رکھ لئے جائیں، اس آیت میں لفظ "أَوْ" تخیر کا نام دیتا ہے۔

چوتھا حکم: چار سے زائد بیویوں کا شوہر جب مسلمان ہو جائے:

۱۵- ایک ہر شخص جس کے نکاح میں چار سے زائد بیویاں ہوں یہ ایک وقت، سنیں یا ایسی دو عورتیں اس کے نکاح میں ہوں جو حرمت نسب یا حرمت رضاعت کی بنا پر ایک نکاح میں جمع نہ ہو سکتی ہوں، اگر یہ شخص مسلمان ہو جائے تو شافعیہ، مالکیہ اور امام محمد بن حسن کی رائے یہ ہے کہ ایسے شخص کو اختیار ہوگا کہ وہ ان میں سے جس کو چاہے باقی رکھے باقی نکاح چار یا چار سے کم کو باقی رکھے، وہ بیویوں میں

(۱) فتح القدیر ۳۷۷، المجموع ۷۲۷، ایسی ۵۱۹، طاب علی قلبہ ۳۷۷، شرح صغیر ۱۱۵۔

(۲) سورۃ مائدہ ۹۵۔

ہو احتیاج سب کا نکاح باطل ہو جانے کا اور اگر گئے پیچھے ہو تھے تو صرف انہی کا نکاح باطل ہوگا (۱)۔

ان متابعہ کی دلیل یہ ہے کہ یہ تمام حقوق نامہ میں، بین چونکہ نہیں ان کے مذہبی معاملات سے تعرض نہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے، اس لئے ہم اس سے تعرض نہیں کرتے، جب وہ مسلمان ہو گئے تو یہ قاعدہ نکاح باطل قرار پائے گا۔

۱۶۔ اس باب میں تیس کے احکام و مسائل میں سے یہ ہے کہ اختیار صریح لفظ سے حاصل ہوگا (۲)، پیش یوں کہے۔ میں نے ان عورتوں کا نکاح اختیار کیا، یا میں نے ان کو نکاح میں رہنا منظور کیا، کبھی بعض کو طلاق دے دینے سے بھی اختیار حاصل ہو جائے گا، اس سے بظاہر صرف بیوی کو ہی جاتی ہے۔

اور بعض بیویوں سے بیٹی کر لے تو بھی اختیار ثابت ہو جائے گا، اور اگر تمام بیویوں کے ساتھ بیٹی کر لے تو کبھی چار بیویاں باقی رکھنے کے لئے متعین ہو جائیں گی اور اس کے بعد وہیں چھوڑنے کے لئے متعین ہو جائیں گی۔

دلی کو اختیار ماننے میں شافعیہ کا اختلاف ہے، اس لئے کہ اختیار یہاں ہتھ کے درجہ میں ہے، اور نکاح کی ہتھ دیا ہوا بقاءوں کے ساتھ ہے، درجہ سے درست نہیں (۳)۔

اور وہ شافعیہ اختیار نہ کرے تو قید یا ضرب جیسی تحریری سزا اس کے درجہ اس کو اختیار کرنے پر مجبور کیا جائے گا، اس سے کہ اختیار اس پر حق واجب ہے، لہذا اگر اس سے تحریر کرے تو اسے حقوق کی طرح اس حق کو پر کرنے کے لئے اس کو مجبور کیا جائے گا۔

شافعیہ میں ابن ابی ہریرہ سے منقول ہے کہ قید کے ساتھ ضرب

سے کسی ایک کو باقی رکھے اس طرح بقیہ مذکور عورتوں میں سے ایک کو رکھے، اور جن کو اس نے اختیار کیا ہے ان کے علاوہ سے اس کا نکاح منع ہو جائے گا (۱)، اس کی دلیل حضرت قیس بن حارث کی حدیث ہے، فرماتے ہیں: "أسلمت وتحتی لمان نسوة فأنیت النبی ﷺ فلذکرت له ذلک فقال: اختار منہن أربعاً" (۲) (میں مسلمان ہوا تو میرے نکاح میں آٹھ عورتیں تھیں، میں نے ربیم علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان میں سے چار کا انتخاب کر لو)۔

ایک دوسری روایت محمد بن سوید ائسی کی ہے: "أن غیلان بن سلمة أسلم وتحتہ عشر نسوة، فأسلمن معه، فامرہ النبی ﷺ أن یختار منہن أربعاً" (۳) (غیلان بن سلمہ مسلمان ہوئے تو ان کے پاس دس بیویاں تھیں، وہ سب کی سب غیلان کے ساتھ مسلمان ہو گئیں تو حضور اکرم ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ ان میں سے چار کا انتخاب کر لیں)۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف اس طرف گئے ہیں کہ کاغذ اگر مسلمان ہو جائے اور اس کے نکاح میں پانچ یا اس سے زائد بیویاں ہوں یا نہ ہوں نکاح میں جمع ہوں تو تمام کا نکاح ایک ہی عقد میں

(۱) نہایت مختصر ۴۹۱، روضۃ الطالبین ۱۵۶/۷، کشاف المختار ۵/۱۲۲، حاشیہ بدوئی ۴۷۱/۲، حاشیہ ابن ماجہ ۴۷۲/۳

(۲) حدیث قیس بن حارث، "أسلمت وتحتی لمان نسوة"۔ "کی روایت ابو داؤد (۴۷۲/۳) تحقیق عزت عید دھانی نے کی ہے، حاکم بن قیس کی روایت کے بارے میں شک کی کیا بیان ہے کہ ابو ہریرہ بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے صرف ایک ایک حدیث ہے اور اس کی کوئی سند بھی صحیح نہیں ہے (مثل ۵۰ وطار ۱۶۹/۶ طبع معنی لکھنؤ)۔

(۳) حیدر کے واقعہ سے متعلق محمد بن سوید ائسی کی حدیث کی روایت ترمذی (۴۷۲/۳) طبع عیسیٰ لکھنؤ نے کی ہے، ابن کثیر نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (التیس لکھنؤ ابن حجر ۱۶۹/۳ طبع مرکز المدینہ منورہ)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۴۷۲/۳

(۲) نہایت مختصر ۴۹۱/۲، کشاف المختار ۵/۱۲۲، ۱۲۳

(۳) روضۃ الطالبین ۱۵۶/۷

ان میں سے کسی نے اپنا حق تخیر سے قبل ہی ساقط کر دیا ہو، اس میں ماورائی اور روایتی کا اختلاف ہے، تخیر کے معاملے میں بچہ اور بچی کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

مثال کے طور پر، ایک لڑکا جب عقل و شعور کے ساتھ سات سال کی عمر کو پہنچ جائے تو اس کو اختیار دیا جائے گا، اس لئے کہ یہ وہ عمر ہے جس میں شریعت نے اس کو نماز کا مخاطب بنانے کا حکم دیا ہے، ثانیہ نے اس کی حد یہ مقرر کی ہے کہ بچہ صاحب تمیز ہو جائے، یعنی خود کو جاننے چنے لگے، سات سال کی عمر ان کے لئے ایک حد نہیں ہے، اگر اس کی عمر سات سال سے تجاوز ہو جائے، تمیز پیدا نہ ہو تو وہ بچہ اپنی ماں ہی کے پاس رہے گا، اس میں بچہ اور بچی کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ یہ بات قلم اہل روایت کے خلاف ہے جس میں سات سال کی عمر کو پہنچنے پر ماں کا حکم دیا گیا ہے اور اس سے قبل نہیں، اگرچہ وہ صاحب تمیز ہو جائے۔

مگر حضانت اور نماز کے درمیان فرق یہ ہے کہ سات سال سے قبل ماں کا حکم باعث مشقت ہے، اس لئے اس پر یہ بوجھ نہیں ملتا، بلکہ خلاف حضانت کے، اس لئے کہ تخیر کا مدار اوجھے اور برے کی تمیز پر ہے، اس بنا پر اس میں تمیز کی قید لگائی گئی، چاہے اس کی عمر سات سال سے کم ہی ہو۔

مثال کے طور پر، لڑکا اگر بڑی کے درمیان فرق لیا ہے، ان کے لئے ایک لڑکا سات سال کا ہو جائے تو اس کو اختیار دیا جائے گا، جبکہ لڑکی اپنے والد کی پرورش میں سات سال کی عمر سے بلوغ تک رہے گی، بلکہ بلوغ کے بعد بھی ماں ہی کی رخصتی تک، جو بہ وہ بچہ ہی کے پاس رہے گی اگرچہ ماں بھی اس کی پرورش میں تمام حصہ لے سکتی ہے، اس لئے کہ حضانت کا مقصد تحفظ ہے اور اس کے لئے باپ یا دوسروں سے، دوسرے اس بنا پر بھی کہ نکاح کا کام بھی باپ

نہیں ہوگی بلکہ قید ہی میں شدت برتی جائے گی، اگر بچہ بھی وہ اپنی ضد پر قائم رہے تو وہ دوسرا دوسرا رہز یہ کوئی نہ ہوگی جائے گی، یہاں تک کہ وہ حضانت کا انتخاب کر لے، بین قید کے بعد فوراً کوئی، جبری نہ ہوگی نہیں دی جائے گی تاکہ اسے سوچنے کی مہلت ملے، مگر غور و فکر کے بعد وہ کسی کا انتخاب کر سکے، مہلت کی مدت تین ماہ ہے، حاکم کے لئے یہ جائز نہیں کہ انتخاب سے گریز کرنے والے شخص پر نہ اپنا اختیار مسقط کرے، اس لئے کہ اس کا حق انتخاب اس کی بیویوں میں سے کسی بیوی کے حق میں جائے گا وہ متعین نہیں ہوگا، انتخاب ہی بنایا رغبت پر ہے، اس بنا پر یہ شوہر ہی کا حق ہے^(۱)۔

ایک حکم یہ بھی ہے کہ اگر بعض بیویاں اسلام لائیں، اور بقیہ بیویاں کتابہ نہ ہوں تو اس صورت میں اس کا حق انتخاب مسلمان عورتوں تک محدود رہے گا، غیر مسلم عورت کا انتخاب اس کے لئے درست نہیں ہوگا، کیونکہ وہ اس کے لئے حائل نہیں ہے^(۲)۔

ایک حکم یہ بھی ہے کہ انتخاب کا فیصلہ ہونے تک مدت تخیر میں تمام بیویوں کا عقد شومر پر واجب ہوگا، اس لئے کہ وہ سب اس کی وجہ سے محبوس ہیں، اس لئے وہ بیوی کے حکم میں ہیں^(۳)۔

پانچویں حکم: پرورش کے معاملے میں بچے کو اختیار دینا:

۱۔ ثانیہ اور حنا بد کی رائے یہ ہے کہ باپ اور ماں جب بچے کی پرورش کے معاملے میں اختلاف کریں، جس کی تکمیل آ رہی ہے تو بچہ جس کے ساتھ رہنا پسند کرے اس کو اسے دیا جائے گا، اگر باپ اور ماں دونوں آپس میں کسی ایک کے پاس بچے کی پرورش پر متفق ہو جائیں تو جاز ہے، ثانیہ کے لئے ایک تخیر باقی رہے گی، چاہے

(۱) مہیہ النکاح ۱/۲۳۰، کشف القناع ۵/۱۲۳۔

(۲) کشف القناع ۵/۲۳۔

(۳) مہیہ النکاح ۱/۲۳۰، کشف القناع ۵/۱۲۳۔

نجوم و گاہاں سے اس کی گہرائی میں رناتہ مری ہے (۱)۔

۱۸- پرورش کے معاملے میں تخیر کے لئے یہ شرط ہے کہ سنا سے سہمٹی ہو، لہذا اگر یہ معلوم ہو جائے کہ یہ بچہ ماں باپ میں سے کسی کو محض اس لئے اختیار کر رہا ہے کہ اس کو شہرت اور بگاڑ کا زیا، وسیع ملے و دہرہ اس لئے مانسند کر رہا ہے کہ اس کے پاس اب جہد یہ سے رستا ہوگا تو یہی صورت میں بچے کے اختیار پر عمل نہیں ہوگا، اس سے کہ اس کی بنیاد خوش نفس پر ہے جس میں خود اس بچے کی تباہی ہوتی ہے۔

اسی طرح یہ بھی شرط ہے کہ (جس حاکم کے سامنے عمل تخیر نجوم پائے گا اس) حاکم کے سامنے یہ ظاہر ہو جائے کہ بچہ اسباب اختیار کو مہلتا ہے۔

۱۹- تخیر کی دلیل دوریت ہے جس کو حضرت ابوہریرہؓ نے نقل کیا ہے فرماتے ہیں: "حوائت امرأۃ الی الہی سکتہ فقلت ان زوجی یوہد ان یذہب باہی، وقد سفانی من ہنر ابی عنہ وبعنی، فقال الہی سکتہ۔ ہذا ابوک وھذہ امک، فاحذ یوہد لہما شنت، فاحذ یوہد امہ، لا تطلق بدہ" (۲) (ایک عورت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میرا شوہر میرے بچے کو مجھ سے چھین لیا جاتا ہے، حالانکہ میرا بیٹا مجھ کو ابوہریرہ کے کنوئیں سے پائی لا کر دیتا ہے، اپنی خدمت سے مجھے نفع پہنچاتا ہے تو نبی کریم ﷺ سے بچے سے فرمایا کہ یہ تمہارا باپ ہے اور یہ تمہاری ماں ہے، ان میں سے جس کا ماتھ چاہو بچو، اس سے بچے کی ماں کا ماتھ بچو یا جس ماں اپنے بچے کو لئے رہ چلی تھی)۔

(۱) نہایت لکھاج ۲/۱۹، کتاب القناع ۵/۵۰۱۔

(۲) حدیث "ہذا ابوک وھذہ امک" کی روایت ابوہریرہؓ (۲/۵۸) سے تھیں عزت عید عباسی نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے ابن القطن نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (التلخیص النیر ۱۲۳ طبع مرکز المباحثہ ہند)۔

حضرت عمر فاروقؓ کا بھی یہی فیصلہ منقول ہے۔

۲۰- تخیر کا ایک حکم یہ ہے کہ اگر وہ شخص جس کو بچے نے اختیار کیا ہے، بچے کی کفالت سے انکار کرے تو دہرہ اس کی کفالت کرے گا، بچہ اگر ملے گا، بچے کو دوبارہ کفالت میں لیا جاتا ہے تو تخیر دوبارہ کرائی جاتا ہے۔

اگر باپ و ماں دونوں ہی بچے کی کفالت سے انکار کر دیں تو "وہ" ہی کے درمیان تخیر کرائی جائے گی ورنہ جہد یہ بچہ اس شخص کی کفالت میں لیا جائے گا جس پر اس بچے کا تقدار م ہے، اس سے کہ عقد بھی کفالت ہی کا ہے (۱)۔

۲۱- تخیر کا ایک حکم یہ ہے کہ اگر کسی باقیہ بچے کا باپ موجود نہ ہو تو ماں و اس کے "پرہیز" و اس کے "پرہیز" (پرہیز و غیرہ) کے درمیان تخیر کرائی جائے گی جبکہ اس سے زیادہ اقرب کوئی رشتہ دار نہ ہو، یا ہو مگر مافق ہو، ہو، یونکہ ولایت کا رشتہ ان سب میں موجود ہے۔

۲۲- ایک حکم یہ ہے کہ اگر باقاعدہ بچہ ماں باپ میں سے ایک کا انتخاب کرے تو پھر کچھ دنوں کے بعد وہ دوسرے کے پاس رہنا پسند کرے تو بچہ دوسرے کے حوالہ کر دیا جائے گا، اس لئے کہ کبھی معاملہ خلاف مان بھی ختم ہے، یا یہ کہ بچہ نے پہلے جس کا انتخاب کیا تھا اس کا طر عمل بچے کے ساتھ بدل دیا، یا یہ کہ پتہ چل جائے کہ بچہ کے اختیار مائی کی وجہ محض کم عقلی ہے تو بچہ کو ماں کے پاس رکھ دیا جائے گا اگرچہ مبالغہ ہو چکا ہو جیسا کہ تہذیب سے قبل کا حکم ہے۔

۲۳- ایک حکم یہ ہے کہ بچہ اگر باپ و ماں دونوں کو ایک ساتھ اختیار کرے تو قرعہ اندازی کے ذریعہ ایک کا انتخاب ہوگا، اس سے کہ چہرہ تیج ہی کے ساتھ نہیں ہے۔

(۱) نہایت لکھاج ۲/۱۹، کتاب القناع ۵/۵۰۱۔

یعن اگر بچہ دونوں میں سے کسی کو اختیار نہ کرے تا ثانیہ کے نزدیک ماں پرورش کے لئے زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ اس میں شفقت زیادہ ہوتی ہے، اور اس لئے بھی کہ اس میں پرورش کے سابقہ سلسلہ کا اثر رہے۔

حنافہ کے نزدیک دونوں کے درمیان امتیاز کی جائے لی، اس سے کہ کسی کو وجہ ترجیح حاصل نہیں ہے، تا ثانیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

یعن اگر بچہ اس کو اختیار کر لے جس کا نام قرعہ میں نہیں نکالا تو بچہ اس کو دے دیا جائے گا جیسا کہ اگر بچہ ابتدا ہی میں اس کو اختیار کرنا تو بچہ اس کے پاس رہتا۔

گر والدین میں سے کوئی ایسا ہو جس میں حضانت کی اہلیت نہ ہو تو بچہ کو اختیار نہیں دیا جائے گا، اس لئے کہ وہ نا اہل ہے، لہذا اس کا وجود وعدم برآمد ہے، اور اس صورت میں بچہ متعین طور پر دوسرے طریق کے پاس رہے گا۔

اگر ایک سات سالہ بچے نے اپنے باپ کا انتخاب کیا، پھر بعد میں بچہ کی تیز رمل ہوئی تو بچہ ماں کو لوٹا دیا جائے گا، کیونکہ بچے کو اب بھی یہ شخص کی ضرورت ہے جو اس کی فکر و نگرانی چھوٹے بچے کی طرح کرے، اور بچے کا اختیار باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ اب اس کے کلام کا کوئی حکم باقی نہیں رہا^(۱)۔

حنفیہ اور مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ مبالغہ بچہ، جو بڑا ہو یا بڑکی اس کو کوئی اختیار نہیں ہے، ماں ان دونوں کی سب سے زیادہ حق دار ہے، حنفیہ کے نزدیک لڑکا اپنی ماں کے پاس اس وقت تک رہے گا جب تک کہ وہ نہ ضرورت کی کام خود نہ کرے گئے، یعنی کمانے، پیسے، امتحان دیکھنے وغیرہ میں اس کو کسی کی ضرورت باقی نہ رہے،

مالکیہ کے نزدیک ان کے مشہور قول کے مطابق بلوغ تک بچہ ماں کے پاس رہے گا، جبکہ اس مشہور قول کے بالت علی ابن شعبان کہتے ہیں کہ لڑکے میں حضانت کی مدت یہ ہے کہ وہ پشیمور کے ساتھ مبالغہ ہو جائے اور پانچ نہ ہو لڑکی کے بارے میں حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ ماں کی پرورش میں حیض آنے تک رہے لی، اور بلوغ کے بعد اس کو جان و آبرو دونوں کی حفاظت کی ضرورت ہے جس کے سے ماں زیادہ موزوں ہے۔

امام محمد بن الحسن سے مروی ہے کہ لڑکی حد شہوت کو پہنچتی ہی باپ کے حوالہ کردی جائے لی، کیونکہ حد شہوت کو پہنچنے کے بعد ہی لڑکی کو تنہائی کی ضرورت ہوتی ہے۔

مالکیہ کے نزدیک لڑکی ماں کے پاس رہے لی یہاں تک کہ شہوہ اس سے جفا نہ کر لے، اس لئے کہ لڑکی کو نسوانی ادب و طریقہ حیات کی ضرورت ہوتی ہے، جس پر ماں زیادہ قادر ہے^(۱)۔

۲۴- حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک بچہ کو اختیار نہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ بچہ کی عقل ناقص ہے، رمانت عقل کے درمیان یا یہ اختیار بھی ناقص ہوگا، کیونکہ بچہ کبھی اس کو اختیار کر لیتا ہے جس کے پاس اس کو زیادہ چھوٹے، رتھیلے کو، نے کے ریا، و موقوف حاصل ہوتے ہیں، اس سے حضانت کا جو مقصد ہے یعنی بچہ کے تمام مصالح کی نگرانی حفاظت و پرورش نہیں ہوگا۔

امام ابن ماجہ میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے بچہ کو اختیار دیا تھا، وہ اختیار اس بنا پر تھا کہ اس کی پشت پر حضور ﷺ کی پید عاتھی کہ پروردگار اس بچے کو مناسب ہدایت فرما، جیسا کہ حضرت رافع بن خدیج نے روایت کیا ہے: "ما أسلم وأبت امرأته أن تسلم فقلت: ابنتی وہی لطیم، وقال رافع ابنتی، فاقعد"۔

(۱) فتح القدیر ۱۸۹۳، حاشیہ الدوسقی ۵۲۶/۲۔

والولدان^(۱) آپ ﷺ نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے۔

مالکیہ کے نزدیک امام کو اس کے سلسلے میں غلام بنانے اور فدیہ لینے کا اختیار ہے^(۲)۔

۲۷- ان امور کے درمیان امام کی تخیر اس صورت کے ساتھ مقید ہے جب اسے ان میں سے کسی ایک میں واضح مصلحت نظر آئے، چنانچہ امام ان میں سے صرف اس صورت کو اختیار کرے گا جو مسلمانوں کے لئے زیادہ مناسب ہو مثلاً اگر قیدی قوت مشورت والا ہو تو اس کو قتل کرنا ہی تقاضائے مصلحت ہوگا، اور اگر کمزور ہو تو صاحب مال ہو تو اس سے فدیہ لینا قرین مصلحت ہوگا، اور اگر قیدی کے بارے میں امید ہو کہ آئندہ وہ مسلمان ہو سکتا ہے تو اسے اسلام سے ترہیب کرنے اور اس کی دل جوئی کرنے کی غرض سے اس پر حسن کرے گا۔

اگر امام کی رائے کسی مناسب صورت کے اختیار کرنے کے سلسلے میں متروک ہو تو حناہ کے نزدیک قتل زیادہ سستہ ہے^(۳)، اس سے کہ اس طرح نجات مل جائے گی، مضافیہ کے نزدیک ان کو اس وقت تک قید رکھا جائے گا جب تک کہ کسی مناسب فیصد تک امام نہ پہنچ جائے۔

غرض قیدیوں کے تعلق سے امام کا اختیار مصلحت عامہ کے ساتھ مربوط ہے، برخلاف اس تخیر کے جو کنارہ کی صورتوں میں ہے، کیونکہ وہ ایک مطلق تخیر ہے جس کی رو سے حادث کے لئے یہ مباح

(۱) حدیث: ”لہی عن لیل النساء والولدان“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۸/۲۸۶ طبع المکتبۃ) اور مسلم (۳/۱۳۶ طبع مکتبۃ المکی) نے حضرت ابن عمر سے کی ہے۔

(۲) ماہر مرجع۔

(۳) افروق ۳/۷۲، کتاب الفتن ۵۳۳۔

قرار دیا گیا ہے کہ وہ مصلحت دیکھ بغیر کسی ایک صورت کو اختیار کرے^(۱)۔

۲۸- اگر امام نے اجتہاداً ”مصلحت“ پر غور فکر کے بعد ہی ایک صورت کا انتخاب کیا پھر اس کی رائے بدلتی ہو کوئی دوسری صورت اس کو بہت نظر آنے لگی تو اس سلسلے میں بن جبر نے فقہ المذنب میں ”خٹکوتہ“ کرتے ہوئے کہا ہے، ”وہ کہتے ہیں کہ اس سلسلے میں میرے نزدیک کچھ مری تفصیل ہے“:

اگر امام نے قیدیوں کو غلام بنانا تجویز فرمایا تو وہ اس رائے سے رجوع کرنا کسی صورت میں جائز نہیں، خواہ اس کو غلام کسی سبب سے ہٹایا گیا ہو یا بلا سبب اور یہ اس بنا پر کہ جب اہل فہم اس کو غلام بنانے کی وجہ سے ان کے مالک ہو گئے تو ان کی ملکیت کون کی مرضی کے بغیر امام باطل نہیں کر سکتا۔

اہلہ اگر امام نے قتل کا فیصلہ کیا تھا تو اس کے لئے اپنی رائے سے رجوع کرنا تحفظ جان کے پہلو کی رعایت میں جائز ہے، جیسے کہ کوئی شخص زما کا قرا کرے اور پھر اس سے رجوع کر لے تو اس کا رجوع کرنا درست ہے اور حکم قتل اس سے ساقط ہو جاتا ہے، بلکہ قتل اسیر کی رائے سے رجوع کرنا قرا کرنا سے رجوع کرنے کے مقابلے میں زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ قتل اسیر خالص اللہ کا حق ہے جبکہ حد زما میں انسانی حق کا ٹکڑا بھی موجود ہے۔

لیکن اگر امام نے ”فدیہ“ کے عوض دینا یہ فدیہ نہ دینے کی رائے اختیار لی تو اجتہاداً ہی وجہ سے وہ اپنی ساقط رائے سے رجوع نہیں کر سکتا، اس لئے کہ یہ ایک جہتہ کو دوسرے جہتہ سے بلا وجہ توڑنا ہوگا، جیسے کہ حاکم اگر کسی قضیہ میں کوئی فیصلہ سن دے تو دوسرے اجتہاد سے یہ فیصلہ ٹوٹ نہیں سکتا۔

(۱) روحہ الماکنین ۱۰/۲۵۱، افروق ۳/۷۲۔

اٹھاؤ) ایک اور روایت کے الفاظ ہیں: ”فلانک بھا“ (۱) (تم جو چاہو اس کے ساتھ کرو)۔

۳۱۔ جس لوہوں نے یہ نظریہ اختیار کیا ہے کہ بغیر اختیار کے ملکیت حاصل نہ ہوئی اس کی دلیل بھی حضرت زید بن خالد اچمی عی کی حدیث ہے جس میں ہے: ”ان النبی ﷺ قال فلان جاء صاحبها والا فلانک بھا“ (۲) (نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اگر لڑکھا آجائے تو فلیک ہے، ورنہ تمہاری مرضی اس کے ساتھ جو چاہو کرے)۔ اس روایت میں حضور ﷺ نے لفظ اٹھانے والے کی مرضی، اختیار پر ملکیت کو قبول کر دیا ہے، نیز اس لئے کہ اس کی ملکیت بدل کے عوض حاصل ہوئی، اس لئے عین بیع کی طرح اس میں باقاعدہ ملک کو اختیار کرنا ضروری ہوگا۔

لفظ اٹھانے والے کے لئے لفظ کا صدقہ کرنا بھی جائز ہے، اس لئے کہ اس میں حق، حق والے تک پہنچانے کی کوشش ہے، جو ممکن حد تک اس کے لئے واجب ہے، خواہ حیوانی یا سامان پہنچا کر ہو ورنہ ممکن نہ ہو تو اس کا عوض یعنی ثواب پہنچا کر ہواں صورت میں یہ سمجھ جائے گا کہ گویا لفظ والے سامان کے مالک کی طرف سے صدقہ کرنے کی اجازت ہے، یہی وجہ ہے کہ صاحب مال کا سراغ گر تک جائے تو اس کو اختیار ہوگا کہ یا تو اپنے نام پر کیا گیا صدقہ مانگ کر اس کی اجازت دے دے، یا لفظ اٹھانے والے سے اس کا ضمان وصول کرے (۳) مسئلہ میں مزید تفصیلات ہیں جو ”لفظ“ کی اصطلاح

(۱) لفظ کے سلسلے میں حضرت زید بن خالد اچمی کی حدیث کی بعض روایات کو بخاری نے نقل کیا ہے (فتح الباری ۵/۸۰، ۸۳، ۸۴ طبع مستطیع) اور بعض کو مسلم نے نقل کیا ہے (۳/۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵ طبع عینی) بخاری نے بھی اس روایت کو اپنی سند میں نقل کیا ہے (۵/۲۷، طبع لیبیہ)۔

(۲) حدیث: ”فلان جاء صاحبها“ کی شرح پہلے کو روکی ہے۔

(۳) التبیان ۲۶/۲۳۔

حسابہ کا موقف، و ثانیہ کا ایک قول یہ ہے کہ لفظ اٹھانے والے محض عمل شیعہ کی تکمیل کے بعد لازمی طور پر لفظ کا مالک ہو جائے گا جیسے کہ موت کے بعد میراث کا انسان مالک ہوتا ہے، اس کی پوری تفصیل ”لفظ“ کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

۳۲۔ ثانیہ کا قول اصح اور حنبلیہ میں ابو الخطاب کا قول یہ ہے کہ لفظ پر ملکیت ثابت ہونے کے لئے صریح الفاظ میں یا نیت کے ساتھ نذنی لفظ میں اپنے حق ملکیت کا اظہار ضروری ہے جبکہ ثانیہ کے ایک دوسرے قول میں مالک کے بعد محض عین سے وہ مالک ہو جائے گا، تاہم اس کی صحت نہیں (۱)۔

محض شیعہ کے بعد مالک بن حبان اور اشعاع کی دلیل دو واقعہ ہے جو حضرت زید بن خالد اچمی سے منقول روایات میں آیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”جاء اعرابی النبی ﷺ فساله عما يلتقطه فقال: عرفها سنة، ثم اعرف عفاصها ووكاءها، فلان جاء احد يخبو ك بھا، والا فاستنقھا“ (ایک اعرابی نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور لفظ کے بارے میں سوال کیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ایک سال تک اس کی تشہیر کر، پھر اس کا بدترن اور بدترین اچھی طرح پہچان لو، اس کے بعد اگر کوئی تمہارے پاس آئے اور اس کی پہچان کے متعلق بتا دے تو فلیک ہے ورنہ شرعی میں لے آؤ، ایک دوسری روایت میں ہے: ”والا فلیک کسبیل مالک“ (ورنہ وہ تمہارے مال کی تکمیل کی طرح ہے)، ایک روایت میں یہ لفظ آیا ہے: ”ثم کلفھا“ (پھر اس کو کھا جائے)، ایک دوسری روایت میں ہے: ”فانتفع بھا“ (اس سے نفع

(۱) اشرح البیہ ۲/۴۲، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۰، التبیان شرح البیہ ۲۶/۲۳، کتاب الفہام ۲/۱۸، الخ ۵/۱۰، المہذب ۱/۴۳، روضة البیہ ۵/۷۷، نہایۃ الحاج ۵/۲۳۰۔

دونوں میں سے ایک کی تعیین کا اختیار ہے^(۱)۔

۳۴- حنفیہ و مالکیہ کی دلیل و نصوص میں جن سے تقاس کا وجوب ہوتا ہے، مثلاً: ﴿ثُمَّ رَدَّ بَارِي تَعَالَىٰ بِمَا يَأْتِيهَا مِنَ الدُّنْيَا مَوْسُوعًا﴾ کتب علیکم القصاص فی القتل^(۲) (اے ایمان والو! تم پر مقتولوں کے باب میں تقاص فرض کر دیا گیا ہے)۔

اس آیت سے معین طور پر تقاس کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ اس سے یہ قول باطل ہو جاتا ہے کہ: عیت بھی تقاس ہی کی طرح واجب ہے، اور جب قتل کے وقت علی تقاص اور عیت دونوں ایک ساتھ نہیں ہیں تو لازمی طور پر صرف تقاس ہی ولی کا اصل حق قرار پائے گا، اور عیت میں حق نہیں، بلکہ بدل حق قرار پائے گی، اور اصلی طور پر کسی بھی صاحب حق کے لئے میں حق سے بدل حق کی طرف عدول جبر فریق ثانی (یعنی جس پر حق عام ہوتا ہو) کی رضامندی کے چار نہیں ہے، یہی بنا پر جبر قاتل کی رضامندی کے عیت کو اختیار کرنا چاہئیں۔

ثانیہ، درجناہد کی دلیل و نصوص میں جن کا اثر باطل میں ہو چکا ہے، ان میں تقاص صاف کر کے عیت کا جواز بتایا گیا ہے، مثلاً: یہ آیت کریمہ: ﴿لَقَدْ نَصَحَ لَكَ أَن تَصَاحِبَ لَكَ مِنْ أَوْلِيَّتِكَ لَكَ تَبَاعَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءِ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ﴾^(۳) (ہاں جس کسی کو اس کے فریق مقابل کی طرف سے کچھ معافی حاصل ہو جائے سو مطالبہ معقول (۱) رزم) طریق پر کرنا چاہئے، اور مطالبہ کو اس (فریق) کے پاس خوبی سے پہنچا دینا چاہئے، اس آیت میں قاتل پر اپنی جان کو بچانے کی غرض سے ولی مقتول کے لئے عیت کو واجب قرار دیا گیا ہے۔

(۱) بدائع الصالحات ۲/ ۳۴، حاشیہ الدوسری ۲/ ۳۴، روح المعانی ۴/ ۳۹، کشف القناع ۵/ ۵۳۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۸۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۸۔



اور قاتل کی رضامندی کی شرط نہیں لگائی ہے۔

نیز چونکہ قانون تقاس اور قانون عیت کا مقصد زجر و تنبیہ ہے، اس لئے دونوں ایک ساتھ جمع ہوتے ہیں، جیسے کہ ولی کے شرب پینے کے مسئلے میں، مشکل یہ ہے کہ یہاں جمع کرنا ممکن نہیں کیونکہ عیت جاں کا بدلہ ہے جبکہ تقاس میں بدلیت کے معنی موجود ہیں، جیسے کہ آیت کریمہ کے ان الذاء سے ظاہر ہوتا ہے: ﴿قَالَ النَّفْسُ بِالْقَسْ- (۱)﴾ (جاں کا بدلہ جاں ہے)۔ اس میں دو بدلیت کا قیام دیتا ہے، اور دونوں کو واجب قرار دینا تو دو بدل کو جمع کرنا لازم آئے گا، جو جائز نہیں، اس لئے ولی مقتول کو اس دونوں کے درمیان اختیار دیا جائے گا۔

تداخل

تعريف:

تداخل

دو عہدوں کا توفیق یہ ہے کہ چھوٹا عہد بڑے عہد کو تقسیم نہ کرے بلکہ کوئی تیسرا عہد دونوں کو تقسیم نہ کرے، جیسے کہ آٹھ اور بیس کا عہد، ان دونوں کو چار کا عہد تقسیم کرتا ہے، اس طرح ان کے درمیان توفیق با برام کی نسبت ہے۔ یونکہ تقسیم کرنے والا عہد ہی تیسرا عہد توفیق کا اخذ بنتا ہے (۱)۔

محل تداخل:

۶۔ حنفیہ نے ذکر کیا ہے کہ محل تداخل دو قسم کا ہوتا ہے "محل تداخل فی اسباب محل تداخل فی الاحکام" عبادات کے لائق محل تداخل فی اسباب ہے اور عقوبات کے لائق محل تداخل فی الاحکام، اس کی تفصیل "العناویہ" میں اس طرح آئی ہے: عبادات میں محل تداخل اگر سبب میں نہ ملتا ہے بلکہ حکم میں ملتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اسباب کا تعدد باقی رہے گا، اور اس سے یہ لازم آئے گا کہ عبادات کو واجب کرے والا سبب تو موجود ہو، عبادت موجود نہ ہو، یعنی سبب کا حکم سے خالی ہونا لازم آئے گا جو حد ف حدیط ہے، حالانکہ عبادات میں زیادہ احتیاط کی ضرورت ہے، اس لئے ہم عبادات میں محل تداخل اسباب کے قائل ہیں تاکہ تمام اسباب سبب واحد کے درجے میں ہو جائیں، اور اس پر حکم کا ترتیب ہو، بشرطیکہ اسباب کو جمع کرے، ہاں کوئی دلیل موجود ہو، اور وہ دلیل "اتحاد مجلس" ہے، رہا عقوبات کا معاملہ تو ان میں اتنی حقیقت کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ عقوبات کو تو نفع کرنے اور نفع میں حقیقت ہے، اس لئے اس میں تداخل فی الاحکام ملتا جائے گا، تاکہ سبب عقوبت کے باوجود عقوبت نہ ہونے کو اقلہ کے حدود و نرم فی طرف منسوب کیا جائے، اس لئے کہ وہی ذات ہے جو تمام لطف و کرم و رحمت و مہربانی کا سرچشمہ ہے۔

(۱) تعریضات سیرجانی ص ۹۵ طبع دارالکتب المرئیہ حاشیہ قلمی ۱۵۳۸ طبع عکس۔

اس کا قاعدہ اس وقت ظاہر ہوگا جب کوئی شخص آیت سجدہ کی تلاوت کرنے کے بعد سجدہ کر لے، اس کے بعد پھر اسی آیت کو دوبارہ پڑھے، تو پہلا سجدہ ان سب کی طرف سے کافی ہوگا، اس لئے کہ اگر تداخل فی السبب نہ ملتا جائے تو سجدہ کے بعد ہونے والی تلاوت ایسا سبب قرار پائے گی جس کا حکم اس سے پہلے وجود میں آچکا ہے، اور یہ درست نہیں۔

البتہ عقوبات میں مثلاً کوئی زنا کرے پھر حد جاری ہونے سے قبل دوبارہ زنا کر لے تو دونوں زنا کے لئے اس پر ایک ہی حد مانڈی ہوگی، ہاں اگر کوئی زنا کرے اور حد جاری ہونے کے بعد دوبارہ زنا کرے تو اس پر دوبارہ حد جاری کی جائے گی (۱)۔

مالکیہ میں سے صاحب "الفرق" لکھتے ہیں کہ محل تداخل صرف اسباب میں، احکام نہیں، اس معاملے میں انہوں نے طہارت، ہمار، رمدہ، جیسی عبادات، کنارت، حدود و اموال کے درمیان کوئی فرق نہیں یا ہے، بلکہ ان کا کہنا ہے کہ ایک جیسے حدود کے اسباب اگر مختلف ہوں، مثلاً قذف، برثر، بخر، یہ ایک ہی جیسے ہوں، جیسے حد جاری ہونے سے قبل بار بار زنا کر لے، بار بار چوری کر لے، بار بار برثر کر لے، وغیرہ ان تمام صورتوں میں تداخل فی السبب ہوگا، اس لئے کہ ایک ہی چیز کی بار بار تکرار اس کی نسبت کو ختم کرتی ہے (۲)۔

حنبلیہ نے اپنی کتاب میں طہارت اور کفراہ صم کے مسئلہ پر اس شخص کے بارے میں جس نے رمضان میں ایک ہی دن کفراہ اور کرنے سے قبل ہی بارجمان کر لیا، اور عہدہ کے بارے میں خواہ ایک شخص لی یوں یا فی جنسوں کی ہوں، جو بحث ہے ان سب سے

(۱) التعریضات سیرجانی ص ۹۵ طبع دارالکتب المرئیہ حاشیہ قلمی ۱۵۳۸ طبع عکس۔

(۲) الفرق فی الفرق، ۵۷، ۲۹، ۳۰ طبع دارالمرکز۔

تہ اخل ۷-۸

کرتے ہیں جس کی تحصیل حسب میل ہے:

اول: طہارت میں تہ اخل:

۸- تمام فتاویٰ کے نزدیک غسل سے قبل وضو کرنا سنت ہے اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں نبی کریم ﷺ کے غسل کی یہی رسمیت بیان کی ہے، حضرت عائشہ صدیقہ کی حدیث کے الفاظ ہیں: **أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا اَعْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ يَبْدَأُ فَيَغْسِلُ يَدَيْهِ، ثُمَّ يَغْرِغُ بِمِمْبِنَةٍ عَمَى شِمَالِهِ فَيَغْسِلُ رُجُلَهُ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِمَصَلَاةٍ، ثُمَّ يَأْخُذُ الْمَاءَ وَيُدْحِلُ أَصَابِعَهُ فِي أَصُولِ الشَّعْرِ، حَتَّى إِذَا رَأَى أَنَّ قَدِ اسْتَبْرَأَ، حَمَّنَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ حَنِيَّاتٍ، ثُمَّ تَقَاضَى عَمَى سَائِرِ جَسَدِهِ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ،^(۱) (نبی کریم ﷺ جب غسل جنابت فرماتے تو آغاز میں پہلے اپنے دونوں ہاتھ دھوتے، پھر اپنے ہاتھ سے اپنے پاؤں میں ہاتھ پر پانی بہاتے، پھر اپنی شرمگاہ دھوتے، پھر مار کے ہنسی طرح ہنسو کرتے، پھر پانی لیتے، اور اپنی انگلیوں کو پاؤں کی جڑوں میں داخل کرتے، یہاں تک کہ جڑوں میں پانی پہنچ جائے گا اطمینان ہو جائے، تو اپنے سر پر تین چلو پانی ڈالتے، پھر اپنے پورے جسم پر پانی بہاتے پھر اپنے دونوں پاؤں دھوتے۔)**

یہ تو طریقہ مسنون کے لحاظ سے ہے، یہاں تک طہارت کفایت کی بات ہے تو حنفیہ ہر مالکیہ کی رائے میں جتنی بھی طہارتیں ہیں وضو، غسل، آبران کے نبی اسباب جمع ہو جائیں، خواہ وہ ہوں مختلف ہوں، مثلاً انیس: جنابت، یا متحد ہوں جیسے وہ جنابتیں یہ ہوں مباشرت جمع ہوئی ہو، تو ایسی صورت میں اسباب میں تہ اخل ہوگا، یعنی وہ جنابت یہ

(۱) حدیث: **كَانَ إِذَا اَعْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ يَبْدَأُ فَيَغْسِلُ يَدَيْهِ** کی روایت بخاری (صحیح ۳۶۰ طبع انتقادی) اور مسلم (۲۵۳ طبع النسخ) کے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی ”تہ اخل“ صرف اسباب میں ہوتا ہے، احکام میں نہیں^(۱)۔

اس کے بالمتعلق ”لمعور“ میں زرکشی کے بیان سے ظاہر ہوتا ہے کہ تہ اخل صرف احکام میں ہوتا ہے، اسباب میں نہیں، اور اس باب میں عبادات، عقوبات، اور استقامات کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے^(۲)۔

تہ اخل کے فقہی اثرات اور اس کے مقامات:

۷- قرآنی نے ”افروق“ میں ذکر کیا ہے کہ تہ اخل شریعت کے چھ ابواب میں ہوتا ہے: طہارت، نماز، روزہ، کفارات، حدود اور اموال^(۳)۔

زرکشی نے ”لمعور“ میں لکھا ہے کہ تہ اخل عبادات، عقوبات و استقامات میں ہوگا^(۴)۔

سیوطی در منہج تحریر فرماتے ہیں کہ جب ایک صبی کی چیزیں جمع ہو جائیں اور وہ ان کا مقصد مختلف نہ ہو تو عموماً ایک دوسرے میں داخل ہوگا، جیسے کہ حدیث: جنابت جب جمع ہو جائے^(۵)۔

فقہاء کے یہاں تہ اخل کا دائرہ بہت وسیع ہے، وہ اس کا ذکر طہارت، صلاۃ، صوم، حج، نذر، کفارہ، عدت، جان یا عتقہ کی جنابت، بیت، حدود، جزیہ اور میراث کے حسابات وغیرہ مباحث میں بھی

(۱) کشف القناع ۱/۱۵۶، ۲/۶۳۶، ۳/۸۷۵، طبع مصر، المقتنی ۸/۲۳ طبع بیروت، الوصاف ۳/۳۲۰، طبع مصر، کمال ۱/۱۱۱، طبع المکتب الاسلامی، فتاویٰ لاریات ۱/۳۲۱، طبع الحروب۔

(۲) المعور ۱/۴۶۹، ۲/۷۷، طبع اول۔

(۳) افروق، تقریر لاریات، ۵۷۲، ۳/۴۹، ۳۰، طبع دار المعرف۔

(۴) المعور، رکن ۲/۳۶۹، ۳/۷۷، طبع اول۔

(۵) الاشارة وانظار للمصنف ۱/۱۲۶، طبع الحنفیہ، الاشارة وانظار لابن کثیر ۱/۱۳۲، طبع الہدای۔

مداخل ۸

حیض اور جنابت اور حتام اور جماعت میں ایک ہی غسل کافی ہوگا، اس کے بعد وضو کی حاجت نہیں ہے، کیونکہ جب وضو جب غسل میں داخل ہو چکا ہے (۱)۔

زر شعی نے ”لمعہ ز“ میں دریا ہے کہ عادات میں ”مداخل اور ایک ہی واجب کے ہوں، وہ دونوں کا مقصد بھی ایک ہی ہو تاہم مداخل ہوگا، جیسے کہ غسل حیض اور غسل جنابت سب وضو جمع ہو جائے کہ عورت جہنمی تھی کہ اسے حیض آیا تو وضو کے لئے ایک ہی غسل کافی ہوگا (۲)۔

دوسری طرف شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں وضو اور غسل کے مداخل کے سلسلے میں چار رائے ہیں یعنی اگر کسی پر وضو اور غسل دونوں واجب ہو جائیں مثلاً پختہ مہر ہو، پھر جہنمی ہو یا یا اس کے برعکس پختہ جہنمی ہو پھر مہر ہو تو چار رائے ہیں، پہلی رائے تھا شافعیہ کی ہے، تہذیبی تین میں وہ حنابلہ کے ساتھ ہیں۔

پہلی رائے یہ ہے کہ غسل کافی ہے، اس کے ساتھ وضو کی نیت کرے یا نہ کرے، اعضاء کو ترتیب کے ساتھ دھوئے یا نہ دھوئے، کیونکہ غسل اور وضو دونوں طہارت ہی ہیں، اس لئے دونوں میں مداخل ہوگا، یہی شافعیہ کا مذہب ہے اور یہی وہ رائے ہے جس میں حنابلہ ان کے ساتھ ہیں، البتہ حنابلہ میں ابن تیمیہ نے اسی رائے کو اختیار کیا ہے (۳)۔

دوسری رائے جس کی طرف حنابلہ بھی گئے ہیں جو امام احمد کی

ایک روایت ہے، اور جس کا شمار مذہب حنبلی کی مفردات میں ہوتا ہے، یہ ہے کہ اس شخص پر وضو اور غسل دونوں واجب ہیں، اس لئے کہ یہ دونوں الگ الگ حق ہیں، جو الگ الگ سبب سے واجب ہوتے ہیں، اس لئے ایک امر ہے میں، غسل نہیں ہوگا جیسے کہ حد زنا اور حد برقع ایک امر ہے میں، غسل نہیں ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی وضو کی نیت کرے اور غسل کی نہ کرے یا غسل کی نیت کرے وضو کی نہ کرے تو جس کی کرے گا وہی ہوگا، اور جس کی نیت نہیں کرے گا وہ نہیں ہوگا (۱)۔

تیسری رائے جس کو حنابلہ میں ابو بکر نے اختیار کیا ہے اور ”لمعہ ز“ میں اسی کو قطعیت دی گئی ہے۔ یہ ہے کہ وہ شخص وضو کے مخصوص اعمال کو بھی پورے کا رکھائے، اس طرح کہ پہلے وضو ترتیب کے ساتھ کرے پھر پورے بدن پر پانی بہائے، اس سے کہ غسل اور وضو، دونوں غسل میں تو متفق ہیں مگر ترتیب میں مختلف، اس لئے جن چیزوں میں دونوں میں اتفاق ہے، ان میں مداخل ہوگا، اور جن چیزوں میں، ان میں مختلف ہیں ان میں مداخل نہیں ہوگا (۲)۔

چوتھی رائے جس کو شافعیہ میں سے ابو حاتم مرقیہ نے نقل کیا ہے۔ یہ ہے کہ وضو اور غسل میں فعل کے لحاظ سے مداخل ہوگا، نیت کے لحاظ سے نہیں، اس لئے کہ یہ دونوں چھوٹی بری نام جنس عبادتیں ہیں، اس لئے چھوٹی عبادت بری عبادت میں فعل کے لحاظ سے مداخل ہوتی، نیت کے لحاظ سے نہیں، جیسے کہ حج و عمرہ میں ہوتا ہے، حنابلہ کا طلیح طلاق مذہب یہی ہے، جس پر حنابلہ اسی کے قائل ہیں، اور ان کی اثبتیت نے ان کو قطعیت دی ہے (۳)۔

- (۱) المہذب ۳۹۱ طبع دار المعرفۃ، کلاں ۲۰۰۰ طبع المکتبۃ لودین، قسنطینیہ اور دولت ۳۲۱ طبع معارف و انصاف ۲۵۹۱ طبع المکتبۃ۔
- (۲) المہذب ۳۹۱ طبع دار المعرفۃ، کلاں ۲۵۹۱ طبع المکتبۃ۔
- (۳) المہذب ۳۹۱ طبع دار المعرفۃ، مجموعہ ۱۹۵، ۱۹۳ طبع المکتبۃ، الانصاف ۲۵۹۱ طبع المکتبۃ، کلاں ۱۵۶۱ طبع مصر۔

(۱) المرقیہ مرقیہ فرق ۵۷، ۲۹۴ طبع دار المعرفۃ، الاشاعریہ بن حکم ۱۳۲ طبع المکتبۃ۔

(۲) المہذب ۲۹۱ طبع اول۔

(۳) تہذیب المکتبۃ ۲۱۳، ۲۱۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، تحت المکتبۃ ۲۸۶ طبع دوم صادرہ حاشیہ قلیوبی ۶۸ طبع دار المعرفۃ، المہذب ۲۹۱ طبع اول المہذب ۳۹۱ طبع دار المعرفۃ۔

تہ اخل ۹-۱۰

کہ جس شخص سے نماز میں سوہ قلعہ ہو جا میں حتیٰ کہ نماز کے بھی
وہ بات ترک ہو جا میں تو اس پر صرف دو جہد لازم ہوں گے۔

تقریباً ان طرح کی بات فقہ مالکی کی کتاب "مدونہ" میں اس
شخص کے تعلق آتی ہے جو نماز میں یک یا دو جگہ یا یک یا دو بار سماع
اللہ لمن حمدہ یا ایک یا دو تہجد پڑھیں جائے۔

مسئلہ ثانی کی کتاب "الاشباہ" اور "المختصر" میں لکھا ہے کہ
نماز کے نقصانات کی تہائی کرنے والے امور تہجد کی بنا پر دوام
تہ اخل ہوں گے اس لئے اگر سوہ ہو جا میں تو بھی صرف دو
جہد کافی ہوں گے، یہ تکہ جہد سوہ مقصد شیطان کی تہذیب ہے،
اور یہ مقصد مار کے آتش میں دو جہدوں سے بھی حاصل ہو جاتا ہے،
بہ خلاف احرام کے نقصانات کی تہائی کرنے والے امور کے کہ اس
میں تہ اخل نہیں ہوگا، اس لئے کہ ماہ مقصود ان تک کے نقصان کی
تہائی ہے، اور یہ قعدہ کے بغیر ممکن نہیں (۱)۔

صاحب "المعنی" کہتے ہیں کہ اگر وہ سوہ سے روک دے سوہ یک ہی
جنس سے ہو جا میں تو سب کے لئے دو جہدے ہی کافی ہوں گے، اور
اس میں ہمارے علم کی حد تک کسی کا اختلاف نہیں ہے، اور اگر سوہ
دو جنسوں سے ہوں تو بھی یہی حکم ہے، ابن المنذر نے امام احمد کا یہ
قول یہی نقل کیا ہے، "اور اگر اس میں علم مشابہت، یعنی، مالک، ایف،
شافعی، اور اصحاب رائے کا مسلک بھی یہی ہے۔

تابلہ میں دو جہدے اس میں اور میں اگر کی ہیں، یک تو یہی
جو ہم نے ذکر کیا۔

اور وہ کی یہ کہ وہ دو بار دو جہد سوہ کرے گا، مزنی، ابن
ابن حارم، اور عبد اللہ بن ابی سلمہ کہتے ہیں کہ اگر کسی پر وہ سوہ کے
جہدے واجب ہوں، ایک سلام سے پہلے (یہ تک اس کا سبب قبل
(۱) من ملوین ۱۷۲، طبع بوق، طبع ۱۳۸۸ھ طبع دار الفکر، طبع ۱۳۸۸ھ
۲۷۰۱ھ طبع بول، طبع دار الفکر، طبع ۱۳۸۸ھ طبع دار الفکر۔

اس کے ساتھ "الانصاف" میں ویوری کی ایک نقل آتی ہے کہ
اگر کوئی شخص محدث ہونے کے بعد جنبی ہو جائے تو تہ اخل نہیں ہوگا،
دوسری طرف اسی کتاب میں یہ بھی ہے کہ جو شخص محدث ہونے کے
بعد جنبی ہو یا جنبی ہونے کے بعد محدث ہو، صحیح قول کے مطابق اس
کافی ہوگا، اور یہ قول شافعی کی اسی رائے کے مانند ہے، جو پہلی رائے
میں یہ سب کی گئی ہے (۲)۔

دوم: نماز میں تہ اخل اور اس کی کئی شکلیں ہیں:

الف- تحیۃ المسجد اور نماز فرض کا تہ اخل:

۹- بن حزم نے "الاشباہ" میں "الترانی" میں "الفرق" میں ذکر کیا ہے
کہ تحیۃ المسجد نماز فرض کے ضمن میں "ہو جائے لی، حالانکہ وہوں
کے اسباب لگ لگ ہیں تحیۃ مسجد کا سبب دخول مسجد ہے، نہ نماز
ظہر کا سبب زوالِ قتب ہے، سبب زوالِ سبب دخول کے قائم مقام
ہو جائے گا، اور یک نماز وہوں کی طرف سے کافی ہوگی۔

درکشی نے "المختصر" میں ذکر کیا ہے کہ مباحث میں تہ اخل اگر
عمل مسنون کی حد تک ہو اور اس عمل مسنون اور اس کی جائے ملی
مباحث کی جنس یک ہو تو وہ مسنون اس مباحث کے تحت "اخل ہوگا،
مثلاً تحیۃ مسجد اور نماز فرض۔

غالبہ اس طرف گئے ہیں کہ تحیۃ مسجد فرض اور من موکدہ
میں "اخل ہوگی" (۳)۔

ب- سوہ کے جہدوں کا تہ اخل:

۱۰- فقہ حنفی کی کتاب "تہذیب" میں عابدین میں صریحاً لکھی گئی ہے

(۱) لاصاف ۲۵۹/۱۔

(۲) الفروق مقرر فی فرق ۲۹۲، ۵۷۲، طبع دار الفکر، طبع ۱۳۲۲ھ
طبع البیروت، المختصر ۲۷۹، ۲۷۰، طبع بول کتاب الفتاویٰ ۱۳۲۳ھ
۲۷۹ھ

تراخل ۱۱

مردم مجہدے کو چاہتا ہے) اور دہر اسلام کے بعد (یہ نکرہ ہر اسے
ایسا ہے جو اسلام کے بعد مجہدے کو چاہتا ہے) تو بنوں کو اپنی اپنی جگہ
پر لے کرے گا، اس سے کہ بنی مریم علیہا السلام نے ارشاد فرمایا: "لکل
سہو سجدتان" (۱) (مہر کے لئے وہ مجہدے میں لے کرے گی)۔ یہاں
چونکہ وہ یہ ہیں، اس سے کہ میں سے ایک کے لئے وہ مجہدے
ہوں گے۔ دہر کی وجہ یہ ہے کہ ہر مجہدے کا متقاضی ہے۔ ہر
تراخل صرف جنس واحد میں باہم یکسانیت کی بنا پر ہوتا ہے۔ مجہد
یہاں دونوں کی جنس الگ ہے (۲)۔

ج - تلوہات کے مجہدوں کا تراخل:

۱۱ - حقیقہ ہے کہ یہ مجہد تلوہات کی بنیاد تراخل پر ہے۔ علت
دفع حرکت ہے۔

تو اس سے مراد تراخل فی السبب ہے تراخل فی
الحکم نہیں، کیونکہ یہ ایک عبادت ہے، اس لئے ایک ہی مجہد
ما قبل و بعد کی تلوہاتوں کے لئے کافی ہوگا، البتہ اس کے جوہر میں
تکرار اختلاف مجلس کی صورت میں ہوگا، یا اختلاف تلوہات (آیت)
یہ اختلاف تلوہات کی بنا پر، جس شخص نے ایک مجلس میں ایک ہی آیت
مجہد کی بار بار تلاوت کی تو یک ہی مجہد کافی ہوگا، البتہ پہلی تلاوت
کے بعد ہی مجہد کر لیا جائے۔

وراصل اس میں وہ روایت ہے جس میں آیا ہے: "ان

جبریل علیہ السلام کان یسر بالوحي فيقرأ اية السجدة
على رسول الله ﷺ، ورسول الله ﷺ كان يسمع

(۱) حدیث: "لکل سہو سجدتان" کی روایت ابو داؤد (۱۰۳۸/۱) طبع تحقیق

عزت عبید دہاس نے حضرت ثوبان سے کی ہے، وراصل حضرت عبد اللہ بن
مسعود کے قول سے صحیح مسلم میں آئی ہے (۲۰۲/۱) طبع لکھنؤ۔

(۲) ایسی ۲۰۵۹/۲ طبع دہلی۔

وبتلغ، ثم يقرأ على أصحابه، وكان لا يسجد إلا مرة
واحدة" (۱) (جبریل علیہ السلام وحی لے کر آتے اور رسول اللہ کے
پاس آیت مجہد پڑھتے اور حضور ان سے سنتے اور حاصل کرتے تھے اور
پھر اپنے اصحاب کو سنتے تھے اور مجہد صرف ایک بار فرماتے تھے)۔

اُسی نے نماز سے باہر آیت عمود کی تلاوت کی اور مجہد کر لیا
پھر مارٹر مٹ کی اور اسی آیت کی تلاوت کی تو دوبارہ مجہد کرنا ہوگا، اور
اُسی مجہد نہیں یا تھا تو ماز کا مجہد ہی اس کی طرف سے بھی کافی
ہوگا، اس لئے کہ ماز کا مجہد فیہ ماز کے بعد سے زیادہ قوی ہوتا
ہے، اس لئے وہ دہر کی قسم کے مجہدے کو اپنا تابع بنا لے گا، خواہ مجلس
ایک ہو یا مختلف، اور اُسی ماز میں بھی مجہد نہ کرے تو اصح قوس کے
مطابق، دونوں مجہدے ساتھ ہو جائیں گے (۲)۔

مذہب مالکی کے قواعد کے مطابق کسی نے کوئی حصہ بطور
مطلوبہ دہا کے بار بار پڑھا، جس میں مجہد ہو ہو، تو اس پر تلاوت کی
تعداد کے لحاظ سے ہی مجہد ہے، جب ہوں گے، ایک مجہد کافی نہ ہوگا،
اس لئے کہ ہر مجہد کا ایک مقتضی یہاں موجود ہے، البتہ امام مالک
اور ابن القاسم کے نزدیک اس سے معلم اور متعلم کا اشتداد ہے، مازری
نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، اصح اور ابن عبد الحکم کو اس سے اختلاف
ہے، ان کے نزدیک ان دونوں پر سرے سے مجہد ہی واجب نہیں

(۱) حدیث: "کان یسمع ویتلغ ثم یقرأ"۔ صحیح بخاری میں مذکور حضرت
ابن عباس کی یہ حدیث دلائل کرتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "کان رسول
ﷺ إذا كان جبريل يسمع إذا التلى جبريل قراءه"۔ اسی حدیث
کما قراءہ" اس میں وہ آیات بھی داخل ہیں جن میں کسی مجہدے میں، اس
کے باوجود رسول اللہ ﷺ سب کے لئے ایک ہی مجہد فرماتے تھے (بخاری
۲۰۹/۲)۔

(۲) ابن ماجہ ۵۲۰/۱، ۵۲۱/۱ طبع بلاق، وفتح المعانی ۱۸۱/۱ طبع بمبایہ،
تبيين الحقائق ۲۰۷/۱ طبع دار المعرفہ البحر المانی ۵۲۲/۱ طبع
الطبعة، الاختیار ۶۱/۱ طبع دار المعرفہ۔

مداخلہ

ہے، پہلی بار بھی نہیں۔

اسی طرح ”حاشیہ المدسوقی“ کے مطابق محل اختلاف صرف دو

صورت ہے جس میں کسی نے ایک حرب (حصہ) بار بار پڑھی، اور اس کے ضمن میں آیت جہد کی بھی نکرار ہوئی، مین اُتر سی نے پورے قرآن کی تلاوت کی تو اس پر تمام جہد لازم ہوں گے، خواہ اس نے نماز میں پورا قرآن پڑھا ہو یا خارج نماز، بلکہ اگر کوئی ایک ہی رکعت میں پورا قرآن پڑھ لے تو بھی بالاتفاق اس پر تمام جہد لازم ہوں گے خواہ وہ معلوم ہو یا جہم (۱)۔

”برہنہ“ اور مسلک شافعی کی دہر کتابوں میں ہے کہ اگر کوئی ایک ہی مجلس میں آیت جہد کی تلاوت کرے تو اس پر آیت کے سے جہد لازم ہوگا، اسی طرح اگر کسی نے ایک ہی آیت جہد کی مجلسوں میں تلاوت کی تو اس پر آیت جہد لازم ہوں گے، اگر اُتر سی نے ایک ہی مجلس میں ایک ہی آیت جہد کی نکرار کی تو اس صورت میں دیکھا جائے گا کہ اس نے پہلی بار جہد کیا تھا یا نہیں؟ اگر نہیں کیا تھا تو ایک ہی جہد سب کی طرف سے کافی ہوگا، اگر اُتر کر چکا تھا تو تین اقوال ہیں: سب سے زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ جہد سب کی بنا پر آیت جہد دوبارہ جہد کرنا ہوگا، دوسری رائے یہ ہے کہ پہلا جہد ہی کافی ہوگا، تیسری رائے یہ ہے کہ اگر وقفہ ریادہ ہو یا نہ ہو تو دوبارہ جہد کرنا ہوگا، ورنہ ایک جہد کافی ہوگا۔

اُتر سی نے نماز میں ایک ہی آیت جہد کی بار بار تلاوت کی تو اگر ایک ہی رکعت میں نکرار کی ہے تو مجلس آیت کے حکم میں ہوگا، اگر اگر رکعتوں میں کی ہے تو دو مجلسوں کے حکم میں ہوگا، اگر اُتر سی نے آیت جہد ایک بار نماز میں پڑھی اور دوبارہ اپنی مجلس میں خارج نماز (۲) جوہر لاکلین ۷۳ طبع دار المعرفۃ الدوسلی ۱۱۱ طبع اھلک، اھلکاتی ۱/۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹ طبع اھلک، مواہب الجلیل مع البحر والاکلیل ۲/۶۵، ۶۶، ۶۷ طبع اھلک۔

پڑھی اور پہلی بار کا جہد کر چکا تھا، تو نووی کہتے ہیں کہ اس صورت کے لئے مارے اصحاب کے یہاں کوئی صراحت نہیں ہے، البتہ اس کے اطلاقی کا تقاضا یہ ہے کہ یہ مسئلہ بھی متنازع ہو۔

کتاب حنابلہ میں اس کا ذکر ملتا ہے کہ تلاوت کی نکرار سے جہدوں میں نکرار ہوئی، یہاں تک کہ طواف کی حالت میں بھی اگر آیت جہد کی نکرار ہوئی تو وقفہ کم ہونے کی صورت میں جہدوں میں نکرار ہوئی۔

ایک شخص نے جہد کے بعد دوبارہ آیت جہد پڑھی تو اس کو جہد دوبارہ کرنا ہو گا یا نہیں؟ صاحب الانساف نے اس سلسلے میں لگی اور اثبات دونوں طرح کا قول نقل کیا ہے، اسی طرح جو شخص مسجد میں ایک سے زائد بار داخل ہو تو تحیۃ المسجد سے بار بار پڑھنی ہوگی و یک بار کافی ہوگی؟ اس کے متعلق بھی اقوال نقل کئے ہیں۔

ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے آیت جہد پڑھی اور جہد کر دیا، پھر فوراً اس کو دوبارہ پڑھا جہد کی غرض سے نہیں بلکہ یوں ہی تو کیا جہد دوم لازم ہوگا؟ اس سلسلے میں اقوال ہیں، قاضی بنی تخریج میں کہتے ہیں کہ اگر کسی نے خارج نماز جہد دیا پھر نماز میں آیت جہد پڑھی تو جہد دوبارہ کرنا ہوگا، اگر نماز میں جہد دیا، پھر خارج نماز اس کی تلاوت کی تو دوبارہ جہد نہیں کرے گا، قاضی کہتے ہیں کہ کسی نے آیت جہد ایک رکعت میں پڑھی اور جہد کر لیا، پھر دوبارہ وہی آیت آیت کی رکعت میں بھی تلاوت کی، تو ایک قول میں دوبارہ جہد کرنا ہوگا، اور دوسرے قول میں دوبارہ جہد نہیں کرے گا (۳)۔

(۱) دھتہ الطائین ۲۰۱، ۲۰۲ طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ قلیبی ۲۰۸، طبع لیلی، نہایۃ المحتاج ۲۷ طبع المکتب الاسلامی۔
(۲) کتاب التہجد ۲۷ طبع اھلک، ختمی لا دولت ۱/۱۰۳ دار المعرفۃ، اصناف ۳/۱۹۵، ۱۹۶ طبع مکتب۔

سوم: روزہ رمضان و روزہ عتکاف کا تراخل:

۱۲- مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک یہ ایک مسم حقیقت ہے کہ صحت عتکاف کے لئے سنی الاطلاق روزہ ٹھٹھا ہے، امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے، اسی بنیاد پر قرآن الہی نے فرمایا ہے کہ روزہ احتکاف روزہ رمضان میں داخل ہو جائے گا، اور یہ اس لئے کہ احتکاف مطلق روزہ کے لئے حکم الہی کے متوجہ ہونے کا سبب ہے، بعد رمضان کے چاند کی روایت، خاص روزہ رمضان کے لئے حکم الہی کے متوجہ ہونے کا سبب ہے، تو وہ سبب جو کہ احتکاف ہے دوسرے سبب یعنی رویت ملال میں داخل ہو جائے گا، اور ایک دوسرے کی طرف سے کافی ہوگا، اور عتکاف اور رویت ملال میں تراخل ہوگا (۱)۔

چہارم: قارن کے حق میں طواف اور سعی کا تراخل:

۱۳- مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک اور امام احمد کا قول مشہور یہ ہے کہ جو شخص حج و عمرہ دونوں کے لئے ایک ساتھ احرام باندھے، وہ دونوں کے لئے ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی کرے گا، حضرت ابن عمر اور حضرت جابر بن عبد اللہ کا قول بھی یہی ہے، اسی کے قائل عطاء بن ابی رباح، حسن، مجاہد، طاؤس، اسحاق اور ابوہریرہ بھی ہیں، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے: "خروجنا مع رسول اللہ ﷺ لفي حجة الوداع فاهلنا بعمره الحديث" (۲) (م) رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع کے موقع پر طے دوام سے عمرہ کا احرام باندھا، اور اسی روایت میں آئے ہیں: "واما المنى فجمعوا بين الحج والعمره فاسما طافوا طوافا واحدا" (۳) لوگوں نے حج و عمرہ کو جمع کیا، انہوں نے صرف ایک طواف کیا۔

(۱) الفروق لقرطبي، ۵/۲۹۳، طبع دار اسرف۔

(۲) حدیث: "خروجنا مع رسول اللہ ﷺ لفي حجة الوداع" کی روایت بخاری (اصح ۳۹۳ طبع المنقح) نے کی ہے۔

نیز اس لئے کہ حج و عمرہ دونوں ایک ہی جنس کی دو عبادتیں ہیں، اس لئے سبب بنوں جمع ہوں گے تو چھوٹی عبادت (عمرہ) کے افعال ہی عبادت (حج) کے افعال میں داخل ہو جائیں گے، جیسے کہ چھوٹی اور بڑی، طہارتوں میں ہوتا ہے۔

اور اس لئے بھی کہ دونوں عبادتوں کو جمع کرنے والا ایک ایسا شخص ہے، جس کو ایک ہی حلق اور ایک ہی رمی کافی ہے، اس سے اس کے لئے حج و عمرہ کی طرح ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی کافی ہوں گے۔

حنفیہ کا موقف اور امام احمد کی غیر مشہور روایت یہ ہے کہ قارن پر طواف اور دو سعی واجب ہوں گے، حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ سے بھی اسی طرح منقول ہے، معنی اور ابن ابی لیلیٰ بھی اسی کے قائل ہیں، ان کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے: "وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ" (۱) (اور حج اور عمرہ کو اللہ کے لئے پورا کرو)۔

حج و عمرہ کے اتمام کا مطلب ہے کہ دونوں کے افعال پورے طور پر ادا ہوں، قارن وغیرہ قارن میں کسی امتیاز کے بغیر اسی طرح نبی کریم ﷺ سے مروی ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من جمع بين الحج والعمره فله طوافان" (۲) (جو حج و عمرہ کو جمع کرے اس پر دو طواف واجب ہیں)، اور اس لئے بھی کہ یہ دونوں دو عبادتیں ہیں، اس لئے انہوں کے لئے الگ الگ طواف ہونا چاہئے جیسا کہ اگر وہ دونوں عبادتیں الگ الگ ادا کی جائیں تو دونوں کے لئے

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۲) حدیث: "من جمع بين الحج والعمره فله طوافان"۔ "یہ آپ کے فعل کے بارے میں منقول ہے قول کے بارے میں نہیں، اس کی روایت داؤد قسطلانی نے اپنی سنن (۲/۲۵۸ طبع شرکت المطابع المکیہ) میں کی ہے، داؤد قسطلانی کہتے ہیں کہ اس روایت کو حکم یعنی ابن مسعود سے صرف حسن کی عمرہ سے روایت کیا ہے، اور وہ متروک کلمہ سے ہیں۔

تراخل ۱۳

لگ لگ طواف کرنا ہوگا۔

تخلف کا اثر وہ صورت میں خالص ہوگا سب قارئین کی شفا کو قتل کر دے تو تراخل کے قائلین کے نزدیک اس پر ایک ہی جزا لازم ہوگی (جبکہ عدم تراخل کے قائلین اس پر ۱۰ جزا لازم کرتے ہیں) (۱)۔

پنجم: فدیہ کا تراخل:

۱۴۔ حنفیہ و شافعیہ نے فرمایا ہے کہ فدیہ میں تراخل ہوگا۔ خبیث نے صرست کی ہے کہ اگر کسی نے اپنے دونوں ہاتھ اور پاؤں کے مابین ایک ہی مجلس میں حرام کی حالت میں کھائے تو اس پر ایک دم واجب ہوگا، اس سے کہ یہ منوٹ ہے کیونکہ اس کا مقصد یہ انگلی کی صفائی ہے، و مابین کی بوٹ چونکہ ایک ہے اس لئے ایک دم سے زبرد واجب نہیں ہوگا، و اگر کسی مجلس میں مابین کھانے تو بھی امام محمد کے نزدیک یہی حکم ہے، اس لئے کہ اس کی بنیاد کفارہ و رمضان کی طرح تراخل پر ہے۔

میں امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر مجلس ایک نہ ہو تو ہر ہاتھ اور ہر پاؤں کے لئے لگ لگ واجب ہوگا، اس لئے کہ فدیہ میں بہت کا پسہ غائب ہے، تو آیت سجدہ کی طرح تراخل کے سے اس میں بھی اتنی مجلس کی قید ضروری ہے، دوسرے اس لئے بھی کہ عہد حقیقت میں لگ لگ ہیں، اگر ایک مجلس میں ہی ماضی

کھانے کی جنائت (حرم) کو معنی، حکم میں ایک جنائت مقصد کے ایک یعنی منفعت کے حصول کی بنا پر قرار دیا گیا ہے (۲)۔

شافعیہ نے بھی اسی طرح کی صرست اس شخص کے لئے اس میں کی ہے جو مقدمات جنات میں سے کسی چیز کا رتھاب کرے، و پھر اس کے بعد جنات کرے، تو فقہاء شافعیہ نے فرمایا ہے کہ مقدمہ جنات کا فدیہ جنات کی جزا، یعنی طور جزا واجب ہونے والے بڑے جانور میں، اخل ہوگا (۳)۔

تقریباً اسی طرح کی بات حنابلہ نے بھی اس شخص کے حق میں کہی ہے جس نے اپنے سر اور بدن کے بال موڑ لئے تو اس پر امام احمد کی اصح روایت کے مطابق ایک فدیہ واجب ہوگا، اور یہی ان کا صحیح مذہب بھی ہے، اس لئے کہ سر اور بدن کے بال ایک ہی ہیں، ہاتھ امام احمد کی ایک روایت میں ہے کہ سر اور بدن کے بالوں کا الگ الگ حکم ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص کپڑا پہن لے، یا اپنے بدن اور کپڑے میں خوشبو لگائے تو اس میں دو روایتیں ہیں، امام احمد سے صراحت کے ساتھ منقول یہ ہے کہ اس پر ایک فدیہ واجب ہوگا (۴)۔

مالکیہ کے یہاں اگرچہ فدیہ کے تراخل کی صراحت نہیں ملتی، مگر انہوں نے چار صورتیں ایسی ذکر کی ہیں جن میں فدیہ یہ خود تراخل ہو جاتا ہے اور یہ اس بابت ہوگا جب کرنے والا جائز سمجھ کر کام کرے: ایک۔ کسی نے اپنے کو حرام سے نارت سمجھ کر یہی کام کئے جن میں سے ہر ایک میں الگ فدیہ واجب ہوتا ہے۔

ب۔ یا یہ کہ فدیہ کے فی موجدات جمع ہونا میں مٹا کپڑا پہن

- (۱) تبیین الحقائق ۵۵۲ طبع دار المعرفۃ الاقصر ۶۲ طبع دار المعرفۃ
- (۲) حاشیہ قلوبی ۱۳ طبع مجلس المدینۃ العلمیۃ ۲۰۰۰ طبع ۱۰، نہایت احتیاج
- ۳۲۹ طبع مکتبۃ الاسلامیہ
- (۳) الاصاب ۵۸۳ طبع خزائن، کشف الفتاویٰ ۲۲۲ طبع مصر۔

(۲) مسلم اثبوت ۲۸ طبع لاہور، ابن ماجہ ۱۵۲ طبع مصر، ابوداؤد ۳۰۹ طبع دار احیاء التراث العربی، ابوداؤد ۲۸ طبع انیس، جوہر الوکیل ۱۱۱ طبع دار المعرفۃ، القری ۳۱۹ طبع دار الکتب، روضہ القائلین ۳۲ طبع مکتبہ المدینہ، کنز الدقائق ۲۲ طبع مولانا فتح المباری ۳۳ طبع مصر، ریاض، کشف الفتاویٰ ۲۱۲ طبع مصر، المغنی ۳۱۵، ۳۱۶ طبع مصر۔

مداخلہ ۱۵-۱۷

لے، خوشبو لگا لے، مٹکائی کاٹ لے، اور کئی جانوروں کو بغیر وقفہ کے قتل کر دے۔

ج۔ یہ وہ فحشوں کے درمیان وہ وقفہ کرے، مین پلا کام کرتے وقت یہ اس کے روبرو کے وقت ہی دوبارہ اس کام کے کرنے کا راہ دے یا تھا جس سے نہ یہ جب ہوتا ہے۔

د۔ یہ وہ فحشوں کے درمیان وہ وقفہ تو ہو، عمل اہل کے وقت اس کے ہم کرنے کی نیت نہیں تھی البتہ اس نے وہ کام پہلے کیا جس کا نفع وہ اس کام کے مقصد میں زیادہ عام ہے مثلاً پاحامہ پہننے سے پہلے اس نے قمیص پہن لیا۔

اس کی تفصیل کتب فقہ میں ممنوعات حج کے تحت مذکور ہے۔

ششم: خائرات کا تذکرہ:

غ۔ جماع سے روزہ رمضان فاسد ہونے کی صورت میں خائرات کا تذکرہ:

۱۵۔ اگر کوئی شخص رمضان کے کسی ایک دن میں حائضہ روزہ میں بار بار جماع کرے تو اس پر باتفاق فقہاء ایک ہی کفارہ واجب ہوگا، اس لئے کہ دوسری بار جماع حالت روزہ میں نہیں پیش آیا ہے، البتہ فقہاء کے درمیان اس صورت میں اختلاف ہے، جب کوئی شخص یہ عمل دو دنوں میں یا دو رمضان میں کرے، اور پہلے عمل کا کفارہ ادا کرے، تو حنفیہ میں امام محمد کی رائے، حنابلہ کی ایک روایت، اور دوسری امام ربیعہ کی روایت یہ ہے کہ ایک ہی کفارہ اس صورت میں بھی کافی ہوگا، اس لئے کہ کفارہ کی اونچائی سے پیشتر ہی اس کے سبب میں نیکواری ہوتی ہے، اس لئے حد کی طرح اس میں بھی تذکرہ ہوگا۔

حنفیہ ظہر الروایہ میں اس طرف گئے ہیں کہ ایک کفارہ کافی

(۱) الدرر النوری ۱/۱۵۷، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، دارالمعرفۃ

نہیں ہوگا، بلکہ کفارے لازم ہوں گے، اس سے کہ رمضان چھ دن مستغرق یوم مباہات ہے، جس سبب اس کو فاسد کرنے کی وجہ سے کفارہ واجب ہو یا تو اب تذکرہ نہیں ہوگا جیسے وہ عمرے ورد حج میں تذکرہ نہیں ہوتا، اور بعض حنفیہ نے اس کو مستثنیٰ بقول کر دیا ہے، یہی صحیح ہے، مالتیہ اور ثنائیہ کا مسلک اور حنابلہ کا اصل مذہب یہی ہے (۱) اس کی تفصیل "کنارہ" کی اصطلاح میں ہے۔

ب۔ کفارات یحییٰ کا تذکرہ:

۱۶۔ ایک شخص نے قسم کھانی اور حادث ہو گیا، اور کفارہ بھی ادا کر دیا، پھر اس نے دوبارہ قسم کھانی اور حادث ہو تو اس پر دوبارہ کفارہ واجب ہوگا، پہلا کفارہ دوسری قسم کی طرف سے کافی نہیں ہوگا، فقہاء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

اختلاف اس صورت میں ہے جب کوئی شخص اپنی قسمیں کھائے اور سب میں حادث ہو جائے، اور پھر کفارہ ادا کرنا چاہے، تو یہ دن متعدد کفارات میں تذکرہ ہوگا؟ اور ایک کفارہ تمام قسموں کی طرف سے کافی ہوگا؟ یا یہ قسمیں کے لئے ایک کفارہ دینا ہوگا؟

حنفیہ کا ایک قول اور حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ ان میں تذکرہ ہوگا، مالتیہ اور ثنائیہ کے نزدیک تذکرہ نہیں ہوگا (۲) اس کی تفصیل کفارات کی اصطلاح میں ہے۔

ہفتم: وہ عورتوں کا تذکرہ:

۱۷۔ عورتوں کے تذکرہ کا مطلب ہے کہ عورت فی حدیث شروع

(۱) ابن ماجہ ۱۱۰۳، طبع بیروت، المعرفۃ، لقرآن ۲۹۳، رقی ۵۷۷، طبع دارالمعرفۃ، شاہ مظہر الدین علی ۱۲۷، طبع حنفیہ، حاشیہ قلیوبی ۳۷، طبع الجلی، المہذب للفقیر ذی ۱۹۱، طبع دارالمعرفۃ، لاصاف ۳۹۳، طبع المراثۃ، کتاب الفرائض ۲۲۲، طبع مصر، انبی ۳۳۲، ۳۳۳، طبع بیروت۔

(۲) الموسوعۃ الفقہیہ ۷/۳۰۰، تاریخ کردہ وزارت اوقاف کویت۔

مداخلہ ۱

کے وقت سے عدت کا آغاز کرے گی جس میں پہلی عدت کا باقی حصہ داخل ہوگا۔

ثانیہ اور حائضہ کے لیے ایک دنوں میں مداخلہ نہیں ہوگا، اس لیے کہ یہ شخصوں کے مستقل حق ہیں، اس سے جس طرح دو دنوں میں مداخلہ نہیں ہوتا اسی طرح ان میں بھی مداخلہ نہیں ہوگا، دوسری وجہ یہ ہے کہ عدت ایک حق احتیاس ہے جو مردوں کو عورتوں پر حاصل ہوتا ہے، اور یہ ممکن نہیں کہ ایک ہی عورت دو مردوں کے احتیاس میں رہے، جیسے کہ ایک بیوی دو شوہروں کے احتیاس میں نہیں رہ سکتی۔

اگر دو جنس کی دو عورتیں دو مردوں کی وجہ سے واجب ہوں، تو حائضہ کے لیے ایک دن میں بھی مداخلہ ہوگا، اس لیے کہ دونوں کی الگ الگ مدتیں ہیں، اور مدتوں کے درمیان آپس میں مداخلہ ہو جائیگا۔

ثانیہ اور حائضہ کے نزدیک دونوں میں مداخلہ نہیں ہوگا، اس لیے کہ دونوں دو مخصوص کے مستقل حق ہیں، اس لیے عورت پر لازم ہے کہ اولاً وہ پہلے مرد کی عدت گزارے، اس لیے کہ وجوب عدت میں وہ مقدم ہے، پھر دوسرے مرد کی عدت گزارے، دوسرے مرد کی عدت پہلے مرد کی عدت سے صرف حمل کی صورت میں مقدم ہو سکتی ہے، یعنی دوسرے مرد کی وجہ سے اگر استقرار حمل ہو جائے تو وضع حمل کے بعد پہلے مرد کی عدت گزارے گی۔

اگر ایک ہی شخص کی دو عورتیں دو جنس سے عورت پر واجب ہوں تو حائضہ کے لیے ایک دن میں بھی مداخلہ ہوگا، ثانیہ کے وقتوں میں سے صبح اور حائضہ کے وقتوں میں سے ایک وقت بھی ہے، نہ کہ دونوں عورتیں ایک ہی شخص کا حق ہیں، لیکن قول اصح کے بالمقابل ثانیہ کا دوسرا قول اور حائضہ کا بھی ایک قول یہ ہے کہ ان کے

رے اور پہلی عدت کا باقی حصہ دوسری عدت میں داخل ہو جائے، یہ صورتیں ممکن ہیں، دونوں عورتیں ایک ہی جنس کی ہوں، ایک ہی مرد کی وجہ سے واجب ہوں، یا دوسروں کی وجہ سے یا دونوں عورتیں دو جنس کی ہوں، اور وہ بھی ایک مرد کی وجہ سے واجب ہوں، یا دوسروں کی وجہ سے، عورت پر دو عورتیں ایک ہی جنس کی لازم ہوں، اور دونوں ایک ہی مرد کی وجہ سے ہوں تو حائضہ اور حائضہ کے نزدیک ان میں مداخلہ ہوگا، اس لیے کہ دونوں جنس اور مقصد کے لحاظ سے متحد ہیں، اس کی مثال یہ ہے کہ کسی نے اپنی بیوی کو تین طہ، قیس، یا پھر اس سے عدت ہی میں ثانیہ کر لی، اور وہی کی اور کہا کہ میں سمجھتا تھا کہ وہ میرے لئے حامل ہے، اس لیے میں نے وہی کی، یا یہ کہ اس نے اپنی بیوی کو انقطاع کنالی سے طلاق دی، پھر عدت ہی میں وہی کر لی، ان دونوں صورتوں میں دونوں عورتیں باہم متحد ہوں گی، عورت تین عورتیں عدت گزارے گی جس کی ابتدا عدت میں ہونے والی وہی سے ہوگی، اور پہلی عدت کا بقیدہ دوسری عدت کے ضمن میں داخل ہو جائے گا۔

اور اگر دونوں عورتیں دو مردوں کی وجہ سے واجب ہوں، تو بھی حائضہ کے نزدیک ان میں مداخلہ ہوگا، اس لیے کہ مقصود از رحم کا پتہ چاہا ہے اور یہ مقصد ایک عدت سے حاصل ہو جاتا ہے، اس لیے دونوں میں مداخلہ ہوگا، اس کی مثال یہ ہے کہ متوفی منہارہ جماع سے گری سے وہی باہر کر لی تو وہ جس کی دو عورتیں دو مردوں کی وجہ سے واجب ہوں گی۔

دوسروں کی وجہ سے ایک جنس کی دو عورتوں کی مثال یہ ہے کہ محالہ حسب اپنی عدت میں کسی سے ثانیہ کر لے اور دوسرا شوہر اس سے وہی کر لے، پھر دونوں کے درمیان تفریق نہ کر دی جائے، تو یہ دونوں عورتیں باہم متحد ہوں گی، اور عورت تفریق

تراخل ۱۸

و میاں تراخل نہیں ہوگا، یونکہ دونوں کی جنس الگ ہے (۱)۔

رہے مالکیہ تو بن جزی نے تراخل عدت کے سلسلے میں ان کے مذہب کا خدو صدقہاں یہ ہے "و رعنو ان لکایا بنہ" فروع فی قداصل العمدیں " (وعدتوں کے تراخل سے متعلق پندرہ دن)۔
نرت اول ایک عورت کو طلاق رجعی دی گئی پھر اس کا شوہر عدت ہی میں مر گیا تو وہ عدت وقات کی طرف منتقل ہو جائے گی، اس لئے کہ موت طلاق رجعی کی عدت کو ختم کر دیتی ہے، ہائے کی عدت کو نہیں۔

نرت ثانی شوہر نے عورت کو ایک طلاق رجعی دی۔ پھر عدت ہی میں رجعت کر لی، پھر اسے طلاق دے دی تو دوسری طلاق کی عدت پھر سے واجب ہوگی، خواہ شوہر نے اس سے واپس کی ہو یا نہ کی ہو، اس لئے کہ رجعت عدت کو منہدم کر دیتی ہے، اور اگر شوہر نے اس کو عدت ہی میں بغیر رجعت کے دوسری طلاق دی تو بالاتفاق ہٹا کرے کی اور اگر اس نے اس کو دوسری طلاق دے دی پھر عدت میں یہ عدت کے بعد رجعت کر لی، پھر واپس سے قبل ہی طلاق دے دی، تو عورت پہلی عدت پر بنا کرے کی، اور اگر واپس کے بعد طلاق دے تو دوسری طلاق کی نئی عدت واجب ہوگی۔

نرت ثالث۔ اگر عورت عدت طلاق ہی میں کسی دوسرے مرد سے ثانی کر لے، اور اگر شوہر اس سے دخول کرے، پھر دونوں کے

(۱) الاشباہ لابن کثیر ص ۱۳۲ طبع المجلد ابن ماجہ ص ۶۰۹، ۶۰۸ طبع بلاق، چین الحقائق ص ۳۱۳ طبع دار المعرفۃ فتح القدیر ص ۲۸۳، ۲۸۲ طبع لامیریہ الاشباہ و النظائر للسیوطی ص ۱۲۸ طبع المطبعہ، حاشیہ قلیوبی ص ۶۱۳، ۶۱۲ طبع المجلد، روضہ الطالبین ص ۸۲، ۸۱ طبع المکتب الاسلامی، المیزاب للعلیرازی ص ۱۵۱، ۱۵۳ طبع دار المعرفۃ المنہج للبرکشی ص ۲۷۱، ۲۷۲ طبع ولہ نہایت المحتاج ص ۱۳۵، ۱۳۲ طبع المکتب الاسلامی، الکافی ص ۱۶۳، ۱۶۰ طبع المکتب الاسلامی، کتاب المحتاج ص ۲۲۸، ۲۲۹ طبع مصر، اسی ص ۲۸۲ طبع بیاض۔

اور میان حادثہ کی عمل میں آئے، تو عورت "لا پئے شوہر کی عدت کا بقیہ حصہ گندہ رکے گی۔ پھر اگر شوہر کی عدت گندہ رکے گی۔

ایک قول یہ ہے کہ اگر شوہر کی عدت گندہ رکے گی اور یہی دونوں کی طرف سے کافی ہوئی، البتہ اگر عورت حاملہ ہو تو وضع حمل، دونوں مدتوں کی طرف سے بالاتفاق کافی ہوگا۔

تفصیل "عدت" کی اصطلاح میں ہے۔

مشمتم: انسانی جان "راعضاء سے متعلق جنایت میں تراخل؛
۱۸۔ جنس نے دریافت کیا ہے کہ جان اور عضو پر ہونے والی جنایات (زیم) اگر متعدد ہو جائیں، مثلاً کسی نے کسی کا کوئی عضو کاٹ دیا، پھر اس کو قتل کر دیا تو اس میں تراخل صرف اس صورت میں ہوگا، جبکہ دونوں جناتیں ایک ہی شخص کے ساتھ ہوں ہوں، اور دونوں کے مابین شفاء واقع نہ ہوئی ہو، اس کی سہ صورتیں ہیں جن کو بن زیم نے "الاشباہ" میں ذکر کیا ہے، اس لئے کہ جب کسی شخص نے کسی کا عضو کاٹ دیا، پھر اس کو قتل کر دیا، تو وہ اصل سے خالی نہیں، یہ تو دونوں عمل اس نے عمداً کئے ہوں، یا مطلق سے یا ایک عمداً یا ہو دوسرے مطلق سے، پھر ان چاروں صورتوں کی صورتیں ہیں: جنایت ایک ہی شخص کے ساتھ ہونی ہو یا، جنسوں کے ساتھ پھر ان جنسوں صورتوں کی وہ صورتیں ہیں، اور جنایت پہلے زیم کی شفیقہ سے پہلے ہوئی ہو یا اس کے بعد (۲)۔

مالکیہ نے دریافت کیا ہے کہ عضو کی جنایت نفس (جان) کی جنایت یعنی قتل سے تراخل ہوگی، بشرطیکہ اس سے جنایت جان بوجھ کر کی

(۱) القواہن للعلیرابی ص ۵۷، ۵۸ طبع المکتب الاسلامی ص ۲۹۹، ۲۹۸ طبع المکتب الاسلامی ص ۳۵۳، ۳۵۲ طبع المکتب الاسلامی ص ۳۹۸، ۳۹۷ طبع دار المعرفۃ المنہج للبرکشی ص ۷۲، ۷۱، ۷۰ طبع دار المعرفۃ المنہج للبرکشی ص ۷۱، ۷۰ طبع بیاض۔
(۲) الاشباہ و النظائر لابن کثیر ص ۱۳۲ طبع المجلد۔

مداخلہ ۱۸

جبکہ ہم مداخلہ کے قائل صرف اس صورت میں ہیں جب دونوں جنائتیں عہد و خطا میں متفق ہوں، تو اس صورت میں دور میں ہیں، یک رائے یہ ہے کہ اس صورت میں مداخلہ ہوگا، دوسری زیادہ دقیق رائے یہ ہے کہ نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ، بائوں کی حالتیں مختلف ہیں۔^(۱)

حاجہ امام احمد کے ایک قول کے مطابق قصاص کی اس صورت میں مداخلہ کے قائل ہیں جب کسی شخص نے کسی کو زخمی کیا پھر زخم خفیدہ ہونے سے قبل ہی اس کو قتل کر دیا، اور وہی مقتول نے قصاص پینے کا فیصلہ کیا۔ تو اس روایت کے مطابق وہی کو صرف گروہ مارنے کی اجازت ہوگی، اس لئے کہ زبان بوی ہے: "لا قود الا بالسيف"^(۲) (قصاص صرف کوار سے لیا جائے گا)۔

وہی کے لئے قائل کو زخمی کرنے یا اس کا عضو کاٹنے کی اجازت نہیں ہوگی، اس لئے کہ قصاص جان کے دو بدل میں سے یک ہے، اس لئے عضو پر رے وجود کے ضمن میں داخل ہوگا، جیسا کہ دیت میں داخل ہوتا ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ وہی کو اختیار ہے کہ قاتل کے ساتھ وہی سلوک کرے جو اس نے مقتول کے ساتھ کیا ہے، اس نے کہ ارثاء باری تعالیٰ ہے: "و ان عافیتہم لعافوا بمثل ما عوفیتہم بہ"^(۳) (اور اگر تم لوگ بدلہ دینا چاہو تو کیسے تباہی دکھ پہنچاؤ جتنا کہ اس نے تمہیں پہنچا دیا ہے)۔

ابن جریر علی قصاص کو معاف کرے یہ جنائیت کے خلاف یہ عہد ہونے کی بنا پر معاملہ دیت پر آجائے تو اس صورت میں یک دیت واجب ہوگی، اس لئے کہ یہ قاتل زخم کے موثر ہونے سے پہلے ہی ہو گیا۔

(۱) دوسرے علماء میں ۳۰۷ طبع المکتب الاسلامی۔

(۲) عہدۃ الا قود بلا بالسيف کی روایت ابن ماجہ (۸۸۹/۳) طبع المکتب الاسلامی کے کی ہے ابن جریر نے انہیں میں اس کی سند کو ضعیف قرار دیا ہے (المختصر ۱۹۲ طبع مکتب المدینہ)۔

(۳) سورۃ نمل ۱۲۶۔

ہو، خواہ عضو کسی مقتول کا ہوتا ہو یا دوسرے کا، وہ اس طرح کہ اس نے کسی کا ساتھ عہد کاٹ دیا، اور ایک دوسرے شخص کی آنکھ جان بوجہ زخمی پھوڑ دی، اس صورت میں اس کو صرف قتل یا جائے گا، اس کا کوئی عضو نہیں کاٹا جائے گا اور نہ اس کی آنکھ چھوڑی جائے گی، بشرطیکہ اس کا رادہ عضو کو نقصان پہنچا کر مشد جس قاتل کا زخمی کرنے کا نہ رہا ہو، اگر اس کا رادہ مشد کرنے کا ہو تو عضو کی جنائیت قتل میں داخل نہ ہوگی، بلکہ پہلے عضو کا قصاص کیا جائے گا پھر سے قتل یا جائے گا۔

اگر عضو کی جنائیت عہد نہ ہو تو یہ نفس کی جنائیت میں داخل نہ ہوگی، مثلاً اس نے کسی کا ہاتھ غلطی سے کاٹ دیا پھر اس کو جان بوجہ زخمی قتل کر دیا، تو اس کو قصاص میں قتل کیا جائے گا، اور ہاتھ کی دیت اس کے عائد نہ ہوگی^(۱)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ نفس اور عضو کی جنائتیں اگر عہد اور خطا ہونے میں متفق ہوں، اور نفس کی جنائیت عضو کا زخم مندرج ہونے کے بعد ہوئی ہو تو بدلہ اختلاف عضو کی دیت واجب ہوگی۔

سین، اگر نفس کی جنائیت عضو کا زخم مندرج ہونے سے قبل ہوئی ہو تو دور میں ہیں، زیادہ دقیق رائے یہ ہے کہ جنائیت عضو جنائیت جان میں داخل ہوگی، یعنی عضو کے لئے ایک سے کچھ واجب نہ ہوگا، جو کچھ بھی واجب ہوگا صرف جان کے لئے ہوگا، جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کسی سے کسی کا عضو کاٹ لیا، اور اس کا اثر جسم میں پھیل کر اس کی موت کا سبب بن جائے تو جنائیت عضو جنائیت جان میں داخل ہوگی، دوسری رائے عہد مداخلہ کی ہے، اس کی تخریج ابن جریر نے کی ہے، اسی کے قائل الامام شافعی بھی ہیں اور امام الحرمین نے بھی اس کو اختیار کیا ہے۔

گروہوں جنائتوں میں سے یک جنائیت عہد یا دوسری خطا،

مداخلہ ۱۹-۲۰

ہے، اس لئے زخم کا تاوان جان کے تاوان میں داخل ہوگا^(۱)۔
تفصیل ”جنايت“ کی اصطلاح میں ہے۔

نی جملے استعمال کے بجا جماعت کے ہر فرد پر لگ لگ تہمت لگانی تو ایک حد کافی نہ ہوگی۔

نہم: دیتوں کا مداخلہ:

۱۹- باتفاق فقہ دیتوں میں مداخلہ ہوگا، یعنی دیت اہلی، دیت میں دخل ہوگی، مثلاً، اعضاء اور منافع کی دیت جان کی دیت میں، سر کے گہرے زخم کی دیت جو عقل کو زائل کر دے عقل کی دیت میں، پورے پستان کو کاٹنے کا تاوان سر پستان کی دیت میں داخل ہوگا، اس طرح کے بہت سے مسائل ہیں^(۲)۔

تفصیل ”دیت“ کی اصطلاح میں ہے۔

فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے، جس نے زنا یا بی چوری کی بی شراب پی، اس کی ذمہ داری اس پر حد جاری کی گئی اس کے بعد دوبارہ اس سے یہ افعال صادر ہوئے تو اس پر دوبارہ حد جاری ہوگی اور سابقہ افعال کے تحت یہ افعال، اخل نہ ہوں گے۔ اسی طرح مذکورہ افعال کے درمیان جنس اور قہر واجب کے اختلاف کی صورت میں حد مہملہ اخل پر فقہاء نے اتفاق یا ہے کہ اگر کسی نے زنا کیا، چوری کی، اور شراب پی تو ہر فعل کی الگ الگ حد واجب ہوگی، اس لئے کہ ان کے درمیان جنس اور قہر واجب کا اختلاف پایا جاتا ہے، اس بنا پر مداخلہ نہ ہوگا۔

وہم: حدود کا مداخلہ:

۲۰- فقہاء باتفاق ہے کہ حد، مثلاً حد زنا حد مرتی، حد شراب غیر اگر جنس اور موجب یعنی حد کے لحاظ سے متعلق ہوں تو اس میں مداخلہ ہوگا، چنانچہ اگر کسی نے بار بار زنا کیا، بار بار چوری کی، بار بار شراب پی تو بار بار مرنا کی ایک حد، بار بار چوری کی ایک حد، بار بار شراب پینے کی ایک حد، جب ہوگی، اس لئے کہ دوبارہ حد بار دہرایا جائے والا فعل ماضی کی جنس سے ہے لہذا ماضی کے تحت داخل ہوگا۔

اور اگر قہر واجب میں اتحاد اور جنس میں اختلاف ہو مثلاً ایک شخص نے تہمت بھی لگائی اور شراب بھی پی تو اس کے درمیان مالکیہ کے حدام و غیر مہملہ کے یہاں مداخلہ نہیں ہوگا، البتہ مالکیہ کے نزدیک مداخلہ ہوگا، یہاں قہر واجب یعنی حد کی مقدار میں دونوں نہایت میں اختلاف اور شراب غیر دونوں کی حد اشی کوڑے ہے، اس سے جب ایک حد جاری ہوگی تو دوسری موقوف ہو جائے گی۔

اگر حد جاری کرتے وقت صرف ایک ہی کا رد و تہمت پھر اس کے شراب پیتے یا تہمت لگانے کا بھی ثبوت مل گیا تو جاری کردہ حد اس کی طرف سے بھی کافی ہوگی۔

یہی حال حد قہر کا ہے، اگر کسی نے ایک شخص پر بار بار تہمت لگائی، یہ ایک جماعت پر ایک جملہ سے تہمت لگانی تو بالاتفاق اس میں ایک حد کافی ہوگی، میں اگر اس نے ایک جماعت کے لئے تہمت کے

ایسی طرح مالکیہ کے نزدیک کسی نے اگر چوری کی، اگر کسی دوسرے شخص کا، اپنا ماتھہ بھی کاٹ دیا تو اس میں ایک حد کافی ہوں، یہ سب اس صورت میں ہے جبکہ ان حد و میں قتل کی کوئی حد نہ ہو، میں اگر ان حد و میں کوئی حد قتل کی بھی ہو تو حنفی، مالکیہ، مرجعہ کے نزدیک ایک قتل سب کی طرف سے کافی ہوگا، اس لئے کہ حضرت

(۱) مسی ۲/ ۶۸۶، ۶۸۵ طبع ریاض۔
(۲) ابن ماجہ ج ۵/ ۳۷۳ طبع مصر، عین التناقی ۳۵۸/ ۱ طبع دار المعرفی، الفروق المقرانی ۳۰۴ طبع دار المعرفی، روح المعانی ۲۸۵/ ۸، ۳۰۶، ۳۰۷ طبع المکتب الاسلامی، المہذب، ۱۴۲ طبع دار المعرفی انہی ۳۸/ ۸ طبع ریاض۔

ترہم فصل ۲۱

ہر مسعود کا قول ہے: ”ما كانت حدود فيها قتل الا احاط
القتل بدسك كنه“ (جن حدود میں قتل ہوتا قتل سب لوگ یہ لیتا
ہے)، دوسری وجہ یہ ہے کہ حد جاری کرنے کا مقصد رتہ و تنبیہ ہے اور
یہ حاصل ہوئی، مالکیہ نے اس سے حد قذف کا استثنایا ہے، وہ کہتے
ہیں کہ حد قذف قتل میں داخل نہیں ہوں، بلکہ قتل سے پہلے حد قذف کی
تکبیل ضروری ہوگی۔

ترہم اثامیہ قتل کو دانی نہیں سمجھتے، وہ اس مسئلے میں ترہم فصل کے
قائل نہیں ہیں، بلکہ ان کے یہاں الا خف ثم الا خف کی ترتیب سے
حدود مانند گئے جائیں گے مثلاً کسی نے چوری کی، رہا یا۔ اور وہ
غیر شادی شدہ ہے، شراب پی، اور ارتداد کی وجہ سے مستحق قتل بھی
ہو تو ان کے نزدیک تمام حدود اسی ترتیب سے جاری ہوں گے کہ
بلکل سزا پہلے، پھر اس کے بعد اس سے سخت سزا، اگر سخت جاری
ہوگی (۱)۔

یازدہم: جزیہ کا ترہم فصل:

۲۱- امام ابو حنیفہ کا خیال ہے کہ جزیہ میں ترہم فصل ہوگا، مثلاً: بی بی پائر
۱۰۰ سال کا جزیہ جمع ہو جائے تو اس سے صرف ایک سال کا ترہم یا
جائے گا، اس سے کہ ترہم بطور سزا ملے گی ان پر واجب ہے، جو ان
کی تدریج کے نقطہ نظر سے وصول کیا جاتا ہے، ہر جو مقبولات حد کے
سے واجب ہیں وہ اگر یک جنس کی کئی جمع ہو جائیں تو ان میں ترہم فصل

(۱) لا شہادۃ لابن کیم رحمہ ۳۳ طبع المجلد، الاقویار ۹۶، ۹۷ طبع دار المعرف
فتح القدیر مع النہایہ ۲۰۹، ۲۰۸ طبع المصنف، جوہر المکمل ۲۴۳ طبع
دار المعرف، الخرش ۱۰۳، ۱۰۲ طبع دار المعرف، المدون ۳۲۸، ۳۲۷ طبع
العلک المرقیہ بتقری ۳۰، ۳۱ طبع دار المعرف، الاشیاء للسیوطی رحمہ
۱۲۶ طبع المصنف، روضۃ المسکین ۱۶۶، ۱۶۵ طبع المکتب الاسلامی، البحر
۲۷، ۲۸ طبع مولیٰ کتاب الفتاویٰ ۸۶، ۸۵ طبع المصنف، انشی
۲۱۳، ۲۱۲ طبع ریاض۔

ہوگا، جیسے کہ حد وہ میں ہوتا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ جزیہ میوں کے
حق میں قتل کا بدلہ ہے اور تمارے حق میں نصرت کا معوضہ ہیں یہ
مستثنیٰ کے لحاظ سے ہے، نہ کہ ماضی کے لحاظ سے، اس سے کہ قتل
فی الحال جاری جنگ کی وجہ سے یہ جاتا ہے، نہ کہ ماضی کی جنگ کی
وجہ سے، ان طرح نصرت مستثنیٰ میں درکار ہے، اس سے کہ جو زمانہ
گذر چکا اس میں نصرت کی ضرورت نہیں رہی۔

ثانیہ، حوالہ امام ابو یوسف اور امام محمد اس طرف گئے ہیں
کہ: یہ میں ترہم فصل نہیں ہوگا اور حد کے گزرنے سے جزیہ ساقط
نہیں ہوگا، اس لئے کہ وقت کے گزرنے کا اثر حق واجب کے ساقط
پر نہیں پڑتا، مثلاً: یوں کہ وقت کے گزرنے کی وجہ سے وہ ساقط نہیں
ہوتے۔

دین کے ترہم کے بارے میں بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ
بھی مختلف فیہ ہے، جند کچھ، مگر لوگوں کی رائے میں اس کے ترہم
حد ترہم فصل پر فتا کا اتفاق ہے (۱)۔

مالکیہ نے ترہم فصل کی صحت تو نہیں کی ہے، مین
ابو الولید بن رشد کے کلام سے ترہم فصل معہم ہوتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ
جس بی بی پائی سال کا ترہم جمع ہو جائے، اگر یہ تانچے ترہم کی ادائیگی
سے اس کے فرائض کی بنا پر ہوتی ہو تو پوری مدت گزشتہ کا ترہم اس سے
وصول یا جائے گا، لیکن اگر یہ تانچے بوجہ عسرت و تنگدستی ہو تو اس سے
ترہم نہیں یا جائے گا، اور نہ اس کے مالدار ہونے کے بعد اس کا مطہرہ
یا جائے گا (۲) بمصیل ”ترہم“ کی صحت میں ہے۔

(۱) فتح القدیر ۳۷۷، ۳۷۶ طبع المصنف، فتح القدیر ۲۷۹ طبع
دار المعرف، ابن ماجہ ۲۷۰ طبع بلاق الاقویار ۳۹، ۳۸ طبع دار المعرف،
روضۃ المسکین ۳۱۲، ۳۱۱ طبع المکتب الاسلامی، ۵۲، ۵۱ طبع دار المعرف
(۲) المدون ۲۰۲، ۲۰۱ طبع المکتب الاسلامی، جوہر المکمل ۲۶۸، ۲۶۷ طبع
دار المعرف، الخرش ۱۳۶، ۱۳۵ طبع دار المعرف

وہ زود ہم بمیرٹ کے حساب میں عددوں کا تداخل:

۲۲- میرٹ کے حساب میں وہ عدد یا تو متماثل ہوں گے یا مختلف، اگر وہ مختلف ہوں تو تین حال سے خالی نہیں، یا تو بڑے عدد کو چھوٹا تقسیم کر دیتا ہو، یا وہ دونوں کو کوئی تیسرا عدد تقسیم کرتا ہو، یا وہ دونوں کو کوئی عدد تقسیم نہیں کرتا، صرف ایک عدد ان کو تقسیم کرتا ہو، جو ہاتھ میں خود عدد نہیں ہے، بلکہ عدد کا قطب آواز ہے، اس طرح چار قسمیں ہو جاتی ہیں، ان میں تداخل دوسری قسم میں واقع ہوگا، یعنی جب وہ دونوں عدد مختلف ہوں اور چھوٹے عدد کو بڑے عدد سے گروپ دو سے زائد بار ساتھ کیا جائے گا، تو بڑا عدد ختم ہو جائے گا، اس وقت کہا جائے گا کہ یہ دونوں عدد متداخل ہیں جیسے تین کا عدد چھ کو نو پندرہ کے ساتھ کہ چھ میں سے تین کو دو بار گرا دیا جائے تو چھ ختم ہو جائے گا اور نو میں سے تین کو تین بار گرا دیا جائے تو نو ختم ہو جائے گا، اور پندرہ میں سے تین کو پانچ بار گرا دیا جائے تو پندرہ ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ تین پندرہ کا پانچواں حصہ ہے، اس طرح کے دو عدد کو متداخل اس لئے کہتے ہیں کہ چھوٹا عدد بڑے عدد میں داخل ہوتا ہے۔

متداخل اعداد کا حکم یہ ہے کہ ان میں بڑا عدد چھوٹے کی طرف سے کالی ہوتا ہے، اور اصل مسئلہ بڑے عدد ہی سے بنایا جاتا ہے۔

دوسری قسمیں، یعنی پہلی تیسری اور چوتھی قسمیں تو ان میں وہ دونوں میں تداخل نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ دونوں عدد اگر متماثل ہوں، جیسے کہ قسم اول میں ہے، تو ان میں سے کوئی بھی عدد اصل مسئلہ کے لئے کافی ہوگا، جیسے تین اور تین، یہ دونوں ٹکٹ اور ٹکٹیں کے فرق ہیں، اس لئے کہ وہ عدد متماثل کی حقیقت یہ ہے کہ اگر ایک دوسرے پر مسدود کیا جائے تو دوسرے کو ایک ہی بار میں فنا کر دے۔

اور اگر وہ دونوں عدد مختلف ہوں، اور دونوں کو کوئی تیسرا عدد فنا کرتا ہے، جو تیسری قسم ہے تو یہ دونوں متداخل نہیں کہیں گے اس کے درمیان بھی تداخل نہیں ہوگا، اس لئے کہ فنا کا عمل ان دونوں کے ساتھ کوئی تیسرا عدد کرتا ہے، مثلاً چار اور چھ ان دونوں عددوں کے درمیان تداخل بال نصف ہے، اس لئے کہ اگر آپ چار کو چھ پر جاری کریں تو وہ باقی رہ جائے گا، یعنی ان دو کے عدد کو چار کے عدد پر دہا رو مسلہ کریں تو چار کا عدد فنا ہو جائے گا، اس طرح فنا کا عمل دو کے عدد سے ہوا جو کہ چار اور چھ کے علاوہ ہے، اس لئے کہ ان دونوں میں ان کے درمیان دو کے تداخل نہیں ہوتا ہے۔

دوسرا تداخل اعداد کا حکم یہ ہے کہ ان میں سے ایک کے وفاق کو دوسرے کے کل میں ضرب دیا جائے، حاصل ضرب اصل مسئلہ ہوگا، اور اگر وہ دونوں مختلف ہوں اور بڑا عدد نہ تو کسی چھوٹے عدد سے فنا ہوتا ہو اور نہ ہی تیسرے عدد سے فنا ہوتا ہو، اس طرح کہ ان دونوں کو صرف "ایک" فنا کر سکتا ہو، جیسا کہ چوتھی قسم میں ہوتا ہے تو یہ دونوں عدد متباین کہلا میں گئے، ان کے درمیان بھی تداخل نہیں ہوگا، جیسے تین اور چار کے اعداد، اس لئے کہ اگر آپ تین کو چار سے ساتھ کریں تو ایک بچ جائے گا، پھر جب ایک کو تین پر آپ جاری کریں تو ایک اس کو فنا کر دے گا، دو عدد متباین کا حکم یہ ہے کہ دونوں میں سے ایک کو دوسرے میں ضرب دیں گے اور حاصل ضرب اصل مسئلہ ہوگا (۱)۔

(۱) احتیاد ۵/۲۲، ۱۲۲ طبع دارالمعرفہ، نمبریں متفاتی ۶/۲۵ طبع دارالمعرفہ، طبع ۲۲۰/۸ طبع الفک، طبع ۲۶۱/۳۲ طبع ۲۵۵/۳۳۲ طبع دارالمعرفہ، طبع الفک ۳۳۳/۳ طبع الفک، نہایت الفک ۳۵۶/۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ، حاشیہ قطبونی طبع الفک ۳۳۳/۳ طبع الفک، طبع الفک ۱۵۲/۵۲ طبع الفک، طبع الفک ۳۵۶/۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ، طبع الفک ۳۵۶/۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ، طبع الفک ۳۵۶/۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

تدارک ۱

تفصیل فرغ کے حساب میں ہے، نیز دیکھی جائے
”ارٹ“ کی اصطلاح۔

تدارک

تعریف:

۱- تدارک ”تدارک“ کا مصدر ہے، اس کا مطلق ”دارک“ ہے،
جس کا مصدر ”المروک“ ہے، ”المروک“ کے معنی ہیں: ملنا، ور
پہنچنا، اسی سے ”استدراک“ بھی ہے۔

”استدراک“ لغت میں، معانی کے سے ساتھ ہوتا ہے:

امل: کسی چیز کو، مری چیز کے ذریعہ حاصل کرنا۔

دوم: رائے یا معاملہ میں غلطی یا نقص کے سبب پیدا ہونے والی
نہی کی جاتی کرنا (۱)۔

اصطلاح میں بھی ”استدراک“ (معانی میں مستعمل ہے:

ایک معنی ہے جس چیز کے ثبوت کا شہادہ ہواں کی غلطی کرنا اور جس
کی غلطی کا مان ہواں کو ثابت کرنا، یہ معنی اصطلاحوں اور نحو یوں کے یہاں
مستعمل ہے۔

۲۔ معنی ہے قول یا عمل میں پیدا ہونے والے غلطی یا نقص:

نوتہ شد و چیز کی اصلاح کرنا، یہ معنی فقہاء کے یہاں مستعمل ہے۔

فقہاء کے یہاں ”استدراک“ کی جگہ ”تدارک“ کی تعبیر بھی
استعمال ہوتی ہے، ”استدراک“ کے معنی ہیں: جس چیز کی اوٹگی اس
کے صحیح محمل پر نہ ہو سکے اس کو بعد میں اور کرنا، خواہ جان بوجہ رچھوڑی



(۱) لسان العرب، المجمع الوسيط، مادة ”دارک“۔

تدارک ۲-۴

کرنا) اُن طرح مالکیہ کی اصطلاح میں "اصلاح" (اصححہ) بھی "تدارک" کے نام معنی ہے، اہل تمام مذاہب کی تحقیق اور اہل کے اور تدارک کے درمیان باہمی فرق کی تفصیل "استدراک" کے ذیل میں آچکی ہے۔

شرعی حکم:

۳- حکم دہ کے مطابق ہی ہی فرض عبادت کے رکعت کی تلافی فرض ہے۔ یعنی کسی نے کوئی رکعت قدرت کے باوجود کسی عذر مثلاً سیلاب یا حسرت کی بنا پر چھوڑ دیا یا غلط طور پر اس کو "تہا" تو اس کی تلافی فرض ہوئی۔ لہذا رکن فوت ہو جانے کی صورت میں اس کا مقررہ ثواب حاصل نہ ہوگا۔ یہ تکمالی حکم کے مطابق نہیں ہوئی، لیکن اس کے باوجود عبادت کی صحت کے لئے تلافی مافات ضروری ہے۔

اگر رکن کی تلافی اس کے ممکنہ وقت میں نہ کی جا سکے تو عبادت فاسد ہو جائے گی اور حالات کے مطابق اس عبادت کی تلافی یا از سر نو ادائیگی واجب ہوگی۔

ری۔ احکامات اور مسائل کی بات تو ان کے تدارک میں کچھ نہیں ہے۔ جس کی وضاحت ذیل میں مختلف مثالوں سے کی جا رہی ہے، اسی سے ان کا حکم بھی معلوم ہوگا۔

وضو میں تدارک:

الف۔ ارکان وضو میں تدارک:

۴- ارکان وضو کو اگر ادا کرنا ضروری ہے، اگر اعصائے معصومہ میں سے کوئی ایک یا کچھ عضو دھونے سے رو جائے یا سر کا مسح چھوٹ جائے تو اس کی تلافی ضروری ہے۔ یعنی فوت شدہ حصہ فرض کو پلے دھونا یا مسح کرنا ہوگا، پھر حسب ترتیب بعد کے اعضا کا وظیفہ ادا کرنا ہوگا، مثلاً

گئی ہو یا بھول رہی ہو، اُن کی عبادت ذیل میں "تدارک" ان "تدارک" کے معنی میں ہے: "إذا سلم الإمام من صلاة الجسادة تدارك المسبوق باقي التكبيرات بتدكارها" (۱) (جب امام نماز جنازہ میں سلام بھیجے، تو مسبوق کا رسمیت باقی تکبیرات کی تلافی کرے گا، اُن کے یہ بھی کہا کہ "اگر امام تکبیرات عید بھول جائے، اور رکعت سے قبل یا آجائے، یا عید پہلی رکعت میں تکبیرات چھوڑ دے، اور قرأت شروع کر دے، اگرچہ ابھی سورہ فاتحہ مکمل نہیں پڑھی پھر بھی قول حدیث کے مطابق وہ تکبیرات فوت ہو گئیں، اب ان کا تدارک نہیں ہو سکتا" (۲)۔

بہوتی کے یہاں بھی تدارک کو "استدراک" کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے، وہ لکھتے ہیں: "ترسی نے میت کو غسل، یہ بغیر اُن کے روئے، اور اس کو غسل دینا ممکن ہو تو قبل سے لاش نکال کر غسل و جب کی تلافی کے طور پر اس کو غسل دینا واجب ہے" (۳)۔

اس لحاظ سے فقہی اصطلاح میں تدارک کی تعریف یہ کی جاسکتی ہے کہ "تدارک" کسی ایسی عبادت یا جزء عبادت کی ادائیگی کا نام ہے جس کو مکلف نے اس کے مقررہ وقت میں مکمل نہ کیا ہو، جب تک کہ فوت نہ ہو جائے۔

تحقیق و تجویز کے بعد ہماری یافت یہ ہے کہ مقابلاً "عبادت" کے باب میں "تدارک" کی تعبیر استدراک ہی کے معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

متعلقہ غلط:

۴- "قصاء" (تصاكر)، "إعادة" (دہرنا)، "استدراک" (تلافی)

(۱) مہدیہ النجاشی ۳/۳۷۲ طبع معطیٰ مجلس۔

(۲) مہدیہ النجاشی ۳/۳۷۲۔

(۳) کشف القناع ۱/۶۲۔

تذکرہ ۵-۶

ب۔ احکامات وضو کا تذکرہ:

۵۔ بعض متبادلوں میں، جب کے قائل نہیں ہیں کہ۔
مقابلہ کے یہاں وضو میں بعض چیزیں، جب ہیں، مثلاً وضو
کے آغاز میں تسمیہ کے نزدیک واجب ہے، رک نہیں اُٹھانے کا
خیال یہ ہے کہ اگر کوئی سہو تسمیہ چھوڑ دے تو یہ، جب ساتھ
ہو جائے گا، اگر دوران وضو یا آجائے تو ہم اللہ پر اچھے لے، اور وضو
پر دستور جاری رکھے، یعنی وضو کو اس کے لئے ضرورت نہیں ہے، اس کا
نہا ہے کہ جب حالت سہو میں پورا وضو بغیر تسمیہ کے درست ہے،
تو اگر وضو کا کچھ حصہ تسمیہ سے خالی ہو تو بدرجہ اولیٰ درست ہوگا، احتیاط
کا یہی اصل مذہب ہے، البتہ "الانسان" میں اس کے برخلاف
دوسرے قول کو مذہب صحیح مانا گیا ہے (۲)۔

ج۔ سنن وضو کا تذکرہ:

۶۔ سنن وضو کے بارے میں مالکیہ، شافعیہ، حنفیہ نے صراحت کی
ہے کہ نفل فوت ہو جانے کے بعد ان کا تذکرہ شروع نہیں ہے۔
مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ اگر کوئی وضو کی سنت کو سہو یا عمدت
دے تو اس سے اعادہ کا مطالبہ کیا جائے گا، وقفہ کم ہو یا زیادہ (۳)،
لیکن اگر کوئی مالکیہ کسی سنت کو بالا راہ یا بھول کر چھوڑ دے تو درود
کے بقول صرف اس متر وک سنت کو ادا کرنا مستحسن ہے، خواہ وقفہ کم ہو
یا زیادہ، اس کے بعد اولیٰ غافل کو دہرے کی ضرورت نہیں، یہ
حکم مالکیہ کے نزدیک صرف مضمضہ (قلی ربا)، استنشاق (ناک
میں پانی بھرا) اور رکوع کے مس میں ہے، بعد کے کسی خفیہ کو دہرے یا اس

کوئی شخص ضرورت سے وقت پہنچے وہاں ہوتا ہوا جھلٹایا اور یہ اس
وقت پر وقت جب وہ اپنے وہاں پاؤں دھو کر فارغ ہو چکا تھا تو اس
کے وضو کی صحت کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ اپنے وہاں ماتھو صوے
پھر سر کا مسح کرے اور پھر اپنے وہاں پاؤں صوے۔

یہ حکم اس حضرت کے نزدیک ہے جو وضو میں ترتیب کو فرض
کہتے ہیں، جیسا کہ شافعیہ کا مذہب "وہاں بلکہ بقول رائج ہے، بین جو
فقیہ، وضو میں ترتیب کو ضروری قرار نہیں دیتے مثلاً حنفیہ، مالکیہ،
ب کے نزدیک صرف فوت شدہ وضو کو دھو کر رک کے لئے کافی
ہے، بعد والے اعضاء کے وظائف کا اعادہ محض مستحب ہے، واجب
نہیں۔

ترکی نے ماتھو یا پاؤں میں سے دیاں ماتھو یا پاؤں
چھوڑا دیے اور یہ سے دیو ماتھو یا پاؤں صوے کے بعد یا آیا تو
تمام متر کے نزدیک صرف چھوڑا ہوا دیاں ماتھو یا پاؤں صوے کافی
ہے، دیو ماتھو یا پاؤں صوے ضروری نہیں، اس لئے کہ یہ
دو ماتھو یا پاؤں یک ہی عضو کے رقبے میں ہیں۔

حنفیانہ کے نزدیک وضو میں پے پے چھوڑنا ضروری ہے ان
کے نزدیک تذکرہ کے لئے حصہ متر وک کو تنہا یا علی ترتیب (دونوں
اقوال کے مطابق) دھونے میں مولات کی رعایت بھی ضروری ہے،
غیر وقفہ زیادہ ہو یا، مسلسل فوت ہو یا، تو پھر سے وضو کا اعادہ لازم
ہے، البتہ جو لوگ مولات کو واجب نہیں کہتے (جیسا کہ حنفیہ
اور شافعیہ کا نقطہ نظر ہے) ان کے نزدیک تذکرہ کے لئے صرف
حصہ متر وک کو دھو لینا کافی ہے (۱)۔

اس مسئلہ میں مزید تفصیلات میں ان کو وضو کی بحث میں دیکھا
جائے۔

(۱) الدر المختار بحاشی من ملوہ بن ارمیہ، شرح المکیر، ج ۱، ص ۹۶، اس
مضمون سے واجبات وضو کوئی دیکھیں یا نہ۔

(۲) کتاب الطہارۃ، ص ۹۹۔

(۳) حاشیہ الدوسلی علی الشرح المکیر، ص ۹۹۔

(۱) من ملوہ بن ارمیہ، ص ۸۳، دروس علی الشرح المکیر، ج ۱، ص ۹۹، نہایت المحتاج، ص ۸۷،
طبع معصی الحسن، کتاب الطہارۃ، ص ۱۰۳۔

تہ اَرک ۷

سے ضروری نہیں کہ ترتیب ہر سنتوں کے درمیان یا فرض کے ساتھ محض مستحب ہے، اور سوئی کے بیان کے مطابق مستحب فوت ہو جائے تو اس کی نیکی کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ یہ مکہ مستحبات میں تہی ختی نہیں ہے، بلکہ وہ درود نماز میں ان کا تہ اَرک کرے گا۔ صرف طہارت باقی رکھنا مقصود ہو تو ان کے تہ اَرک کی حاجت نہ ہوگی البتہ اگر پانی موجود ہو اور وضو سے نراغت ابھی نہ ہوئی ہو تو تمام مستحبات کی رعایت رانی ہوئی (۱)۔

اسی طرح شافعیہ کے نزدیک اگر کسی نے کسی بعد اہل سنت کو پنے و کر یہ مثلاً مضمضہ سے پنے استنشاق ریا (یہ دونوں چیزیں شافعیہ کے نزدیک سنت ہیں) تو رٹی کہتے ہیں کہ ایسی صورت میں جس سنت کو اس نے پہلے کیا ہے صرف اس کا اعتبار ہوگا اور جس سنت کا محل اس سے قبل تھا وہ فوت ہوئی یعنی اب اس کے تہ اَرک کا وقت نہیں رہا، ”الروضہ“ میں اسی قول کو اصح قرار دیا گیا ہے، ”لکھنؤ“ میں اس کے برعکس قول کو صحیح کہا گیا ہے۔

شافعیہ کی یہ رائے ہوگی عام سنتوں کے بارے میں ہے، یعنی جس کی نیکی پنے ہوئی وہی معتبر ہوگی اور وہ سنت جس کا محل اس سے قبل تھا وہ مکمل ہو جائے کی اور بعد میں اس کی نیکی کا اعتبار نہ ہوگا (۲)۔

میں ”خار وضو میں تسمیہ کے بارے میں جو ان کے نزدیک سنت ہے، اس کی رائے یہ ہے کہ اگر یہ سنت عمدا یا سهوا ترک کر دی تو تہانی مانات کے سے ”بسم اللہ اولہ و آخرہ“ کہے گا (میں حکم کھا سے ور پنے کے ”خار میں بسم اللہ کی سنت کا بھی ہے) البتہ فرق یہ ہے کہ وضو سے نراغت کے بعد اس کی تہانی نہیں ہو سکتی، جبکہ کھا سے سے نراغت کے بعد بھی اس کی تہانی ہو سکتی ہے (۳)۔

(۱) شرح الکبیر و جامعۃ الرسول ص ۱۰۰۔

(۲) نہیۃ المحتاج ص ۱۷۱۔

(۳) نہیۃ المحتاج ص ۱۶۹۔

تہی اِن طرح کی بات حنفیہ نے بھی کہی ہے کہ اگر کوئی تسمیہ بھول جائے اور دوران وضو بسم اللہ پڑھ لے تو سنت اس نہ ہوگی، بلکہ ایسا صرف مستحب ہے (۱)، اس سے بسم اللہ پڑھ بیٹھا چلے، تاکہ اس کا وضو بسم اللہ سے خالی نہ رہے۔

اہل بیت کمانے میں دوران طعام بھی یہ سنت و ہو سکتی ہے، رما یہ کہ دوران طعام ”بسم اللہ“ پڑھنے سے تہانی مانات ہو جائے گی اور اس کی بنیاد پر سات کا تہ اب حاصل ہوگا، تہانی نہیں ہوگی ورسنت کا تہ اب حاصل نہ ہوگا۔

شارح ”المنیہ“ کہتے ہیں کہ اولی یہ ہے کہ اس کو تہانی مانات مانا جائے، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: ”اذا اکل احدکم فليذكر اسم الله تعالى، فان نسي فليذكر اسم الله فلي اوله فليقل بسم الله اوله و آخره“ (۲) (جب تم میں سے کوئی کھا لے تو بسم اللہ پڑھ لے، اگر شروع میں بسم اللہ بھول جائے تو جب یاد آئے ”بسم اللہ اولہ و آخرہ“ پڑھ لے)، ابن ماجہ بن کہتے ہیں کہ اگر کوئی دوران وضو ”بسم اللہ اولہ و آخرہ“ پڑھ لے تو تہانی اُص کی بنیاد پر سنت کی تہانی ہو جائے گی (۳)۔

۷۔ تہا بلکہ کے نزدیک وضو میں مضمضہ اور استنشاق فرض ہے، اس

(۱) حنفیہ کے نزدیک سنت اس کو کہتے ہیں جس پر نبی کریم ﷺ نے مداومت کی ہو اور بلا عذر ایک بار اس کو ترک بھی کیا ہو، اس کا حکم یہ ہے کہ اس کے کرنے پر ثواب ملے گا، اور چھوڑنے پر عتاب ہوگا، عقاب نہیں۔ اور مستحب دوسرے عمل کو کہتے ہیں جس کو نبی کریم ﷺ نے ایک بار (دو بار کیا ہو) اس پر مداومت نہ کی ہو، اس کا حکم یہ ہے کہ اس کے کرنے پر ثواب ہوگا اور ترک پر عتاب نہیں کی جائے گی (عراقی اصلاح جلد ۱ صفحہ ۳۲)۔

(۲) حدیث ”اذا اكل احدكم فليذكر اسم الله تعالى۔۔۔“ کی روایت ابو داؤد (۱۳۰/۳ طبع حضرت عید دماس) اور ترمذی (۲۸۸/۳ طبع ابنی) سے حضرت مالک سے کی ہے، حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (مستدرک ص ۱۰۸ طبع دارۃ المعارف اعمامیہ) ورنہ میں نے اس کی نراغت کی ہے۔

(۳) رد المحتار ص ۵۷۔

تراک ۸-۹

حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مضمضہ و استنشاق کی تہائی و جب ہے، اس لئے کہ غسل میں یہ دونوں ضروری ہیں، بحارف وضو کے کہ اس میں حنیفہ کے نزدیک یہ دونوں سب نہیں بلکہ سنت ہیں۔^(۱)

غسل میت کا تراک:

۹- مالکیہ: ثانیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اگر میت کو جب غسل دیا گیا اور اس کو غسل دینا ممکن ہو تو غسل و جب کی تہائی کے سے میت کو قبر سے نکالا جائے گا، اور اس کو غسل دیا جائے گا، غسل دینا لازم ہے، مگر یہ اسی وقت بہد میت میں تغیر پیدا ہونے کا مدیشہ نہ ہو، جیسا کہ مالکیہ اور شافعیہ نے اس کی صراحت کی ہے، میت کی تکفین اور نماز جنازہ کا بھی یہی حکم ہے کہ چھوٹ جانے پر میت کو قبر سے نکال کر ان کی تہائی ضروری ہے۔

اور یہ کہتے ہیں کہ اسی وقت یعنی مٹی پر اتر کر نہ سے قبل تہائی مستحب ہے، اصل تدفین کی مخالفت کی بعض صورتیں یہی ہیں جن کی تہائی کی جائے کی، مثلاً سر کی جگہ پاؤں رکھ دیا گیا یا میت کو قلمہ رخ نہ نایا گیا یا پشت پر لٹایا گیا، اسی طرح غسل یا نماز جنازہ چھوڑ دی گئی یا کسی تو مسلم کو کفار کے قبرستان میں اُتر دیا گیا، ان تمام صورتوں میں جب تک میت میں تغیر کا مدیشہ نہ ہو تہائی کی جائے گی^(۲)۔

لیکن حنیفہ کے نزدیک میت پر مٹی ڈالنے کے بعد اس سے حق الٹی وابستہ ہو جاتا ہے، اس لئے اس کو قبر سے نکالنا درست نہیں، یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب کوئی مرد بلا غسل یا بلا نماز جنازہ

لے کر منہ اور ناک چھو رہی کا حصہ ہیں، اس لئے چھوہ کے ساتھ منہ اور ناک کا دھونا بھی فرض ہے، سنت نہیں، یہی وجہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان بلام ترتیب ضروری نہیں، اور استنشاق یا غسل وجہ بلکہ تمام اعضا سے نفرت کے بعد بھی مضمضہ کی تہائی ضروری ہے^(۱)، الا یہ کہ غسل یہ کے بعد ہی مضمضہ و استنشاق یا آجائے تہائی کی تہائی کی جائے گی، اور ان کے بعد اعضا کو دھوا جائے گا، جیسا کہ پہلے گذرا۔

غسل میں تراک:

۸- جمہور فقہاء کے نزدیک غسل میں ترتیب اور موالات واجب نہیں ہیں، ادا تہ مامولیت کے نزدیک موالات ضروری ہے، حضرت امام مالک سے موالات کے درجے میں مختلف روایات منقول ہیں، مگر مالکیہ کے نزدیک وجوب بقول مقدم ہے، اور ثانیہ کا بھی ایک قول وجوب کا ہے۔ بہر حال جمہور کے قول کے مطابق اگر کوئی غسل کے ساتھ وضو بھی کرے تو اعضا وضو کے درمیان ترتیب لازم نہیں ہے، اسی بنا پر اگر کوئی ایک عضو یا اس کے کچھ حصہ کو دھونا چھوڑ دے تو صرف حصہ متروک کی تہائی کرے گا، خواہ یہ تراک اعضا وضو میں ہوا ہو یا کسی دوسرے عضو میں اور وقفہ کم ہو یا زیادہ، اگر کسی نے اپنا سارے بدن دھو یا تراک اعضا وضو کو چھوڑ دی تو ان کی تہائی کرے گا، مگر ان کے درمیان بلام ترتیب ضروری نہیں ہے^(۲)۔

اور یہی وجہ ہے ثانیہ سے کہا ہے کہ اگر کوئی غسل کے وقت وضو چھوڑ دے یا کُل دھواک میں پانی نہ آنا ترک کرے تو مردود ہے، اور اس کے لئے ان چھوٹے ہوئے اہل کو اکرنا مستحب ہے، اگرچہ وقفہ طویل ہو گیا ہو، عادیہ غسل کی ضرورت نہیں^(۳)۔

(۱) شرح منیۃ المصلیٰ ص ۳۷۰

(۲) معنیۃ المصنف علی الشرح الکبیر ص ۱۹۷، المحمل علی شرح الحجج ص ۱۱۱، کشف القناع ص ۱۲۳

(۱) کشف القناع ص ۹۳، ۹۴

(۲) شرح منیۃ المصلیٰ ص ۵۰، معنیۃ المصنف ص ۱۳۳، المعنی ص ۲۲۰، کشف القناع ص ۵۳

(۳) معنیۃ الحجج ص ۲۰۹

ب۔ اجہات کا تہ ارک:

۱۳۔ مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک نماز میں ”ارکان“ کے علاوہ ”اجہات“ نام کی کوئی چیز نہیں ہے البتہ حنفیہ کے نزدیک اجہات میں ان کے رکن ایک و اجہات کے ترک سے نماز فاسد نہیں ہوتی بلکہ اگر سہو ترک ہو تو مجدد سہو واجب ہے اور اگر عمد ترک ہو تو نماز صحیح ہو جانے کے علاوہ اس کا اعادہ واجب ہے (۱)۔

حنابلہ کے نزدیک اجہات نماز میں تعدد و ہن کا تشہد، بکیر انتقال اور تسبیح رکوع و سجود وغیرہ میں سے کوئی واجب اگر عمد ترک کرے تو نماز باطل ہو جائے گی اور اگر سہو چھوڑ دے پھر یا نہ جائے تو عمل کے فوت ہونے یعنی کسی رکن مقصود کی طرف منتقل ہونے سے قبل اس کی بیانی واجب ہے، کسی رکن کی طرف منتقل ہونے کے بعد کسی واجب کی طرف عود کرنے کی چارز میں ہے، اس سے سیدھا کھڑا ہونے سے قبل رکوع کی تسبیح کے سے لوٹے گا، سیدھا کھڑا ہونے کے بعد میں تعدد و ہن کی تشہد کے سے، یہی رکعت ثالثہ کی قرأت شروع کرنے سے قبل قبل ہوگی، اس کے بعد میں، اگر واجب کا عمل فوت ہو گیا، مثلاً تعدد و ہن کی تشہد چھوڑ کر تیسری رکعت کی قرأت شروع کر دی تو واجب متروک کی قادی کے سے یہی جائز نہیں، اور انہوں حالتوں میں مجدد سہو واجب ہے (۲)۔

ج۔ سنن صلاۃ کا تہ ارک:

۱۴۔ سنتوں کے ترک سے، خواہ جان بوجہ ہو، نماز باطل نہیں ہوتی اور نہ اعادہ مار کی ضرورت ہوتی ہے، اس سے صرف نماز میں گراہت تزیین پیدا ہوتی ہے، جیسا کہ حنفیہ نے صراحت کی ہے (۳)۔

وہن رویا جائے، نماز جنازہ چھوٹ جانے کی صورت میں قبر پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، غسل کی قادی کی کوئی صورت نہیں ہے (۱)۔

نماز کا تہ رک:

۱۰۔ اگر مصلیٰ اپنی نماز میں کوئی چیز چھوڑ دے یا کوئی عمل غیر مشروع طور پر دکرے تو اس کے تہ ارک کے شروع ہونے میں کچھ تفصیل ہے۔

غ۔ رکان کا تہ رک:

۱۱۔ اگر نماز میں کوئی رکن جان بوجہ کر چھوڑ دے تو اس کی نماز علی الفور باطل ہو جائے گی، اس سے کہ وہ نماز میں حملوا کر رہا ہے، البتہ اگر سہو کوئی رکن چھوٹ جائے یا چھوٹنے کا صرف شک ہو تو اس کی قادی کی جائے گی، ورنہ جس رکعت میں رکن ترک ہوا ہے وہ باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ جانے یا انجانے، جہالت یا غلطی، کسی بھی حالت میں رکن ساتا نہیں ہوتا، رکن متروک کی الٹائی کے بعد حسب ترتیب تنیدہ مال کا اعادہ بھی واجب ہے، اس لئے کہ ارکان نماز میں ترتیب لازم ہے۔

رکن متروک کے تہ ارک کی کیفیت میں اصحاب مذاہب کے درمیان کچھ تفصیل اور اختلاف ہے، جس کے لئے ارکان صلاۃ ”مجدد سہو“ کی بحثوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

کبھی رکن کے تہ ارک کے ساتھ مجدد سہو کا حکم بھی پایا جاتا ہے، اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ یہ مجدد سہو واجب ہے یا نہ (۲)، جس کی تفصیل ”مجدد سہو“ کی بحث میں مذکور ہے۔

(۱) شرح صلیہ اعلیٰ ص ۱۳۔

(۲) کتاب القناع ص ۵۰۲ تا ۵۰۴۔

(۳) شرح صلیہ اعلیٰ ص ۱۳۔

(۱) ص ۵۸۳ تا ۵۸۴۔

(۲) دراختیار حاشیہ ص ۵۰۲ تا ۵۰۳، نہایت المساج ص ۵۲۱ تا ۵۲۲۔

کتاب القناع ص ۵۰۳ تا ۵۰۴۔

مالکیہ کے نزدیک رنماری کوئی سنت قبول سے چھوٹ جاے
تو محل فوت ہونے سے قبل اس کی پہچانی کی جاے لی، مثلاً اگر کوئی شہید
والی بھول جاے، وہ دونوں ہاتھ ہر دونوں گھٹے زمین سے الگ
ہونے سے قبل یہ دیکھ جاے تو شہید کی پہچانی کے لئے لوٹ آے گا،
ورنہ شہید فوت ہو جاے گا، رہا یہ ترک سنت پر جہد ہو گا یا نہیں؟ تو
اس سلسلے میں ب کے یہاں کچھ تفصیل ہے اس کے لئے ”جدید ہوا“
کی اصطلاح دیکھی جائے (۱)۔

مثلاً قیود کے نزدیک سنت کی دو قسمیں ہیں ایک قسم وہ ہے کہ جس کے عدم یہ سبب و وجوہات پر جبر و سبب ہوتا ہے۔ مثلاً قنوت، قیوم پر قنوت، تعدد ان اور اس کا تشہد اور حالت تعدد میں اور دیگر۔

دوسری قسم وہ ہے جس کے چھوڑے پہ جہدِ سہوہ واجب نہیں ہوتا، مثلاً، وہ کارِ رکوع، مجہول وغیرہ، اس قسم کی کسی سنت کے ترک پر اگر کسی نے جہاد جہدِ سہوہ کیا تو اس کی تہار باطل ہو جائے گی۔ اس سے کہ اس نے تہار میں جس تہار بھی سے ایک ایسی چیز کا اضافہ کر دیا جو تہار میں سے نہیں ہے، البتہ لاشعری کی صورت میں اس کو معذور سمجھا جائے گا۔

بہر حال ٹانہ پیر کے ر۔ یک قسم ہانی کی سنتوں میں سے کسی سنت کی تلافی محل کے فوت ہوے کے بعد نہیں لی جائے گی، مثلاً اسی بے ثناء مچھور کرتے است شروع کر دی تو ثناء کی تلافی نہیں لی جائے گی (۲)۔

اسی طرح کتابہ کے زمرہ ایک سنتوں کی کافی تکمیل فائدہ ہوئے
کے بعد اہل کی جائے، مثلاً سی، ثناء، چھوڑ کر تھوڑا سا مریا تو
اس کا مکمل فائدہ ہو سکا، تعویذ چھوڑ کر ہم اللہ پر بھروسہ، پاسبان چھوڑ

(شرح الكبير، ج ١، ص ٢٤٨)

(۲) نمبرہ الحجاج ۳/۶۶، ۷۷، ۸۵، ۹۴

کفر آت شون مرد۔ یا آئیں چھوڑ کر سورت کا غنڈہ گرد۔
تمام صورتوں میں کل فوت ہو گیا۔

اہل بیتؑ نے رعت میں جاب ہو جھڑیا ہوں کر "تعبو" چھوڑ، یا تو دو رعت مانیہ میں تعبو پڑھے گا۔ یہ فوت شدہ تعبو کی جانی نہیں ہوتی، بلکہ دوسری رعت کی قرأت کے سے مستحق حیثیت سے ہوگا۔ مثال کے طور پر، ایک جس طرح محل کے فوت ہونے کے بعد سنتوں کی جانی نہیں ہوتی، اسی طرح ان میں سے کسی کے عمدہ سہو رک پر عید سہو بھی شریعت میں ہونا، خواہ وسعت قبولی ہو یا فعلی اور اگر کوئی عید دوسرے سے متماثل نہیں۔ (۱)

و۔ مسبوق کے لئے جماعت کی فوت شدہ نماز کا قدر رک:
۱۴۔ ایک شخص مجبیہ تحریمہ کے بعد آیا اور امام کے ساتھ شامل ہو گیا
اور رکوع پایا تو وہ رعت اسے مل گئی، رکوع سے قبل کی فوت شدہ
پیشہ میں کی تہائی نہیں کرے گا، البتہ اگر رکوع سے انھنے کی حالت میں یہ
انھنے کے بعد یہ نماز میں شامل ہوا تو وہ رکعت اس کی فوت ہوئی اور
اس پر اس رکعت کی ادائیگی ضروری ہے، اس سلسلے میں تفصیلات
واحکام مختلف ہیں جن کو نماز جماعت کے باب میں ”صدۃ المسبوق“
کے تحت دیکھا جاسکتا ہے (۲)۔

۵- محمد بن یوسف کا تذکرہ:

۱۵۔ اُنہی کو اپنی مار کا سہیا نہ رہے اور مجھ کو سہونہ کر کے سلام پھیر دے۔ پھر فرمایا: آجائے تو اس کی تالی مرے گا (۳۴) اس سلسلے

(۱) کتابخانه جامع امام خمینی، تهران، ۱۳۸۵، ج ۱، ص ۹۲.

(۲) نہایت کج، ۱۲۴۲/۱۲۴۳ء

[illegible]

عامة الخطاوي رضى ٢٥٧، ابن ماجة بن رضى ٥٠٥، نقو مین المصنوع ص ٥١.

ہو جائے گی، اور اگر کوئی شخص رکوع کے بعد امام کے ساتھ شامل ہو تو تکبیرات نہیں کہے گا، بلکہ تکبیرات کے ساتھ اس رکعت کو امام کے بعد پوری کرے گا^(۱)۔

مالکیہ کے نزدیک تکبیرات صرف اس وقت کی جائے گی، جبکہ مسبوق امام کے ساتھ حالت قرأت میں شامل ہوا ہو، اور حالت رکوع میں شامل ہو تو تکبیر نہیں کہے گا، اور مسبوق امام کے ساتھ دور ال تکبیر نہر میں شامل ہو تو امام کے ساتھ یہ بھی تکبیر کہے گا، اور فوت شدہ تکبیرات امام کی تکبیرات کے بعد ادا کرے گا، امام کی تکبیرات کے دور ال اپنی چھوٹی ہوئی تکبیرات نہیں کہے گا، بلکہ اگر امام کے ساتھ دور ال قرأت شامل ہو تو دوران قرأت تکبیرات کہے گا^(۲)۔

شافعیہ کا قول جدید درحالیہ حال مسک یہ ہے کہ اگر مقتدی کے حاضر ہونے سے پہلے امام پوری یا کچھ تکبیرات کہہ چکا تھا تو فوت شدہ تکبیرات کی تلاوت نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ یہ ذکر مسنون ہے اور اس کا محل فوت ہو چکا ہے۔

شافعیہ کا قول قدیم یہ ہے کہ تکبیرات کی قضا کی جائے گی، اس سے کہ تکبیرات کا محل حالت قیوم ہے، مسبوق نے اس حالت کو پایا ہے، اور شیرری کہتے ہیں کہ یہ کوئی بات نہیں ہے^(۳)۔

حج کا تہ رک:

نہ - حرم کی غلطیوں کا تہ رک:

۱۸ - یک شخص حج کے ارادے سے نکلا اور میقات سے بلا حرام

گزر آیا تو اگر اس نے ان مقام پر جہاں بدعت حرام باندھ لی تو اس پر ایک دم واجب ہوگا، لیکن اگر وہ تا فی مافات کے سے میقات کی طرف لوٹ آیا اور میقات سے حرام باندھا تو اس پر دم نہیں ہوگا، اس پر تمام امر کا اتفاق ہے، شرطیکہ وہ حرام باندھنے غیر میقات کی طرف لوٹ آیا ہو، لیکن اگر وہ اس مقام پر حرام باندھنے کے بعد میقات کی طرف لوٹا تو بعض فقہاء کا خیال ہے کہ امام اس پر باقی رہے گا اور یہ حرام باندھ کر لوٹنا اس کے لئے سوغات نہ ہوگا جبکہ دوسرے بعض فقہاء کی رائے میں یہ لوٹنا سوغات ہوگا، اس سبب کی تفصیلات اختلافات کے لئے "حرام" کی اصطلاح رکھی جائے گی۔

ب - طواف کی غلطیوں کا تہ رک:

۱۹ - اگر کسی نے طواف شروع کا کوئی حصہ چھوڑ دیا، مثلاً طواف کے اندر سے بعض چکر ادا کئے تو صحت طواف کے لئے حصہ متروک کو ادا کرنا ضروری ہے، حنبلیہ اور بعض شافعیہ نے اس میں "تربیع وقت" کی قید لگائی ہے، اس لئے کہ طواف کے چکر ہوں کے درمیان موالات (تسلل) شرط ہے، بعض فقہاء کے نزدیک موالات کی شرط نہیں ہے، جن لوگوں کا یہ قول ہے ان میں بقیہ دیگر شافعیہ ہیں، بلکہ ان کے نزدیک موالات محض مستحب ہے^(۱)۔

شافعیہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ اگر حج کی کسی شرط کے بارے میں شک ہو جائے تو حال ہونے سے قبل اس کی تلاوت واجب ہے، لہذا حج سے فراغت کے بعد پیدا ہونے والے شک سے کوئی فرق نہیں پڑے گا^(۲)۔

(۱) المغنی لابن قدامہ ۳/۲۶۶، ص ۲۵۳، فتح القدیر ۳۰۰، الدسوقي

علی الشرح الکبیر ۲/۲۵۴، شرح المنہاج و جامعہ اقلیہ بی ۳۰۳۔

(۲) شرح المنہاج و جامعہ اقلیہ بی ۲/۱۰۸، المغنی ۳۰۶۔

(۳) شرح المنہاج ۲/۱۰۸۔

(۱) الفتاویٰ مجددیہ ۱/۱۵۱، شرح فتح القدیر ۲/۶۲، مرآۃ المفاتیح ۲/۲۹۲۔

(۲) شرح الکبیر و جامعہ اقلیہ بی ۳۰۳۔

(۳) المغنی ۳۰۶، شرح المنہاج ۲/۱۰۸، کتاب الفتن

۲/۵۳، مجموعہ ۱۵/۵، المغنی بی ۳۰۵۔

تدارک ۲۰

بن ہمام کے علاوہ تمام حنفی کے رائے یہ ہے کہ طواف کی فرض مقدار چار حصہ یعنی چار چکر ہے، چار چکر سے زیادہ فرض نہیں بلکہ واجب ہے، البتہ بن ہمام کے نزدیک جمہور فقہاء کی طرح سادہ چار فرض ہیں۔ جمہور حنفیہ کے قول کے مطابق اگر کوئی ”طواف زیارت“ میں تین یا اس سے کم چکر چھوڑے، تو اس کا فرض ”یا ہو جائے گا، البتہ جب میں کسی بنا پر اس پر ہم واجب ہوگا اور اگر کوئی تالی کی غرض سے چھوٹے ہوئے چکر پورے کر لے تو طواف صحیح اور تام ہوگا اور اس سے دم بھی ساتھ ہو جائے گا۔ چاہے اس نے یہ چکر وقفہ کے بعد پورے کئے ہوں، پس شرط یہ ہے کہ چھوٹے ہوئے چکر بمثل شریعت کے اختتام سے قبل پورے کر لئے جائیں (۱)۔

”اگر کوئی طواف قدیم ترک کرے، یا طواف توڑے اور بعد میں پتہ چلے کہ اس نے طواف بے ہمت یا تھا تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس کی تالی واجب نہیں ہے، اس لئے کہ مفرد کے حق میں طواف قدیم واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔ ثانیہ کے یہاں اگر طواف قدیم مکہ پہنچنے میں تاخیر کی بنا پر فوت ہو تو ۱۰۰ تہتیں ہیں، صحیح ترین روایت یہ ہے کہ صرف طواف عرفہ کر لینے کی وجہ سے فوت ہوتا ہے اور جب یہ فوت ہو جائے تو اس کی تہتیں کی جائے گی (۲)۔ اگر یہاں ایک قائل کا طوطا یہ ہے کہ جو شخص طواف قدیم ترک کرے یا طواف کرے میں صحیح طور پر ۱۰۰ نہ کرے، مثلاً حاکمات حدیث میں طواف کرے اور اس کی تالی نہ کرے تو ایسی صورت میں بن حضرت کے نزدیک صحت سنی کے لئے پہلے طواف تراویح ضروری ہے، ان کے مطابق اس شخص پر اعادہ سنی لازم ہوگا، مالک نے اس کی صراحت کی ہے (۳) (دیکھئے: ”سنی“ کی اصطلاح)۔

حنفی کے نزدیک اگر کوئی طواف قدیم یا طواف نفل حالت جنابت میں کرے تو اس پر ہم واجب ہے اس سے کہ شروع کرنے کے بعد کوئی بھی طواف واجب ہو جاتا ہے، اور اگر حالت حدیث میں کرے تو اس پر صرف صدق ہے، اعادہ طواف کے بعد اس کی تالی بھی ممکن ہے، اس صورت میں اس سے ہم یہ صدق ساتھ ہو جائے گا، حنفی کے نزدیک طواف وصال کا بھی یہی حکم ہے (۱)۔

رمل (اکڑ کر چلنا) اور خطبات (۱) میں نفل سے چارونکال کر ۱۰ میں کندھے پر ۱۰ (۱) خاص طواف قدیم کے بعد تالی تین چکروں میں ۱۰۰ کے لئے سات ہیں، اگر کوئی شخص دونوں کو چھوڑ دے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، اور نہ اس کا تدارک کیا جائے گا، نصف ہر وہ کے درمیان سنی میں ”میں نہیں اظہرین“ کے درمیان رمل کا بھی یہی حکم ہے، حنبلیہ کا مذہب یہی ہے، یہی شافعیہ کا سب سے زیادہ صحیح و سب سے زیادہ طویل قول بھی ہے، حنفیہ کے کلام سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے، بن ہمام کہتے ہیں کہ اگر کسی نے طواف کے پہلے تین چکروں میں رمل ترک کر دیا تو اس کے بعد رمل نہیں کرے گا، مالک نے اس کی رائے یہ ہے کہ ”طواف ناقضہ“ میں خطبات کی تضا کی جائے گی، تو ان اظہر کے بالاقابل شافعیہ کا ایک قول بھی یہی ہے اور حنبلیہ میں قاضی کی رائے بھی یہی ہے (۲)۔

ج۔ سنی کی غلطیوں کا تدارک:

۲۰۔ منہ، اگر طواف قدیم کے بعد سنی نہ کرے تو اس پر سنی کا تدارک واجب ہے اور اس پر ضروری ہے کہ وہ طواف ناقضہ کے بعد سنی کرے، ورنہ جمہور فقہاء کے نزدیک اس کا حج درست نہ ہوگا، اس

(۱) ابن ماجہ بن ۲۰۹/۲، السنن علی الشرح الکبیر ۳۳/۲۔

(۲) السنن علی الشرح الکبیر ۳۳/۲، اسی ۱۰۸/۳، قدیم ۵۵/۳، ۵۷/۳، ۵۸/۳۔

۳۸۸ شرح المنہاج، ۱۰۸/۲، فتح القدیر ۳۵۸/۲۔

(۱) در المنہاج، حاشیہ بن ماجہ بن ۲۵۰/۲۔

(۲) شرح المنہاج، حاشیہ ابن ماجہ بن ۱۰۲/۲۔

(۳) السنن علی الشرح الکبیر ۳۳/۲۔

تہارک ۲۱

نے فرمایا: "بَدَأَ بَعْدَ اللَّهِ يَه" (ہم اسی سے شروع کریں گے جس سے اللہ نے شروع کیا ہے)، اور ایک روایت میں ہے: "ابْتَدَؤْا بَعْدَ اللَّهِ يَه" (۱) (تم اسی سے شروع کرو جس سے اللہ نے شروع کیا ہے)۔

۱۔ قوف کی غلطی:

۲۱۔ اگر تباہی کی باتیں تاریخ کو قوف عرفہ کریں اور اس کو اپنی غلطی کا پتہ چل جائے تو حنفیہ مالکیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ یہی قوف کافی ہوگا، اعادہ کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ عہدہ میں بہت حرج ہے، شافعیہ کا ایک قول بھی یہی ہے، جو ان کے قول صحیح کے بالمقابل ہے، اس کا قول اصح یہ ہے کہ یہ قوف کفایت کرے گا لیکن اگر خلاف عادت تباہی کی تعداد کم ہو تو اس حج کی قضاء لازم ہے، اس لئے کہ اس صورت میں حرج عام کا اندیشہ نہیں ہے۔

۲۲۔ اگر تباہی آٹھویں ذی الحجہ کو قوف کر لیں اور اس کے بعد ان کو اپنی غلطی کا پتہ چلے، مکمل فوت ہونے سے قبل قبل اس غلطی کی تباہی ممکن ہو تو اس قوف کا عہدہ لازم ہے، جمہور فقہاء یعنی حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک یہی ہے، حنبلیہ کی ایک روایت بھی یہی ہے، ان کی روایت یہ ہے کہ تباہی یہ قوف کافی ہوگا، اس سے کہ اعادہ کی صورت میں قوف میں تعدد ہو جائے گا، اور یہ بدعت ہے، جیسا کہ شیخ ابن تیمیہ نے شہادت دی ہے۔

لیکن اگر انیس اپنی غلطی کا علم مکمل فوت ہونے کے بعد ہو، اور (۱) حدیث: "بَدَأَ بَعْدَ اللَّهِ يَه" روایت: "ابْتَدَؤْا بَعْدَ اللَّهِ يَه" (۲) (۸۸۸/۲ طبع المجلد) نے حضرت جابر سے ان الفاظ میں کی ہے: "بَدَأَ بَعْدَ اللَّهِ يَه"، اور امام مالک نے مؤطا (۳۷۲/۱ طبع المجلد) میں حضرت جابر سے ان الفاظ میں کی ہے: "بَدَأَ بَعْدَ اللَّهِ يَه"، حافظ ابن حجر نے (۲۵۰/۲ طبع المجلد) میں "بَدَأَ بَعْدَ اللَّهِ يَه" کی روایت کے شذوذ کی طرف اشارہ کیا ہے۔

۱۔ کہ اس کے نزدیک سعی رکن حج ہے، حنفیہ کا مسلک اور حنبلیہ میں قاضیوں نے یہ ہے کہ سعی صرف واجب ہے، اور اس کا تہارک نہ کرے گا تو اس حج پورا ہو جائے گا، اور اس کی تباہی ہم سے تہائی ہوگی، اور یہ حکم اس وقت ہے جب پوری یا، سعی چھوٹ جائے، بین اگر صرف تین یا اس سے بھی کم چترزک ہوں تو حنفیہ کے، ایک اس صورت میں ہر "شوط" کے عوض نصف صاع صدقہ کرنے کے علاوہ کچھ واجب نہیں ہے یہ سارے حکام اس صورت میں ہیں جب ترک بد مذہبہ بین تہارک کی بنا پر ایسا ہو، وہ کچھ واجب نہیں، حج کے تمام وجہات کا یہی حکم ہے (۱)۔

۲۔ سعی نے صفا و مرہ کی سعی میں کوئی چتر جان یا حرج یا بھوں سے چھوڑ دینا کسی شوط میں صفا یا مرہ تک نہ پہنچ جائے تو اس کی سعی صحیح نہ ہوگی، چاہے اس سے ایک ماتمی کیوں نہ چھوڑا ہو، اس پر فوت شدہ دفعے کی تباہی، جب ہے، اور اس کی تباہی کے لئے اس دفعے کی سعی کرنی ہوگی جس کو اس سے چھوڑا یا تھا، چاہے ہی اس کے بعد ہی کیوں نہ ہو، پوری سعی کا عہدہ اس پر لازم نہیں، اس لئے کہ سعی میں موالات (تسلسل) شرط نہیں ہے، بخلاف طواف بیت اللہ کے کہ اس میں موالات شرط ہے (۲)، بعض فقہاء کا خیال ہے کہ سعی میں بھی موالات کی شرط ہے، شافعیہ کا ایک قول یہی ہے۔

۳۔ ہی طرح اگر کسی نے سعی کا آغاز مرہ سے کیا تو پہلا چتر غیر معتبر قرار پائے گا، اس سے کہ بنا کریم علیہ السلام سے اس آیت کریمہ: "وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ" (۳) (معا و مرہ وہ ہے شک اللہ کی یادگاروں میں سے ہیں)، پھر آپ ﷺ

(۱) لدبوتی علی التشریح للکبیر ۴/۴۳ شرح المجلد علی التہاج ۴/۱۱۰، بعض ۳/۸۸، فتح القدیر ۴/۶۶۳۔
(۲) بعض ۴/۶۶۳۔
(۳) سورہ بقرہ ۱۵۸۔

مذہب کا رک نہیں نہ ہوگا لہذا قول معتد اور شافعیہ کا قول اس پر ہے کہ یہ بقیہ کا رک نہیں ہے، اور اس تمام حاجیوں پر اس حج کی تشا لزم ہے، فقہاء نے عبادت کے وقت سے تقدیم اور تاخیر کے معاملہ میں اس طرح سے فرق کیا ہے کہ تقدیم میں غلطی کا تذکرہ ممکن ہے کیونکہ یہ صواب میں غلطی کی وجہ سے واقع ہوتی ہے یا ثلثوں کی ثلثات میں غلطی کی وجہ سے ہوتی ہے بطلان مال کی کوئی دیتے ہیں، اور تاخیر کی غلطی بھی روایت بلال سے مانع بادل چھا جانے کی وجہ سے ہوتی ہے جس سے چھٹا ممکن نہیں ہے۔

یہ مصیبت کی وجہ نجات میں سے ایک ہے۔

حنابلہ کا مسلک ورمضہ کی دوسری تہیہ پر ہے کہ یہ بقیہ کا رک نہیں ہے، اور اس پر تشا لزم نہیں ہے کیونکہ ایک سال میں دو بار بقیہ کا رک ہر صحت ہے، جیسا کہ حنابلہ بیان کرتے ہیں، "اور اس وقت کو ماہی قریب کر کے نہ دو سال تشا کا حکم دیا جائے تو اس میں حرج شدید پیش آئے گا، جیسا کہ حنفیہ بیان کرتے ہیں (۱)۔"

۲۲۔ وقف عرفہ کا تذکرہ:

۲۲۔ اگر حاجی نے جان و جو کر یا جہول کر یا لاسی کی بنا پر وقف عرفہ چھوڑ دیا، یہاں تک کہ یوم النحر کی صبح طلوع ہونی تو اس کا حج صحیح نہیں ہوگا، اور تاہی بھی ممکن نہیں ہے، اس لئے اب اس پر لازم ہے کہ عمرہ کر کے احرام سے حال ہو جائے (۲)۔

عرفہ میں وقف کیا اور غروب سے پہلے ہی عرفہ سے چلا آیا تو اس کا رکن ہو گیا، البتہ رات میں بھی کچھ وقف واجب ہے، اس وجہ کو چھوڑنے کی بنا پر اس پر ہم واجب ہوگا، حنفیہ اور حنابلہ کی

راے یہی ہے، شافعیہ کا ایک قول بھی یہی ہے، لیکن شافعیہ کا قول رائج یہ ہے کہ ہم ایسا منتخب ہے اس سے کہ اس قوں کے مطابق رات میں قیام کرنا مست ہے، واجب نہیں، لیکن اس کے باوجود منتخب یہ ہے کہ ہم اسے دیا جائے، تاکہ وجوب ہم کے قائلین کے اختلاف سے روت ہو جائے۔

لیکن اگر وہ تاہی مافات کے سے غروب سے قبل ہی عرفہ لوٹ جائے اور غروب کے بعد تک وہیں رہے تو بلا تاق اس سے ہم ساتھ ہو جائے گا، اور اگر غروب کے بعد طلوع فجر سے پہلے لوٹ آئے تو جمہور کے نزدیک اس سے ہم ساتھ ہو جائے گا، اس میں حنفیہ کا اختلاف ہے (اس کے نزدیک ہم ساتھ نہیں ہوگا)، کیونکہ اس پر وجوب ہم عرفہ سے قبل از وقت نکل جانے کی بنا پر ہو ہے، اس سے تاہی سے ہم ساتھ نہ ہوگا۔

مالیہ کے نزدیک حاجی کو غروب شمس سے قبل نکلنے کی اجازت نہیں ہے، اور غروب سے قبل نکل آیا تو تاہی کے سے رات تک اس کی تاہی نہ دے گی ہے، ورنہ اس کا حج باطل ہو جائے گا (۱)۔

۲۳۔ وقف مزدلفہ کا تذکرہ:

۲۳۔ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک وقف مزدلفہ ایک لحظہ ہی کے لئے واجب ہے، بشرطیکہ یہ وقف عرفہ کے بعد رات کے دوسرے حصے میں ہو، بشرطیکہ نہیں ہے، صرف گذرنا کافی ہے۔

اگر کوئی شخص مزدلفہ سے نصف میل سے قبل روانہ ہو گیا اور فجر سے قبل لوٹ آیا تو اس پر کچھ واجب نہیں، اس لئے کہ واجب او ہو گیا، ہاں اگر نصف میل کے بعد طلوع فجر تک وہیں نہ ہو تو قوں رائج

(۱) انہی سر ۹۳، ابن ماجہ ص ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰،

کے مطابق اس پر دم واجب ہے۔

حنفیہ کے نزدیک قیوف مزدقہ کا وقت طلوع فجر کے بعد سے طلوع شمس تک ہے، اس دوران کم از کم ایک لحظہ کے لئے بھی حرام واجب ہے اگر کسی نے مذری بنابر قیوف چھوڑ دیا تو کچھ واجب نہیں، مگر مثلاً کمزوری یا بیماری ہو یا ایسی عورت جو جوجم سے ڈرتی ہو، البتہ اگر کوئی بل عذر وقت مقررہ سے قبل مزدقہ سے نکل جائے تو اس پر دم واجب ہے اس سے ظاہر ہوا کہ اگر وہ طلوع قیوف سے قبل مزدقہ میں ہو رہا ہو تو اس سے دم موقوف ہو جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک مزدقہ میں کم از کم کچھ کھانا مارنے کے وقت کے بعد رکھنا واجب ہے، چاہے عملاً کھاد نہ اٹا جائے، اگر اتنی مقدار قیوف نہ کیا، صبح ہوئی تو اس پر دم واجب ہے، البتہ اگر کوئی مذری ہو تو کچھ واجب نہیں (۱)۔

ز۔ رمی جمار کا تہ ارک:

۲۴۔ مافعیہ اور حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ جو شخص ایک یا ۱۰۰۰ رمی عمد یا سو چھوڑے تو قول اللہ کے مطابق باقی ایام تشریق میں اس کی تہائی کرنی ہوگی، مریہ، مقرر پائے کی، ایک قول یہ ہے کہ یہ تہائی ہوگی، مریہ کی صورت میں کوئی دم واجب نہ ہوگا۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایام تشریق کے پہلے اور دوسرے دن رمی کو رات تک موخر کرے، مگر طلوع فجر سے قبل کر لے تو جائز ہے اور اس پر کچھ واجب نہیں، اس لئے کہ ایام رمی میں رات بھی وقت رمی ہے۔

البتہ جمرہ عقبہ کی رمی کے بارے میں امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ

(۱) شرح فتح القدیر ۲/۸۰ ص ۸۰۲، ابن ماجہ ۲/۷۸، شرح المکیر مع حلیہ مدنی ۲/۲۳۲، شرح المنہاج مکی ۱/۱۶۲، الفروع ۵/۵۱۰۔

یہ کہ اس کا وقت غروب شمس تک ہے اگر کوئی غروب سے قبل رمی نہ کرے اور رات میں، مریہ کی صبح سے قبل رمی کر لے تو کافی ہے اور اس پر کچھ واجب نہیں۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ رمی کو تاخیر کے ساتھ رات میں کرنا، ان میں بلکہ طوراً ہی قنہ ہے اس صورت میں اس پر ایک دم واجب ہوگا (۱)۔

ح۔ طواف افاضہ کا تہ ارک:

۲۵۔ حنفیہ، مالکیہ اور مافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی نے عرفہ کے بعد کوئی بھی طواف صحیح کیا خواہ وہ جب ہو یا نفل تو وہ طواف افاضہ ہی قرار پائے گا، اس کی نیت ہو یا نہ ہو۔

تہ عرفہ کے بعد کوئی طواف چھوڑ کر اپنے وطن روانہ ہو جائے تو طواف افاضہ کی ادائیگی کے لئے احرام کے ساتھ مکہ واپس ضروری ہے، جب تک وہ طواف صحیح نہ کرے گا عورتوں کے حق میں حرم ہی رہے گا، حال نہ ہوگا، بعض مذہب میں اس سبب میں کچھ تمہیدات پائی جاتی ہیں، اس کے لئے "حج" کی بحث دیکھی جائے۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی طواف افاضہ چھوڑ کر طواف ہوائ یا طواف نفل ادا کرے تو جس نیت سے طواف کرے گا وہی طواف ادا ہوگا، طواف افاضہ نہیں ہوگا، اگر وہ طواف ہوائ یا نفل کے بعد اپنے وطن چلا جائے تو اس پر طواف افاضہ کی ادائیگی کے لئے احرام کے ساتھ مکہ واپس لازم ہے، اس سے کہ طواف افاضہ رکن ہے، طواف کی ادائیگی تک وہ عورتوں کے حق میں حرم رہے گا (۲)۔

(۱) البدائع ۲/۳۷، فتح القدیر ۲/۸۶ ص ۸۶، المدنی ۲/۵۱، جوہر لکھنؤ ۱/۸۳، شرح المنہاج مع حلیہ مکی ۲/۲۳۲، الفروع ۵/۵۱۰، الفروع لابن مفلح ۵/۵۱۸، ۵۱۹۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۳۷، الفروع ۲/۱۱۰، شرح المنہاج ۲/۵۱۰، الفروع ۲/۱۱۰، شرح المنہاج مکی ۲/۱۱۰، الفروع ۲/۱۱۰۔

طسوف وواع کا مدارک:

۲۶ طسوف وواع حانہ کے سواہ شخص پر واجب ہے، اس کے ترک کی صورت میں دم سے تانی کی جائے گی۔ چاہے اس کا ترک بھوں رہو ہو یا مسئلہ معلوم نہ ہونے کی بنا پر، یہ منابل کا موقف ہے۔ ہر شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، شافعیہ کا وہ قول یہ ہے کہ طسوف دو سنت ہے، اس کی تانی و سب نہیں، وجوب کے قول کے مطابق شافعیہ و حنابلہ کا کہنا ہے کہ اگر کوئی طسوف و اس کے بغیر مکہ سے چلا جائے تو اس پر وہیں ہو کر اس کی تانی واجب ہے بشرطیکہ یہ وہ وہ نہ ہو، یعنی مسافت سفر سے کم فاصلے پر ہو، اس صورت میں وہیں ہو کر طسوف و اس کے لئے قسہ گار نہ ہوگا، دم بھی ساتھ ہو جائے گا، یکن مسافت سفر سے قیام کر لیا ہو تو اس پر دم باقی رہے گا، مدارک کے بعد بھی دم ساتھ نہ ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ ساتھ ہو جائے گا (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک طسوف وواع واجب ہے، اگر کوئی ارادہ منہ کے بعد طسوف نفل بھی کرے تو طسوف وواع ہی ہوا ہوگا، اگر کوئی طسوف وواع واکے بغیر سفر میں چلا جائے تو لوٹ کر اس کی تانی اس پر واجب ہے، بشرطیکہ بیقات سے آگے نہ بڑھا ہو، اگر بیقات سے آگے بڑھ گیا تو اس کو اختیار ہوگا کہ دم، اگر سیا عمر کی نیت سے یا حرام یا نہ ہو، پس ہو ورنہ عمر کا طسوف کرے، پھر طسوف وواع کرے، اگر ایسا کر لے تو تانی کی بنا پر اس پر کچھ واجب نہ ہوگا۔

مالکیہ کے نزدیک طسوف وواع واجب ہے، اگر کوئی یہ چھوڑ کر چلا جائے یا طریق باطل، اگرے تو اس کی تانی کے لئے اس کو واجب ہونا چاہئے، بشرطیکہ رنمائے سفر کے چھوٹ جائے یا تریہ و فیہ و کی وقت کا مدیشہ نہ ہو (۲)۔

(۱) شرح المسماح و مایہ الہدیٰ ۱۲۵۲، انہی ۵۸۳، ۶۲۴۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۸۶، الشرح المکبیر والہدوی ۵۳۲۔

مجنون اور بے ہوش کے لئے عبادات کا مدارک:

۱۔ نماز میں:

۲۔ جنون یا بے ہوشی کی حالت میں جو نمازیں فوت ہو جائیں، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک اس کی کوئی تانی نہیں ہے، اس سے کہ وجوب کے وقت الحلیت موجود نہیں تھی، ارشاد نبوی ہے: "رفع القسم عن ثلاثة: عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يشب وعن المعتوه حتى يعقل" (۱) (تین شخص اس مرتبہ القلم میں: سویا ہوا شخص جاگنے تک، نابالغ بچہ جوان ہونے تک اور مجنون شخص عقل آنے تک)۔

حنفیہ کے نزدیک جنون یا بے ہوشی مسلسل پانچ یا پندرہ روزہ تھیں نمازوں تک جاری رہے تو ان کی قضا کی جائے گی، اور اگر یہ سلسلہ مزید جاری رہے تو حرق سے بچنے کے لئے ان ایام کی نمازوں کی قضا واجب نہیں، "بشرط عزماتے ہیں کہ بے ہوشی مسقط نماز نہیں ہے، خود اس کی مدت کتنی لمبی، چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا لازم ہے۔

حنابلہ نے جنون اور بے ہوشی کے درمیان فرق کیا ہے، وہ یہ کہ حالت جنون میں فوت شدہ نمازوں کی قضا واجب نہیں ہے، جبکہ حالت بے ہوشی میں فوت شدہ نمازوں کی قضا واجب ہے، یہ ہے کہ بے ہوشی کی مدت عموماً زیادہ نہیں ہوتی، اگرچہ ایک روایت ہے: "روي أن عماراً رضى الله عنه أغمي عليه ثلاثاً، ثم أفاق فقال: هل صليت؟ قالوا: ما صليت معه" (۱)۔

(۱) حدیث: "رفع القلم على ثلاثة..." کی روایت احمد (۱۱۶) طبع المصنف (۳۸۹) طبع درمۃ المعارف (۱۳۸۱) حضرت علی بن ابی طالب سے کی ہے، یہی کہتے ہیں کہ اس حدیث میں ارشاد ہے، لیکن حضرت عائشہ کی روایت سے اس کا ایک تاہر موجود ہے جس کو ابو ذر (ابو ذر ۵۵۸ھ، طبع عید دماس) اور حاکم (۵۹۳) نے نقل کیا ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور بخاری نے ان کی موافقت کی ہے۔

ثلاث، ثم توضعاً و صلى تلك الثلاث“ (مرہی ہے کہ حضرت عمار ایک بار تیس دن تک بے ہوش رہے، اتفاقاً ہوا تو مصائب سے دریافت کیا کہ کیا میں نے نماز پڑھ لی ہے؟ لوگوں نے عرض کیا: آپ نے تیس دن سے نماز نہیں پڑھی، پھر حضرت عمار نے ہنس دیا، دینوں دن کی نمازیں اٹھائیں۔ حضرت عمران بن حصینؓ اور حضرت سہدن جب سے بھی اسی طرح منقول ہے اور یہی ہے کہ اس وجہ میں مخالفت منقول معلوم نہیں، اس طرح کیا اجازت قائم ہو گیا۔

۲۸- ایک شخص نے حالت بیہوشی میں ہی نماز کے وقت کا ایک تہ پہنچا، اور اس کی گلی یا بے ہوش ہو گیا تو اس میں فرض کرنے کی گنجائش نہیں تھی تو حسبہ مالکیہ کے نزدیک قضا واجب نہیں ہے، ثانیہ فاضل بھی یہی ہے، حنبلیہ کے نزدیک اس کی قضا واجب ہے اور اگر اس میں فرض ہو گئی تو اس کی گنجائش تھی تو بھی حسبہ کے نزدیک قضا واجب نہیں ہے، اس لئے کہ وقت آٹھری جزاء سے سے پٹے پٹے کر، گلی فرض نہ ہو تو جو وقت کے ”ٹری جزاء سے بہت ہو جاتا ہے، اور پھر اس آٹھری وقت میں اہل شریعت ہوتی ہے، کیونکہ اہل کوفہ، مدینہ، مکی جاسی، مدینہ کورد صورت میں اس ”ٹری وقت میں وہ مجنون یا بے ہوش تھا، یہی مدینہ کا اہل میں تھا، اس لئے اس کی قضا واجب نہ ہوگی، مالکیہ کی بھی یہی رائے ہے، بعض اہل مدینہ ”حافظہ میں عیدہ کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک حتیٰ طقس میں ہے۔

ثانیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اس پر قضا واجب ہے، اس سے کہ وہ جب اول وقت ہی میں ہوتا ہے، اس بنا پر قضا لازم ہے۔

۲۹- اگر پگل یا بے ہوش کو پگل آٹھ وقت میں اتفاقاً ہو تو خفیہ کے

اقول ہیں۔

ایک قول یہ ہے کہ جب تک وقت میں اوائلی فرض کی ممکنہ گنجائش نہ ہو اس کا فرض پانے والا نہیں کہا جائے گا، امام ڈگر کا خیال بھی یہی ہے۔

دوسرا قول جو رشی اور شافعیین کا ہے جس کو ”قول مختار“ قرار دیا گیا ہے، یہ ہے کہ اگر وقت میں سرف تحریمہ کی گنجائش ہو تو اس کا فرض کاپانے والا قرار دیا جائے گا اور اس پر فرض کی ”گلی لازم ہوگی، حنبلیہ اور بعض شافعیہ کی رائے یہی ہے۔

مالکیہ کے نزدیک اگر وقت میں حصوں طہارت کے بعد کم زکم ایک رکعت کی بھی ممکنہ گنجائش ہو تو فرض کی اوائلی لازم ہوگی، بعض شافعیہ کی رائے یہی ہے، ثانیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ صرف ایک رکعت کے قدر وقت رہنا کافی ہے (۱)۔

دوم-روزہ میں:

۳۰- اگر جون پورے رمضان انسان پر طاری رہے تو روزہ کی قضا واجب نہیں ہے، خواہ جون اسلی ہو یا عارضی، خفیہ، ثانیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہی ہے، دلیل دینی حدیث ہے جو پہلے گذری: ”رفع القسم عن ثلاث“ اور اگر بے ہوش رمضان بھر طاری رہے تو حسن بھری کے ماہود تمام فقہاء کے نزدیک قضا واجب ہے، دلیل یہ آیت کریمہ ہے: ”فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ“ (پھر تم میں سے جو مریض یا رہو یا سفر میں ہو اس پر دوسرے دنوں کا شمار رکھنا) (لازم ہے)، اور بے ہوشی بھی ایک قسم کا مرض ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۵۱۳، اختیار ص ۷۷، طبری ص ۴۰۳، ۴۰۴، ابن ماجہ ص ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱

بھی نحوہ راہی اتفاق ہو جائے تو بے ہوشی روزہ کے سے نقص دہ نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے کسی بھی حصہ میں حالت فاقہ کی نیت روزہ کے لئے کافی ہے۔

ثانیہ کا دہرہ قول یہ ہے کہ بے ہوشی علی الاطلاق نقص دہ ہے۔ تیسرے قول یہ ہے کہ اگر اس کے آغاز میں فاقہ ہو جائے تو نقص دہ نہیں ہے اور اگر روزہ کی نیت کے بعد کوئی پگھل ہو جائے تو اس میں دہرہ قول میں بقول جدید میں روزہ داخل ہو جائے گا اس سے کہ یہ ایسا عارضہ ہے جو مازکی فرضیت کو مطلقاً برکتا ہے، اس سے روزہ کو بھی مطلقاً برکتا دہرہ قول قدیم میں یہ بے ہوشی کی طرح ہے۔

حنابلہ کے نزدیک جنوں بے ہوشی کے حکم میں ہے، یعنی اگر رات میں نیت کرے اور اس میں کسی وقت ذرا بھی فاقہ ہو جائے تو اس کا روزہ درست ہوگا۔

۳۲- جنوں یا بے ہوشی سے جس میں اتفاق حاصل ہو اس دن کے روزہ کے بارے میں حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر جنوں عارضی ہو اور اتفاق دن میں داخل سے قبل حاصل ہو اور روزہ کی نیت کر لے تو اس دن کا روزہ ہو جائے گا، جنوں اصلی میں اختلاف ہے، بے ہوشی میں بلا اختلاف روزہ ہو جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک اگر صبح صادق سے قبل اتفاق ہو جائے تو مجنون اور بے ہوش دونوں کے لئے اس دن کا روزہ درست ہو جائے گا اور اگر اتفاق صبح صادق کے بعد ہو تو اس کا حکم بالہیئہ نصیب کے مطابق ہوگا۔ ثانیہ کے نزدیک اگر مجنون کو دن میں فاقہ ہو جائے تو قوس صبح کے مطابق اس پر قضاء واجب نہیں ہے اور اس کے سے نیت دن کھانے پینے اور جماعت سے پرہیز مستحب ہے، یہ یک قوس ہے، دہرہ قول یہ ہے کہ قضاء واجب ہے، بے ہوش کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اگر اس سے اتفاق ہو جائے تو اس کا روزہ معتبر ہوگا۔

مالکیہ کے نزدیک مجنون پر اتفاق کے بعد قضاء واجب ہے، دلیل یہی مذکورہ نیت ہے، اس سے کہ جنوں بھی ایک قسم کا مرض ہے، حضرت امام احمد بن حنبل سے بھی مجنون کے لئے اسی طرح کا قول منقول ہے، اگر مجنون کو رمضان میں کسی دن اتفاق ہو جائے تو خفیہ کے نزدیک گندھہ یا م رمضان کی قضا اس پر واجب ہوئی، یہ بقاضائے احتسان ہے، ورنہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ قضا لازم نہ ہو۔ امام مزرکی رائے یہی ہے۔

امام محمد نے اصلی اور عارضی کا فرق کیا ہے یعنی جنوں اصلی میں جو روزے فوت ہوں اس کی قضا نہیں ہے، ورنہ جنوں عارضی میں جو فوت ہوں اس کی قضا واجب ہے۔

ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک زمانہ جنوں میں جو روزے فوت ہوں ساقط حدیث کی بنا پر اس کی قضا نہیں ہے، مالکیہ کے نزدیک قضا واجب ہے۔

بے ہوشی پر فوت شدہ روزوں کی قضا تمام فقہاء کے نزدیک واجب ہے۔

۳۱- جس دن جنوں یا بے ہوشی جاری ہوئی اس کی رات میں ہی اگر کسی سے روزہ کی نیت کر لی تھی تو اس دن کے روزہ کا اعتبار ہوگا اور اس کی قضا واجب نہ ہوگی، یہ حنفیہ کی رائے ہے۔

مالکیہ کے نزدیک اگر جنوں یا بے ہوشی صبح صادق کے بعد جاری ہوئی اور دن کے اکثر حصے تک جاری رہی تو اس پر قضاء واجب ہے، اگر صبح صادق کے بعد جاری ہوئی اور نصف یوم یا اس سے بھی کم تک قائم رہی تو یہ روزہ کافی ہوگا اور اس پر تسلا لازم نہ ہوگی۔

صبح صادق کے ساتھ ہی یا اس سے بھی پہلے جنوں یا بے ہوشی جاری ہوگئی تو اس دن کی قضا صورت میں واجب ہے، اس لئے کہ بوقت نیت اس کے پاس عقل نہ تھی کہ نیت کرتا۔

ثانیہ کا قول ظہر اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر اس میں ہی

تہ ارک ۳۳-۳۴

میں اختلاف ہے^(۱)۔

حالات کے بارے میں مذکورہ مسئلہ کی تفصیل ”صدۃ“،
”صدم“، ”ج“، ”جنوں“ اور ”افعیہ“ کی اصطلاحات میں دیکھی
جائے۔

سوم- حج میں:

۳۳- یک شخص نے حج کا احرام باندھا اور اس پر جنون یا بے ہوشی
حاری ہوئی پھر قوف عرفہ سے قبل افاقہ ہو گیا اور اس نے قوف عرفہ
تو لا اتفاق اس کا حج درست ہوگا۔

اسی طرح کوئی شخص جنون یا بے ہوشی کی بنا پر احرام حج نہ باندھ
دے، بین قوف عرفہ سے قبل اس کو افاقہ ہو گیا اور اس نے احرام باندھ
کر قوف عرفہ کر لیا تو اس کا حج ہو یا البتہ اس پر جزاء کے وجوب کے
بارے میں کچھ نہیں ہے۔

اسی طرح اگر کسی مجنون یا بے ہوشی کی طرف سے اس کے ولی
نے احرام باندھا (ان حضرات کے مسلک کے مطابق جو اس کے
جوز کے قابل ہیں مثلاً، حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ، نوں قوف عرفہ
سے قبل افاقہ پا گئے، مرقوف کر یا تو، نوں کا حج درست ہو جائے گا،
اگر کسی سے حالت افاقہ میں احرام باندھا یا اس کی طرف سے اس کے
ولی سے باندھا، پھر اس پر جنون یا بے ہوشی حاری ہوئی، اور اسی
حالت میں اس سے قوف عرفہ یا تو مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، مالکیہ
اس کا حج صحیح ہو جائے گا، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ حج فرض ہوگا
یا نہیں؟

حنفیہ کے نزدیک بے ہوشی کا حج صحیح ہوگا، مجنون کے بارے

اشارہ سے عاجز مریض کا تہ ارک:
۳۴- جو شخص نماز میں رکوع و سجود کے لئے سر سے اشارہ نہ کر سکتا ہو
وہ پلک کے اشارے سے نماز پڑھے اور دل میں نیت کر لے، اس
لئے کہ حضرت علیؓ کی حدیث ہے: ”یصلی المریض قائماً، فإن
لم يستطع صلى جالساً، فإن لم يستطع صلى على جنبه
مستقبلاً القبلة، فإن لم يستطع صلى مستقبلاً على فناء،
ورجلاً إلى القبلة، ولو ما بطرفه“^(۲) (مریض کھڑا ہو کر نماز
پڑھے، اگر نہ ہو سکے تو بیٹھ کر پڑھے، یہ بھی نہ ہو سکے تو قریب رو کر
کے بل لیٹ کر نماز پڑھے، یہ بھی نہ ہو سکے تو چپٹ لیٹ کر اپنے دونوں
پاؤں قدام کی طرف کر کے نماز پڑھے، اگر کچھ سے اٹھ کرے)۔
تمام قاء کا اس پر اتفاق ہے۔

اگر آنکھ سے اشارہ کرنا ممکن نہ ہو تو انگلی کے اشارے سے نماز
پڑھے، اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو حس طرح ممکن ہو ہی طرح نماز
پڑھے، خود دل سے تمام افعال ادا کرتے پڑیں، جب تک عقل
باقی ہے نماز بہر حال معاف نہیں، اس لئے اگر زبان اور جسم میں

(۱) ابن ماجہ ص ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰

تذکرہ ۳۵-۳۶

نماز چھوڑ کر سونا رو جائے تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ جب یاد آئے اس کو
"اُتر لے"۔

اُتر وقت کے اندر ایک رُحمت بھی "اُتر لے" یا تحریمہ بارہ
لے لے یا "اُتر پارے کی" یہ مسئلہ فقہانی ہے وقت فوت ہو جائے تو
اس کی قضا کی قضا سے ہوتی (۱)۔

تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: "صلاۃ"، "صوم"، اور "زکاۃ"
کی اصطلاحات۔

جو نماز، رہ زندہ یا حج شروع کرنے کے بعد فاسد کر دے،
اس کا تذکرہ:

۳۶- تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی فرض عبادت کو
قائم کرے تو اُتر وقت میں گنجائش ہو تو اس کی "یکلی وقت کے اندر
واجب ہے، مثلاً نماز قائم کرنے کے بعد وقت میں گنجائش موجود ہو
کہ دو دو بارہ پڑھی جاسکے تو بارہ پڑھی جائے گی، اور اُتر وقت نکل
چکا ہو، مثلاً سار کا وقت جا چکا ہو یا وقت تو باقی ہو مگر بارہ اس عبادت
کو بحال لانے کی گنجائش نہ ہو، مثلاً نماز جبکہ وقت نکل رہا ہو، اور روزہ
حج اُتر قائم ہو جائے تو دوبارہ اسی وقت میں ان کو ادا نہیں کر سکتے تو
ان صورتوں میں قضا واجب ہے۔

نفل عبادت حنیفہ "رمالیدہ" کے بعد شروع کرنے کے بعد
لامر ہو جاتی ہے، اور اس کا پورا کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک حج عمرہ کے سوا کوئی بھی نفل
عبادت شروع کرنے سے واجب نہیں ہوتی، اور اس کو پورا کرنا محض
"تحبب ہے، البتہ حج عمرہ شروع کرنے کے بعد لازم ہو جاتے ہیں۔

حرکت کرنے کی طاقت نہ ہو تو دل ہی میں تمام اذکار و افعال کا اختصار
کر کے نماز پورا کر لے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "لَا
يُكْفِرُ اللَّهُ بِمَا سَلَا وَلَا يُعْصِي" (۱) (اللہ کسی کو دمہ، ار نہیں بناتا۔
اس کی بساط کے مطابق)۔

یہ دیکھ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے فقہ امام حرم کا مسلک
ہے، امام حرم کے علاوہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اشارہ صرف سر سے
درست ہے "کچھ پیشانی یا دل سے اشارہ سامانی نہیں ہے۔ اس
سے کہ بعد کانٹریضہ سے "نہیں ہوتا" صاف مر کے کہ اس سے
بعد کانٹریضہ ادا ہوتا ہے، اس لئے جوہر کے اشارہ پر کار نہ ہو وہ
نہر کو موثر کر دے اور "رہو" ہی حالت میں مرحا لے تو اس پر کچھ
وہب نہیں ہوگا، اور رُحمت مند ہو جائے تو صحیح رائے یہ ہے کہ
صرف یک دہن درست کی قضا لازم ہے اس لئے کہ تمام نمازوں کی
قضا میں حرج شدید ہے (۲)۔

سہوہ نسیان کا تذکرہ:

۳۵- نسیان یا سہو کی بنا پر اگر کوئی حکم چھوٹ جائے تو وہ حکم ساقط نہ
ہوگا، بلکہ اس کا تذکرہ واجب ہوگا، اگر کوئی بھول کر نماز پورا کر دیا
زکاۃ یا کفارہ یا غلظت چھوڑ دے تو اس پر نسیان نہ تک "واجب ہے، "ا
ممکن نہ ہو تو قضا سے اس کی قضا کرے گا، اس میں کسی امام کا
خلاف نہیں ہے، ارشاد نبوی ہے: "من نسي صلاة أو نام عنها
فكفارتها أن يصلّيها إذا ذكرها" (۳) (جو نماز بھول جائے یا

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۶۔

(۲) الاثر ۱/۱۶۱، ۱۶۲، البدیع ۱/۱۰۷، ۱۰۸، الفواکد البدوی ۱/۲۸۵،
نہایت الخراج ۳/۵۰، المہذب ۱/۱۰۸، کشاف الفتاویٰ ۳/۹۹، شرح مختصر
لو رایت ۱/۲۷۱۔

(۳) حدیث "من نسي صلاة أو نام عنها، فكفارتها أن يصلّيها إذا
ذكرها" کی روایت مسلم (۱/۲۷۱ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۱) الاشارة لابن نجيم ۳/۳۰۳، البدیع ۱/۲۸۵، حلیہ مد علی ۱/۲۳۰،
الاشارة للسيد الخ ۳/۳۹، ۴۰، طبع مکتب اعلیٰ، شرح مختصر لو "ت ۱/۸۰۔

اور ساکوپور، کٹا ضروری ہے۔

اس لحاظ سے اگر کوئی نفل عبادت شروع کر کے فائدہ نہ دے تو حنیف و رملکیہ کے نزدیک اس کی قسم و سبب ہے۔ اس لئے کہ فرمان حد بندی ہے: "وَلَا يَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ" ^(۱) (اور اپنے اعمال کو ریگاب مت دے)۔

مٹا فیدہ و در حجاب کے نزدیک حج بھرد کے سوا کسی بھی عمل کی عبادت
 کی تشبیہ و تمثیل نہیں ہے اس لئے کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ رہائش
 کرتی ہیں: "دخل علی رسول اللہ ﷺ فقال: هل عندک
 شیء؟ فقلت: لا، فقال: ائی ادا اصوم، ثم دخل علی یوما
 آخر فقال: هل عندک شیء؟ فقلت: نعم، فقال: ادا
 الفطر، وای کنت قد فرضت الصوم؟" (۴) (میرے پاس
 رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور دریافت فرمایا کیا تمہارے
 پاس کچھ کھانے کو ہے؟ میں نے عرض کیا: نہیں، تو آپ ﷺ نے
 فرمایا: تب میں حج روزه سے رہوں گا، پھر ایک روزے دن
 تشریف لائے اور دریافت فرمایا: کیا تمہارے پاس کچھ ہے؟ میں
 نے عرض کیا: ہاں، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تب میں روزه توڑ
 دوں گا، اگرچہ میں روزه کا روادع کرتا تھا۔

البتہ حج و عمرہ کو شرف و قدر کے قائل کی کیا وجہ ہے، اس لئے کہ بالعموم ان کے لئے بڑی مشقت برداشت کر کے انسان پہنچتا ہے، اس بنا پر شروع کرنے کے بعد یہ لازم ہو جائے گا (۳)۔

$\frac{1}{\sqrt{2}} \left(\begin{matrix} 1 & i \\ -1 & 1 \end{matrix} \right)$

(۲) حدیث حضرت عائشہؓ "ہل عندک شیء" کی روایت مسلم (۸۰۹/۲) طبع
عجمی (انور دار قطنی ۱۴/۲ طبع دار احیاء مصر) کے ہے الفاظ دو قطع
کے ہیں۔

(۳) ابن ماجہ میں ۱۴۳ کے ۲۷ المبدیٰ، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳۔

مرید کی فوت شدہ عمارات کا تذکرہ:

۳۔ سرتہ کی جو عبادات ایامِ اردہ او میں فوت ہوئی ہیں رجوع
لی اسلام کے بعد اس پر ان کی تفتہ جب نہیں ہے اس سے کہ
حالتِ اردہ میں وہ شریعت کے احکام کا مافیہ طلب نہیں تھا۔ ورنہ اس سے
کہ ارشاد ماری تعالیٰ ہے: "قُلْ لِلدِّينِ كُفْرُوا اِنْ يَسْهَوْا يَغْفِرُ
لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ" (۱) (آپ کہہ دیجئے (ب) کافروں سے کہ اگر
یہ لوگ باز آجا میں گئے تو جو کچھ پہلے ہو چکا ہے وہ (سب) نہیں
معاف کر دیا جائے گا) ارشاد نبوی ہے: "الاسلام بعبت
ما قبلہ" (۲) (اسلام سابقہ تمام چیزوں کو ختم کر دیتا ہے)۔

یہ حنیف، مائتبیہ، رحمتانہ کا موقف ہے، مائتبیہ کے ایک پیام
ارتہ کی فوت شدہ حیات کی تشاہد ہے، اس سے کہ مرتد
(قبل ارتہ) اسلام کا قدر کرتا تھا، ہماری وجہ یہ ہے کہ مرتد نری
تجلیف کا مستحق نہیں ہے۔

۳۸- جو عبادات امتداد سے قبل حالت اسلام میں فوت ہوئیں، ان کی قضا و توبہ کے بعد واجب ہے، اس لئے کہ حالت اسلام میں یہ عبادات اس پر واجب تھیں، پس واجب رہیں گی، یہ حنفیہ مذاہب اور حنابلہ کا مذہب ہے۔

مالیہ کے سر، ایک قبل در ارتد، کی فوت شدہ عبادت کا بھی مطالبہ نہ ہوگا، اس لئے کہ ارتد "حج کے سوا دوسہ کی تمام" حیات نماز و روزه کو ساقط کر دیتا ہے، البتہ فریضہ حج باطل نہ ہوگا، و بعد سلام اس کو "ارامہ" واجب ہوگا، اس لئے کہ اس کا مقت یعنی عمر باقی ہے۔

(۱) سورة انفال، ۵۸۔

(۲) حدیث ”الاسلام یوجب ما قبلہ“ کی روایت احمد (۱۹۸/۳، طبع ایضاً) کے کی ہے۔ اشیائے مخرج الخروک میں اس کو احمد طبرانی کی طرف منسوب کیا ہے اور کہا ہے کہ ان دونوں کے رجال ثقہ ہیں (مخرج الخروک ۱۹۸/۳، طبع التقدیر)۔

تداوی ۳-۵

”خفہ تخویر“ رہتا ہے۔ کہ کوئی ہی وہ اس کی بیماری میں مانع ہے۔
 ”الطیب“ جسم، نفس کا علاج رہا، اس طرح ”طیب“ ”مداوۃ“
 کے ہم معنی ہے^(۱)۔

ب- تریض:

۳- ”تمریض“ ”موضع“ کا مصدر ہے اس کے معنی تیرہ
 علاج کی ذمہ داری سنا، ”موضع تمریض“ اس وقت ہوتے ہیں
 جب کوئی ہی کے علاج کی ذمہ داری لے، اس لی تیار آری کرے
 اور رالہ مرض کی خاطر اس کو وہ دے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ
 ”اتمریض“ کے معنی میں مریض لی چھٹی تیار آری رہا^(۲)۔

ج- سعاف:

۴- ”سعاف“ کے لغوی معنی ہیں: ہر دکان، ماٹ کرنا، یہ اعانت
 حالت مرض میں بھی ہو سکتی ہے اور عام حالات میں بھی، اس میں
 ”تدوی“ کے ہائے مائل زیادہ عموم ہے، اس لئے کہ ”تداوی“
 صرف حالت مرض میں ہی ہو سکتی ہے^(۳)۔

شرعی حکم:

۵- علاج ”معاجنی“ جملہ مشروبات تیز ہے، اس لئے کہ حضرت
 ابوالبکرؓ کی روایت ہے: ”قال رسول اللہ ﷺ: ابن اللہ
 انزل الداء والدواء، وحمل لكل داء دواء، فتداووا، ولا
 تتداووا بالحرام“^(۴) (رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ

نے مرض اور علاج دونوں نازل کئے ہیں ہر مرض کی وہ رکھی ہے،
 اس لئے وہ اگر وہ الیہ حرام چیز سے علاج نہ کرے، حضرت سیدہ بن
 ثریب کا بیان ہے: ”قالت الاعراب یا رسول اللہ ﷺ
 تتداوی؟ قال: نعم عباد اللہ تتداووا، فان اللہ لم یصع
 داء الا وصى له شفاء الا داء واحدا، قالوا یا رسول اللہ
 وما هو؟ قال ”الہرم“^(۱) (ایہا یوں نے حضور ﷺ سے
 عرض کیا یا رسول اللہ! یا ہم وہ نہ کریں؟ تو آپ ﷺ نے
 ارشاد فرمایا: ماں اللہ کے بندہ وہ اگر وہ، اللہ نے کوئی مرض ایسا نہیں
 پیدا کیا جس کے لئے شفاء رکھی ہو، سو سے یک مرض کے لوگوں
 نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ کون سا مرض ہے؟ آپ ﷺ نے
 ارشاد فرمایا: ہنہ حیا۔)

حضرت جابرؓ کی روایت ہے وہ فرماتے ہیں: ”یہی رسول
 اللہ ﷺ عن الرقی، فحاء آل عمرو بن حرم فقالوا: یا
 رسول اللہ! ہنہ کانت علما رقیہ رقی بہا من العقب،
 فابک بہت عن الرقی فعرصوها عیبہ، فقال: ما آری بہا
 بانسا، من استطاع مکم فی ہمع انحاء فلیعمل“^(۲) (رسول اللہ
 ﷺ نے عویذ گندہ سے منع فرمایا تو عمرو بن حزم کے خاندان ولے
 حائفہ ہوئے، عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارے پاس کچھ عجب ستر ہیں
 ہیں کہ ریحہم بچھو رہا رہا کرتے ہیں، مر آپ ﷺ نے ستر سے
 منع فرمایا ہے، پھر اس لوگوں نے (آپ ﷺ کے حکم پر) اپنے

تحقیق عزت محمد عباس) کے کی ہے، مہاں کہتے ہیں کہ اس میں یک راوی
 اسماعیل بن عیاش حکم فرماتے ہیں (فیض القدیر ۳: ۶۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ)
 (۱) حدیث: ”معم عباد اللہ تتداووا۔“ کی روایت ترمذی (۳۸۳ طبع
 المکتبۃ) نے حضرت امام ابن شریک سے کی ہے ترمذی نے اس حدیث کو حسن
 صحیح کہا ہے۔

(۲) حدیث: ”ما لوی بہا بانسا۔“ کی روایت مسلم (۳۷۷ طبع مکتبۃ)
 نے حضرت عوف بن مالکؓ سے کی ہے۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، مختار الصحاح مادۃ ”طیب“۔

(۲) لسان العرب، المصباح المہر مادۃ ”مرض“۔

(۳) لسان العرب، المصباح المہر مادۃ ”سعاف“۔

(۴) حدیث: ”ان اللہ انزل الداء والدواء“ کی روایت ابوداؤد (۴۱۷۴)

منتروں کو آپ ﷺ کے سامنے پیش کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس میں کچھ حرج نہیں تم میں جو شخص اپنے بھائی کو قتل پہنچا سنا ہو پہنچا ہے۔

آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا: ”لا باس بالرقی مالہ یکن فیہ شرک“ (۱) (تو یہ سب دھندہ اور شرک سے پاک ہو تو مضائقہ نہیں) حضور ﷺ سے یہ بھی ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے خود ستمال فرمائی، امام احمد نے اپنی سند میں نقل کیا ہے: ”ن عروۃ کان یقول لعائشہ: یا قتہ لا اعجب من فقہک، اقول: روجۃ رسول اللہ ﷺ وابۃ ابی بکر، ولا اعجب من عمک بالشعر وایام الناس، قول: ابۃ ابی بکر، وکان اعم الناس او من اعلم الناس، ولكن اعجب من عمک بالنطب، کیف هو؟ ومن لین هو؟ قال: فصریت علی منکبہ، وقلت: ای عریۃ؟ ان رسول اللہ ﷺ کان یسقم عند آخر عمرہ، وکانت تقدم علیہ وفود العرب من کل وجہ، فکانت نعت لہ الامعات، وکنت اعالجہا لہ، فمن ثم علمت“ (حضرت عروہ نے حضرت عائشہ سے کہا کہ می جان! مجھے آپ کی فقیہی بھی بتائیے یہ تہذیب سے نہیں ہے، سوچتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ کی رشتہ مطہرہ اور حضرت صدیق اکبر کی ساتھ ای ہیں، آپ کی شعری اور تاریخی معلومات بھی میرے لئے حیرت انگیز ہیں، اس سے کہ سوچتا ہوں کہ حضرت صدیق اکبر کی ساتھ ای ہیں، اور ان کا کیا کہنا، وہ تو سب سے زیادہ دلم، لے یا ریا دلم رکھتے ہ لوں میں سے ایک تھے، البتہ مجھے آپ کی طبی معلومات پر تعجب ہوتا ہے۔ یہ نیسے، کہاں سے حاصل ہوئی؟ حضرت عروہ کہتے ہیں کہ یہ (۱) حدیث: ”لا باس بالرقی“ حضرت عوف بن مالک کی سہ ماہی روایت سے ایک نکتہ ہے۔

ن حضرت عائشہ نے میرے سونڈھے پر ہاتھ مارا اور کہا: سے جھونے عروہ رسول اللہ ﷺ ز عمر میں بارہ نے گئے تھے اور آپ ﷺ کے پاس عرب کے غزوہ طرف سے تے تھے، وہ آپ کے مختلف ام میں جاتے تھے اور میں حضور ﷺ کو اس کا استماع کرتی تھی، اس طرح مجھے معلومات ہوئیں۔

ایک روایت میں ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کثرت نسقامہ، فکان یقدم علیہ اطباء العرب والعجم، فیصمون لہ فیعالجہ“ (۱) (رسول اللہ ﷺ کثرت بیمار رہنے لگے تو عرب عجم کے اطباء آپ کے پاس آتے اور مختلف نسخے بیان کرتے اور ہم ان کا استعمال کرتے)۔

ربیع کہتے ہیں کہ میں نے امام شافعی کو فرماتے ہوئے سنا کہ علم تو بس، میں: علم، یاں اور علم بہ ان (۲)۔

۶۔ جمہور ماما، (خشب اور مالکیہ) اس طرف گئے ہیں کہ دوا کرنا حرام ہے، بلکہ مالکیہ اس کے لئے ”لا باس بالنداوی“ (دوا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے) کی تعبیر استعمال کرتے ہیں۔

شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ میں سے قاضی، رہیں، شافعی ابن جوزی کا نقطہ نظر یہ ہے کہ دوا کرنا مستحب ہے، کیونکہ رشتہ نبوی ہے: ”ان اللہ اقرل الداء والدواء، وجعل لكل داء دواء“

(۱) حدیث عروہ مع مالک کی روایت احمد (۶/۱۷۷ طبع المکتبہ) کے کی ہے شافعی نے مجمع الزوائد (۹/۲۳۲ طبع المکتبہ) میں کہا ہے کہ اس روایت میں ایک روایت عبد اللہ بن سہیب سے مروی ہے کہ ان کے پاس سے اس کا خیال یہ ہے کہ سقیم اللہ سے ہیں مگر ان میں کچھ ضعف ہے۔

(۲) انوار اللہ ربانی ۳۹/۲۳۹ روح المعانی ۹۱/۲، وفتح الباری ۱/۱۶۱ کے بعد کے صفحات، ۱۹۳، انہی و ابن قدامہ ۵/۵۳۹، زاد المعاد ۶۶/۲۳۱ کے بعد کے صفحات، طبع مکتبۃ المدین، الادب الشریعہ ۲/۱۶۵ اور اس کے بعد کے صفحات، تجلذ الاحادیث ۱/۱۹۰ طبع المکتبہ المدینہ۔

تہا کی ے

اسباب ایک طرح کی علامت محض ہے، جو اصلی توکل کے خلاف ہے، کیونکہ توکل کی حقیقت یہ ہے کہ دل کو پورا بھروسہ ہو۔ دین و دنیا کا نفع بقسمان سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے، اس عقیدے کے باوجود اسباب کا اختیار سزاوارتہ دہی ہے، ورنہ اس سے حکمت و شریعت کا تعطل لازم آئے گا۔ اس لیے بندہ کو چاہئے۔ اپنی موزوری کو توکل یا توکل کو تفروری کا نام نہ دے^(۱)۔

حادث کی قسمیں:

۱۔ حادث بھی بافضل ہوتا ہے۔ ”بکھی بالترک“ حادث بافضل میں مریض کو مناسب غذا نہیں اور جزی بوٹیاں دی جاتی ہیں اور کبھی رگ کھولنے، دھنسنے اور پچھنا لگانے جیسے جراحی اعمال کرنے پڑتے ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعاً منقول ہے: ”الشفاء فی ثلاثۃ: فی شرطۃ معجم، أو شربة عسل، أو کفة بنار، وأنہی امتی عن الکئی“^(۲) (شفاء تین چیزیں میں سے ہیں: سبکی کے شتر میں یا شہد کے چنے میں یا آگ سے، میں، مریض اپنی امت کو آگ سے دھنسنے سے منع کرتا ہوں)، ایک روایت کے لفظ ہیں: ”وما أحب أن اکوی“^(۳) (مجھے و غنہ پسند نہیں)۔ حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعاً منقول ہے: ”خیر ما تدوا بہ السعوط، واللہود، والححادی، والمشی“^(۴) (بہتر دوا: سعوط، اللہود، الححادی، والمشی)۔

(۱) زاد المعاد ۵/۳۳ طبع دارالمرکز۔

(۲) حدیث: ”الشفاء فی ثلاثۃ: فی شرطۃ معجم، أو شربة عسل“ کی روایت بخاری (۱/۲۷۰ طبع استغیہ) کے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”وما أحب أن اکوی“ کی روایت مسلم (۳/۳۰۳ طبع مکتبہ) نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے۔

(۴) حدیث: ”خیر ما تدوا بہ السعوط۔“ کی روایت ترمذی (۳۸۸/۳ طبع المکتبہ) کے کی ہے اس حدیث کی سند کزور ہے (میراں)۔ حدیث ابی یوسف (۲/۶۱۲ طبع المکتبہ)۔

لقد اودوا، ولا تدوا، وبالحرمان“^(۱) (بالشیہ اللہ نے مرض اور وہ دواؤں مازل سے ہیں ورم مرض کی کوئی دوا رکھی ہے، اس لیے وہ نہ کرے، جس حرم چیز سے حادث مت نہ کرے)، اسی طرح کی یہ حدیث ہیں جن میں حادث کا حکم دیا گیا ہے، یہ حضرات کہتے ہیں کہ خود نبی کریم ﷺ نے بھی پچھنا لگوایا، اور، استعمال فرمائی، یہ حادث کی مشرعیعت کی دلیل ہے، شامیہ کے نزدیک اسباب کا حکم اس صورت میں ہے جب تک زمین دہی، فی قادیات کا یقین نہ ہو، زمین اگر کسی خاص دوا کی القادیت تھی ہو مثلاً، مقام قصد پڑتی مادہ حادث اس کا استعمال واجب ہے۔

جمہور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ترک علاج افضل ہے، خود امام احمد سے اس کی صراحت ملتی ہے، یہ حضرات اس کی توجیہ کرتے ہیں کہ ترک حادث توکل سے زیادہ قریب ہے^(۲)۔

بن تیم کہتے ہیں کہ حدیث صحیحہ میں حادث کا حکم آیا ہے، یہ توکل کے منافی نہیں ہے، جیسے کہ جوک پیاس، ”سندی رئی کوہر“ کرے کی توجیہ توکل کے منافی نہیں ہے، بلکہ توجیہ کی حقیقت اس وقت تک مکمل نہیں ہوتی جب تک کہ انسان ان اسباب کو اختیار نہ کرے جن کو اللہ نے اشیاء کے لئے تقدیر اور شرع کے لحاظ سے مقرر کیا ہے ترک اسباب خود توکل کے لئے نقصان دہ ہے، اسی طرح یہ امر اہی و حرکت حد مدی کے منافی ہے، یہ توکل کو کمزور کرتا ہے، کیونکہ سہا ب کو نظر نہ کرے والا سمجھتا ہے کہ اس سے مارے توکل کو قوت ملتی ہے، حالانکہ معاملہ برعکس ہے، اس لیے کہ ترک

(۱) حدیث: ”ان مدہ ابرل الداء والدواء، وجعل لكل داء دواء“ کی تخریج بخاری ۵/۳۳۹ کے تحت گذری ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۴۱۵، ۴۲۹، تہذیب تلمیذ فتح القدیر ۸/۳۳۳، الخواکر مدوائی ۴/۳۰۳، روایت طحاہین ۲/۹۶۲، کتاب الفتن ۶/۳۱۷، الاصاب ۳/۳۳۳، الادب الشریعہ ۳/۵۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طحاہین ۳/۳۳۳۔

تراوی کی ۸

وہ ہے جو ناک میں ڈالی جائے، اور وہ جو منہ میں لگائی یا پٹائی جائے، اور چھپنے لگانا اور چھپا ہے، حضور ﷺ نے اس کا ناک کو پسند کیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں شدید تکلیف اور زبردستی نہ ہے، ان دنوں عرب پٹی بہاوتوں میں کہتے ہیں: "احمر الدواء الکئی" (وغناسب سے شریک مالت ہے) خود رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد بن معاذؓ وغیرہ کو ناک ٹکوا یا پٹی بھانپنے بھی، اس کا لگایا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کا دامن سے رہنا ناک شری کے طور پر نہ تھا بلکہ مقصد یہ تھا کہ اگر کوئی دوا مقابل مالت ہو، تو اسے استعمال نہ کیا جائے۔

بن جریر "فتح الباری" میں لکھتے ہیں کہ حضور ﷺ کی مراد شفاء کو مذکورہ تین چیزوں میں سے کسی میں محدود کرنا نہیں ہے، کیونکہ شفاء کے معنی بھی دوا سے مراد ہیں، بلکہ آپ ﷺ کا مقصد اصول مالت سے گاد کرنا ہے۔

جہاں تک مالت بالترک کا تعلق ہے تو وہ پہلے کے درجہ ہوتا ہے، یعنی ہر ایک چیز سے پرہیز جو مرض میں اضافہ یا حضرت کا باعث بنے، خود وہ کھانے پینے کی کوئی چیز ہو یا... اسی کے قیام کی کوئی چیز جس سے مرض کی شدت میں اضافہ ہو^(۱)، اس لئے کہ حضرت علیؓ نے جب کھجور کے لٹکے ہوئے خوشوں سے کھانا چاہا تو حضور ﷺ سے ان کو منع فرمایا، فرمایا: "امک نافہ"^(۲) (ابھی تم میں نقابست ہے)۔

(۱) فتح الباری ۱۰/۱۳۸ طبع ریاض، الآداب الشریعہ ۹/۳۷۷، رد المحتار لایقہ لقمہ ۳/۹۳۔

(۲) حدیث: "امک نافہ" کی روایت ترمذی (۳۸۴/۳ طبع النسخ) نے حضرت ام المومنین و ام المومنین سے کی ہے ترمذی نے اس کو مستقر اردیہ ہے۔

ما پاک اور حرام، شاید سے مداح:

۸- تمام مقابہ کا اتفاق ہے کہ حرام اور نجس چیزوں سے مالت عام حالات میں جائز نہیں ہے، اس لئے کہ رشتہ داری ہے: "بن اللہ لم یجعل شفاء کم فیما حرم علیکم"^(۱) (اللہ نے تمہاری شفاء حرام چیزوں میں نہیں رکھی)۔

نیز ارشاد فرمایا: "بن اللہ أنزل الداء والدواء وحمل لكل داء دواء فتداواوا، ولا فتداواوا بالحوام"^(۲) (یقیناً اللہ نے مرض اور دوا دونوں مازل کئے ہیں اور ہر مرض کی دوا رکھی ہے، اس لئے دوا اور حرام چیز سے حدت نہ کرو)۔

یہ روایت بھی ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت خالد بن ولیدؓ کو خط لکھا: "إیه بلعی أنک تذلک بالحمراء، وی بن اللہ قد حرم ظاہر الحمراء وباطنہا وقد حرم من الحمراء کما حرم شربہا، فلا تمسوها بجسادکم، فایہا بحس" (مجھے خبر ملی ہے کہ آپ شراب کی مالش کرتے ہیں، حالانکہ اللہ نے شراب کے ظاہر و باطن دونوں کو حرام کر دیا ہے، اور پینے کی طرح شراب کو چھونا بھی حرام کیا ہے، اس لئے اپنے جسموں پر اس کو نہ لگائیں، یہ ما پاک ہے)۔

مالک نے یہ حکم ہر ما پاک اور حرام چیز کے لئے عام کر دیا ہے، خواہ وہ اب ہو، اور ہو یا اگر کوئی حرام چیز اور چاہے اس کا استعمال شراب کے طور پر ہو یا جسم پر مالش کے درجہ، اسی طرح خواہ وہ حرام

(۱) حدیث: "بن اللہ لم یجعل شفاء کم فیما حرم علیکم" کی روایت بخاری نے (فتح الباری ۱۰/۱۳۸ طبع المستقیم) کیا ہے، امام احمد نے اس کو حضرت ابن مسعودؓ تک حاصل کیا ہے اور کتاب الاشرار میں ابن مسعودؓ کے نقل کیا ہے (رحم ۶۳، طبع وزارة الاوقاف المصریہ) ابن حجر نے فتح الباری میں اس کو مستقر اردیہ ہے (۹/۱۰ طبع المستقیم)۔

(۲) حدیث: "بن اللہ أنزل الداء والدواء" کی تخریج فقہاء میں کی گئی ہے۔

القميص الحرير في السر من حكة كانت بهما“ (۱) (بی کریم علیہ السلام نے حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر کو سفر میں خارش و بناپا رہی تھی قیاس کی اجازت دی، حضرت انسؓ کی رہیت ہے: ”ان عبد الرحمن بن عوف و الزبير شكيا الي النبي ﷺ انهما فاحصا لهما في الحرير، فريته عليهما في عراة“ (۲) (حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر نے حضور ﷺ سے ”جوں“ کی شکایت کی، تو آپ ﷺ نے ان کو ریشم استعمال کرنے کی اجازت دی، پھر میں نے ان دونوں کے جسموں پر ایک غزوہ میں ریشمی لباس دیکھا، خارش اور جوں نہ کرتے ہوئے مریض کے لئے بھی اس کی اجازت ہے۔

والنبي کے یہاں علی الاطلاق حرمت کا قول مشہور ہے۔
 حناجہ نے مذکورہ تین چیزوں کے لئے ریشم کے جوار کی ضرورت کی ہے، ریشم کے پٹنے سے مرض پرے شور، پانی نہ ہو، مین پیچہ ہری ہے کہ اس کا پتہ نامفید ہو۔

حنفیہ ریشم پر ریشم کی پٹی کی جہازت کراہت کے ساتھ ہی ہے (۳)۔

۱۰۔ جس طرح کہ نقباء نے سوا کی ماک ہوائے کی اجازت دی ہے، مالکیہ، حناجہ اور حنفیہ میں سے محمد بن اسلم نے اس میں انتہا کا ضافہ کیا ہے، مالکیہ سے سرگشت کا اضافہ کیا ہے۔

مالکیہ اور حناجہ سے ایک یا تمام انتوں کو سوائے کے مار سے

(۱) حدیث: ”وعص لعنوا لحمي بن عوف والزبير في سر في“ کی روایت مسلم (۳۶۹/۱ طبع انگلیسی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”ان عبد الرحمن بن عوف والزبير شكيا الي النبي ﷺ فاحصا لهما في الحرير، فريته عليهما في عراة“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۱۶ طبع انتہی) نے کی ہے۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۶، الخواکر الدوانی ۲/۴۳۲، قلیوبی وغیرہ ۳۰۲/۳، کشف القناع ۲/۵۸۳، نسبی ۱/۵۸۹۔

باندھنے کے جواز کی صراحت کی ہے۔

اور اس کی بنیاد یہ روایت ہے: ”ان عوفجة بن سعد رضي الله عنه قطع قمه يوم الحلاب، فاتحد انفا من ورق، ففتن عليه، فامر به النبي ﷺ فاتحد انفا من ذهب“ (۱) (حضرت عوف بن سعد کی ماک جنگ الحلاب کے دن کٹ گئی، تو انہوں نے چاندی کی ماک بنوائی، اس میں بدبو پیدا ہو گئی تو نبی کریم ﷺ کے حکم سے انہوں نے سونے کی ماک بنوائی)۔

مزم نے موسیٰ بن طلحہ ابو جمرۃ الصبیعی، ابو رافع بن ثابت البزازی، اسماعیل بن زید بن ثابت اور مغیرہ بن عبد اللہ کے بارے میں نقل کیا ہے کہ ان حضرات نے اپنے دانتوں میں سونے کی مار لگوائی تھی، انت کو ماک پر قیاس یا کیا ہے، مالکیہ نے اس میں سرگشت کا اضافہ کیا ہے، انگلی اور انھوں میں شامل نہیں ہیں، اس حضرت نے سرگشت اور انگلی و ہاتھ کے درمیان فرق اس بنا پر کیا کہ سرگشت سوا کے استعمال کے بعد بھی کام کرے گا، جبکہ سونے کی انگلی اور ہاتھ کام نہیں کریں گے۔ مالکیہ کا ایک قول جواز کا بھی ہے۔

حنفیہ نے جواز کو صرف ماک کے لئے خاص کیا ہے، اس نے کہ ماک ضرورت ہے، چونکہ چاندی کی ماک میں بدبو پیدا ہوتی ہے، ماک کے مابین ضرورت نہیں، بلا ضرورت کسی حرام کا استعمال جائز نہیں، فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ انت کی ضرورت چاندی سے پوری ہوتی ہے، اس لئے اس سے بالاتر چیز یعنی سوا استعمال کرنے کی ضرورت نہیں (۲)۔

(۱) حدیث: ”امر النبي ﷺ عوفجة فأنفذ انفا من ذهب“ کی روایت ترمذی (۳۰۸/۳ طبع انگلیسی) نے کی ہے، ترمذی نے اس کو حسن قرار دیا ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۳۱، حاشیہ الدسوقی ۱/۳۳، الخواکر الدوانی ۲/۴۳۲، قلیوبی وغیرہ ۳۰۲/۳، کشف القناع ۲/۵۸۳۔

محرم کا علاج:

۱۱۔ اصولی طور پر محرم کے لئے خوشبو کے استعمال کی ممانعت ہے، اس سے کہ اس محرم کے بارے میں جس کی سواری نے اس کی برائے قیور دی تھی حضور ﷺ نے فرمایا: "لا تمسوه طيباً" (اس کو خوشبو نہ لگاؤ)، ایک دوسری روایت کے الفاظ ہیں: "لا مسحطوه" (۱) (اس پر خوشبو نہ ملو)، جب احرام کی بنا پر میت پر خوشبو لگانے سے منع کر دیا گیا تو مردہ کے سے تو بد رحہ ولی ممانعت ہوگی، اگر محرم خوشبو استعمال کرے تو اس پر نند یہ واجب ہوگا، اس لئے کہ اس نے ایک ممنوعہ حرام چیز کا ارتکاب کیا، جیسا کہ سلاہوا کپڑا پہننے کی صورت میں نند یہ واجب ہوتا ہے۔

عام طور پر فقہاء نے اس کلیہ سے کسی صورت کا استثناء نہیں یا ہے، مگر کوئی محرم بطور دو خوشبو استعمال کر لے یا کسی خوشبو ۱۰ ریچ کا استعمال کر لے تو دونوں صورتوں میں فقہاء کے نزدیک محرم پر نند یہ واجب ہے۔ البتہ حلیہ سے اس میں خالص خوشبو کی قید لگانی ہے، مثلاً، مشک، عنبر، کانور، وغیرہ، میں کوئی خالص کے بجائے خوشبو ملی ہوئی کوئی چیز استعمال کرے، مثلاً، تیل یا سرکہ جس کو گلاب، یا عشبہ، وغیرہ کوئی خوشبو کی چیز مال کر خوشبو بنایا جائے، اگر پھر اس کو بطور ۱۰ استعمال کیا جائے تو استعمال کرے ۱۰ لے پر کچھ واجب نہیں۔

اس الہام کہتے ہیں کہ سرسی سے زخم پر خوشبو ۱۰۰ لگانا، پھر دوسرے زخم مل گیا، اس سے پٹنے کے ساتھ اس پر بھی ۱۰۰ لگانا تو اس پر صرف ایک کفارہ واجب ہے، الا یہ کہ پہلا زخم درست ہوئے کے بعد دوسرے زخم نکلا، ہو، اس پر اس سے ۱۰۰ لگانا ہو، اس میں قصد ۱۰۰ عدم قصد سے فرق نہیں پڑتا۔

حدیث: "لا تمسوه طيباً" کی روایت بخاری (صحیح ۳۷۷۳، طبع انتہی) کے ساتھ

نام ابو یوسف سے مروی ہے کہ اگر کوئی محرم سرور کے علاج

کے طور پر اپنے سر میں ہند (نیل کے پتے جن سے خضاب لگایا جاتا ہے) کا خضاب لگا لے تو اس پر ہند لگانے کی بنا پر جزا لازم ہوئی۔ دن نام کہتے ہیں کہ یہ صحیح ہے، یعنی اس میں کی کا خضاب نہیں ہونا چاہیے، اس لئے کہ ہند لگانا تمام اندھ کے نزدیک موجب جزا ہے۔ یہاں مذکور ہندو تکہ علاج کا ہے، اس بنا پر صرف جزا کا ذکر کیا گیا، نام کا نہیں، نام "حیضہ سے مروی ہے کہ اس میں صدقہ واجب ہوگا اس لئے کہ وہ بال کو زخم کرتا ہے، دوسرے کے تیلوں کو مارتا ہے، لیکن اگر کوئی خوشبو، ریتیل، مثلاً، عشبہ، یا عشبہ، کا تیل یا اسی طرح کوئی "ریتیل" مثلاً، باں، "رگلاب" کا تیل استعمال کر لے تو بلا تعلق اس پر ہم، واجب ہے، اس لئے کہ یہ خوشبو ہے، مگر یہ حکم اس وقت ہے جب خوشبو کے طور پر اس کا استعمال ہو، لیکن اگر کوئی اپنے زخم میں یا پائوں کے پھن میں بطور دو ان کا استعمال کرے تو اس پر کفارہ واجب نہیں، اس لئے کہ مذکورہ چیزیں بذات خود خوشبو نہیں، بلکہ خوشبو کی اصل ہیں یا ایک لحاظ سے خوشبو ہیں، اس لئے وجوب کفارہ کے لئے ان کا بطور خوشبو استعمال ضروری ہے، اس کے برخلاف اگر کوئی شخص مشک، وغیرہ بطور ۱۰۰ استعمال کرے تو بھی ہم، واجب ہے، اس سے کہ یہ بذات خود خوشبو ہے (۱)۔

سوئی کے حاشیہ میں ہے کہ جسم، مدرونی تھیلی، مر پائوں پر یا ضرر مت تیل لگانا حرام ہے، خود پورے عضو پر لگایا جائے یا کچھ پر، اس ارضہ مرت ہو تو حرام نہیں ہے، مگر نند یہ کی بات تو اگر تیل خوشبو ۱۰۰ ہو تو ہر صورت اس پر نند یہ واجب ہے، خود ضرر مرت کی بنا پر لگایا جائے یا بلا ضرر مرت اور اگر خوشبو ۱۰۰ نہ ہو تو بلا ضرر مرت استعمال کرنے پر نند یہ ہوگا، ارضہ مرت کی بنا پر استعمال کیا جائے تو وہ تو اس

(۱) فتح المقلد ۲/۲۲۵، ۲۲۷، طبع دارعالم

ہے، اگرچہ اس میں خوشبو ہو، ہوش، سب، سنبھل، وردیگر خوشبودار
بیس مثلاً سسٹلی (ایک قسم کا زرد آلود پتے کے درخت سے نکلتا
ہے) وغیرہ، اس لئے کہ جو چیزیں تندیدہ کے طور پر ستنوں ہوتی
ہیں، ان میں فہ نہیں ہے^(۱)۔

دین قدسہ کی "الافاق" میں ہے کہ کی خوشبودار چیز سے ملاج
نہا حرم کے لئے حرام ہے، البتہ جس میں خوشبو نہ ہو، ہوش زیتون اور
عل کاتیل، گھی، تہنی اور زیتون باب وغیرہ تو اثر مقل کرتے ہیں کہ
لام احمد سے زیتون اور عل کے تیل کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں
نے جواب دیا کہ ضرورت کے وقت حرم اس کو استعمال کر سکتا ہے، اور
کھانی جانے والی چیز کفرم دوا کے طور پر بھی استعمال کر سکتا ہے۔

حضرت ابن عمر کے بارے میں قول ہے کہ ایک بار حالت حرم
میں اس کو برکارا ہوا تو لوگوں نے عرض کیا کہ ہم آپ کے سر پر گھی کی
مالش کریں؟ تو اسوں نے فرمایا: میں لوگوں نے پوچھا یہ آپ اس
کو کھاتے نہیں ہیں؟ تو اسوں نے جواب دیا: کھانا اور مالش سنا ایک
حکم میں نہیں ہے۔ حضرت مجاہد کی رائے یہ ہے کہ اگر دوا کے طور پر
اس کا استعمال ہو تو کفارہ واجب ہوگا^(۲)۔

ملاج کے اثرات ضمان پر:
۱۲۔ مابہ کا قلعہ نظر یہ ہے کہ جس شخص کے ساتھ ریاتی کی گئی، وہ
اگر اپنے رخم کا حلق نہ کرے "رمر جائے تو اس کا ضمان ظہم کرنے
۱۰۔ لے پر ہوگا، اس لئے کہ حلق نہ واجب ہے نہ مستحب، اس بنا پر اس
کا ترک سبب قتل نہیں قرار پاتا۔

ثامیہ نے مسک "رغیر مہک زخم کے درمیان فرق یہ ہے، وہ

میں ہر مہ خوشبودار ریوقحرم کے لئے اس کا استعمال بھی حرام ہے، ثلث
حرم مرد ہو یا عورت، بشرطیکہ اس کا استعمال باضہ ورت مثلاً بخرض
رست یا گیا ہو، یکن رزمی وغیرہ لیضہ ورت سے استعمال یا جائے
تو حرام نہیں ہے یکن استعمال کرنے والے پند یہ ہر صورت لازم
ہے، خواضہ ورت کی بنا پر استعمال کرے یا باضہ ورت، اور اگر سرمد
میں خوشبو نہ ہو تو ضہ ورت کی صورت میں فہ نہیں ہے، باضہ ورت ہو
تو فہ ہے^(۱)۔

ثامیہ ثامیہ کی "الافاق" میں ہے کہ حرم کے لئے خوشبو کا
استعمال حرام ہے خواہ وہ مرد ہو یا عورت، چاہے پاک کی، اپنی کے
باضہ ورت کی چیز کو بدبو دھوسوں کر جو عموماً خوشبو کے لئے
استعمال ہوتی ہے، اگرچہ وہ خوشبو کی دوسری خوشبو مثلاً مشک، عود،
کانور، دس، ورم اس کے ساتھ ملا دی گئی ہو اور چاہے اس کا مقصد
رنگ یا دوا ہی رہا ہو اور چاہے یہ خوشبو اس کے لباس میں استعمال ہوتی
ہو یا اس کے بدن میں، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "ولا تلبسوا
من الثياب مامسہ ورس او زعفران"^(۲) (ایسے کپڑے
استعمال نہ کرو جس پر دس یا زعفران لگا ہو)، اسی طرح ثلث خوشبو کا
استعمال کھانے میں ہوا ہو یا پاک یا حلقہ کے، ریمہ، یہ تمام صورتیں
حرم ہیں اور ان میں فہ واجب ہے۔

البتہ اگر خوشبو کی چیز میں مل کر اپنی مہک مزہ اور رنگ کھوے،
مثلاً دوا میں ملا دی جائے تو اس کا استعمال اور کھانا جائز ہے، اس پر
فہ یہ نہیں ہے، اسی طرح جو چیز بالعموم تندیدہ یا ۱۰۰ کے مقصد سے استعمال
کی جاتی ہے، اس کا استعمال حرام نہیں ہے "رنہ اس میں فہ یہ واجب

(۱) حاشیہ اللہ رسول علی شرح الکبیر ۱۱/۳۔

(۲) حدیث: "ولا تلبسوا من الثياب مامسہ ورس او زعفران" کی روایت
بخاری رتبہ مبارکی ۳۰۱ طبع المنقہ نے کی ہے۔

(۱) لا تاخلف علی جنی الخلیب ۳۳۹/۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۲) انہی لابن قدس ۳۲۲/۱۵ طبع ریاض اللہ۔

اس طرح کہ اگر ظہر ختمی نہ کیا جائے، الا مملک، رخم کا طاق نہ کرے اور مرجاے تو ظم پر ضماں، جب ہوگا اس لئے کہ اس صورت میں طاق کے باوجود صحت کا یقین نہیں تھا، میں اگر رخم مملک نہ ہوا، طاق نہ کرے، مرجاے تو ظم پر ضماں نہ ہوگا^(۱)۔

تعوذ گندوں سے علاج:

۱۳۔ تمام فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ جہاز چھونک سے طاق تیس شرطوں کے ساتھ جائز ہے: یہ کہ کلام الہی یا اسماء و صفات الہیہ کا استعمال ہو، اس کی زبان عربی ہو یا کوئی مانوس زبان جس کو طاق اور جہاز پھونک کرنے والا جانتا اور سمجھتا ہو۔ اور یہ اعتقاد رکھنا ہو کہ جہاز پھونک کے الفاظ بذات خود کوئی اثر نہیں رکھتے اور خدا کے حکم کے بغیر یہ کوئی اثر نہیں دکھا سکتے۔ حضرت عوف بن مالک سے مروی ہے: ”کنا نرقی فی الجاهلیۃ فقلنا: یا رسول اللہ کبف ترقی فی ذلک؟ فقال: اعرضوا علیّ رقاکم، لا یأس بالرقی ما لم یکن فیہ شرک“^(۲) (ہم جاہلیت میں جہاز پھونک کرتے تھے، تو ہم نے حضور ﷺ سے دریافت کیا یا رسول اللہ! آپ کی اس بارے میں کیا رائے ہے؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرے سامنے اپنے جہاز پھونک کے الفاظ پیش کر، اگر ان میں شرک نہ ہو تو حرج نہیں، ایسے الفاظ ان کے معنی معلوم نہ ہوں ان کے بارے میں اطمینان نہیں کہ میں شرک پر مبنی نہ ہوں، اس لئے احتیاطاً ان کو استعمال کرنے کی اجازت

(۱) حاشیہ اشروانی، ابن القمام علی التھ ۳۸۵/۸، جامعہ المدخل ۵/۱۲، کتاب القناع ۵/۵۰۵، وصاف ۲/۲۳۳۔
(۲) حدیث حوف بن مالکؓ ”کنا نرقی فی الجاهلیۃ“ کی روایت مسلم ۲/۲۳۷، طبع النسخ (۱) کے کی ہے۔

نہیں ہے۔

ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ جہاز پھونک کے ذریعہ طاق صرف نظر لگانے اور کھڑے وغیرہ کے کاٹ پینے میں درست ہے، اس لئے کہ حضرت عمران بن حصینؓ کی حدیث ہے: ”لا رقیۃ الا من عیس او حمۃ“^(۱) (جہاز پھونک کا استعمال صرف نظر بدینہ ایک میں درست ہے)۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ حدیث پاک میں ”حصر“ کا مطلب یہ ہے کہ جہاز پھونک کی محتاج چیزوں میں مذکور دونوں چیزیں جیسا کہ اہمیت رکھتی ہیں یا مقسود اہمیت کا بیان ہے، یعنی اس وقتوں میں جہاز پھونک کا طاق نفل ہے، اور یہ معنی بھی ہوتا ہے کہ وہ دونوں کے حدود کی درپیر میں ایسا کرنا یا دفع نش نہیں ہونا جیسا کہ کہا گیا ہے: لا سیف الا ذو الفقار“ (اور فقار کے ۳ کوئی تلو ریس)۔

ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ مصیبت سے قبل جہاز پھونک کرنا ممنوع ہے اور مصیبت کے بعد جائز ہے، ابن عہد ہبر اور تہبلی وغیرہ دے اس کا دہرایا ہے، اس کی دلیل ایک حدیث ہے جس کو حضرت ابن مسعودؓ نے مرفوعاً نقل کیا ہے: ”ان الرقی والتعمان والنولۃ شرک“^(۲) (جہاز پھونک، تعویذ اور نولہ سب شرک ہے)، پھر اس کا بھی جواب دیا گیا ہے کہ یہ شرک اس وقت تھا جب لوگ، فتح حضرت ہرجلب مسند کی امید غیر اللہ سے رکھتے تھے، اس

(۱) حدیث ”لا رقیۃ الا من عیس او حمۃ“ کی روایت ترمذی (۳۹۳/۳) طبع النسخ (۱) کے ہے اس کی سند میں اختلاف ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر ع (فتح الباری ۱۰/۵۶۱، طبع المستقر) میں بیان کیا ہے، مگر اس روایت کے محض ہونے کے یہاں کوئی حرج تو درجہ ہے۔

(۲) حدیث ابن مسعودؓ ”ان الرقی والتعمان والنولۃ شرک“ کی روایت احمد (۳۸۱/۱) طبع المدنیہ (بصرہ) (۳۸۱/۱) طبع دار المعارف (بصرہ) نے کی ہے، حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے اس کی موافقت کی ہے۔

حاصل ہوتی ہے، لیکن سب اس قسم کا حادثہ کم و مادر ہو گیا تو لوگ جسمانی حادثہ کی طرف متوجہ ہو گئے۔

اسے اس حکم میں، عمل نہیں کرتا جس میں حد کا حکام ہر اس کے اسماء حسنی کا ذکر ہو، حادثہ میں مصیبت سے قبل بھی ایسی چیزوں کے استعمال کا ثبوت ملتا ہے، حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں: "ان النبی ﷺ کان اذا اوی الی فراشه یقث فی کفیه ب (قل هو اللہ احد) و بالعمودین (ثم یصبح یہما وجہہ" (۱)
(نبی کریم ﷺ جب پست پر آرام کرنے کے لئے تشریف لاتے تھے تو پانی و ہوس ستیروں پر قائل ہوا اللہ احد ہر معبود تمل پناہ پر پھونک مارتے تھے چہرہ ہوس ستیروں کو اپنے چہرہ و نور پر بھیہ لیتے تھے)۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے: "ان النبی ﷺ کان یعود الحسن والحسین بکلمات اللہ التامۃ، من کل شیطان و ہامۃ" (۲) (نبی کریم ﷺ حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ کو شیطان اور زہرے جہاں سے حد کے کلمات تامہ کی یاد میں پڑھتے تھے)۔

ربیع کہتے ہیں کہ میں نے امام ثانیؒ سے حجاز چوہک کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ کتاب اللہ ہر معبود و کفرانہ کے درجہ حجاز چوہک یا جائے تو مضرت نہیں، میں نے کہا یا اہل کتاب کچھ پرہیز کر مسلمانوں پر چوہک سکتے ہیں؟ تو فرمایا: ہاں، اگر وہ کتاب اللہ اور کفرانہ پر مشتمل فتنہ پر نہیں تو حرج نہیں۔ اب انہیں کہتے ہیں کہ معبود است و رسالہ الہیہ وغیرہ پر مشتمل حجاز چوہک روحانی حادثہ ہے، حسب یہ نیک لوگوں کی ربوہ سے جاری ہوتا ہے واللہ کے حکم سے شفاء



(۱) حدیث: "کان اذا اوی الی فراشه" کی روایت بخاری (صحیح) ۲۰۹/۱۰ طبع انتہیہ کتب کی ہے۔

(۲) حدیث: "کان یعود الحسن والحسین بکلمات اللہ التامۃ من کل شیطان و ہامۃ" کی روایت بخاری (صحیح) ۲۰۸/۱ طبع انتہیہ کتب کی ہے۔

(۱) فتح الباری ۱۰/۱۵۱۵ کے بعد کے صفحات طبع یوم، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۳۲، الخواکیر الدروانی ۳۳۹ ص ۲۳۲، الفتاویٰ الحدیثیہ ص ۸۸، کتاب التنازع ص ۷۷۔

اگر اہل علم کے نزدیک آقا کے مرنے کے بعد مدبر اس کے
ثمن مال سے آراء ہوگا جبکہ بعض علماء کی رائے میں میت کے
پورے مال سے آراء ہوگا۔ یہ رائے حضرت ابن مسعودؓ وغیرہ کی
ہے^(۱)۔

تذیر

شرعیہ میت کی حکمت:

۳- ”تذیر“ کا عمل آقا کی موت کے بعد اس غلام کی آزادی کا
ذریعہ بنتا ہے جس کو مدبر پہلا گیا ہو اور شارع کو غلاموں کی آزادی
بے انتہا پسندیدہ ہے۔ ”تذیر“ اس کا ایک آسان طریقہ ہے، اس سے
کہ آقا کو تذیر کے باوجود تاحیات عباد کا فائدہ پہنچتا ہے، دوسرے
کے بعد تذیر اس کے لئے قرب لہی کا ذریعہ ہے۔

تذیر کے الفاظ:

۴- تذیر: یہ ایک لفظ سے ہو سکتی ہے جو آقا کی موت کے بعد غلام
کے لئے آراء کی کو ثابت کرے، مثلاً مطلق طور پر کہے کہ ”جب میں
مر جاؤں تو تم آراء ہو“ یا مستقبل کی طرف منسوب کر کے کہے کہ ”تم
میرے مرنے کے بعد آراء ہو“ کسی جملہ سے اس کا حکم ہی وقت
ثابت ہوگا جب وہ جملہ ایسے شخص کی زبان سے نکلا ہو جس کو بطور
ہیت تحریر احسان کرنے کی اہلیت ہو۔

تذیر کے اثرات:

۵- تذیر پر مرتب ہونے والے اثرات کے بارے میں فقہاء کا
اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ مدبر بنانے کے بعد
غلام نہ بچا جاسکتا ہے نہ بہرہ کیا جاسکتا ہے، نذرین رکھا جاسکتا ہے، و

تعریف:

۱- ”ذیر الروح عیدہ فیہ“ اس شخص نے اپنے غلام کو مدبر
بنایا، یعنی اس کی آزادی کو اپنی موت پر مطلق کیا۔ ”التذیر فی
الامور“ کے معنی ہیں: انجام کار پر نظر رکھا۔ ”تذیر“ کے معنی یہ بھی ہیں:
غلام کا موت کے بعد آزاد ہونا^(۱)۔

شرعی معنی اس آثری معنی سے الگ نہیں ہے^(۲)۔

شرعی حکم:

۲- ”تذیر“ حق (غلام کی آزادی) ہی کی ایک قسم ہے اور حق
شریعت میں مطلوب ہے، یہ ایک بڑی عبادت ہے، یہ غلطیوں میں
کفارہ بھی بنتا ہے، بعض غلطوں میں واجب ہوتا ہے، مثلاً قتل خطا سے
کفارہ یحییٰ وغیرہ میں، بعض صورتوں میں ”تذیر“^(۳)، مثلاً مالکیہ
کے نزدیک قتل عمد اور غیر تمام مائتوں میں غلام آزاد کرنا ”تذیر“ ہے،
اس سے کہ حق بڑی نیکیوں میں سے ایک ہے، ارشاد باری تعالیٰ
ہے: ”إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُغْفِرُ بِهِنَّ السَّيِّئَاتِ“^(۴) (بے شک نیکیاں
مناویں ہیں بدیوں کو)۔

(۱) فقہاء صحاح، المعجم، ۱۵۷ ”ذیر“۔

(۲) ابن کثیر، ۳۸۶۔

(۳) جامعہ المدون، ۳۸۲، ۵۹۳۔

(۴) سورہ بقرہ، ۱۰۳۔

(۱) ابن کثیر، ۳۸۷۔

تذہیر ۶، تذہین تدریس

تذہیر کو باطل کرنے والی چیزیں:

۶۔ بعض صورتوں میں "تذہیر" باطل ہو جاتی ہے مثلاً اگر آپ "تذہیر" کو قتل کرنا، سیلی یا کھانسی کا پورا کرنا، دیں میں ڈوبنا ہو، اس دورے میں مختلف فتنی مذاہب میں بہت سے احکام اور مسائل تفصیل کے ساتھ ذکر کرے گئے ہیں۔ بین آج "غلامی" کا وجود نہیں رہا اس لئے ان تفصیلات کی حاجت بھی نہیں رہی۔

تذہین

دیکھئے: "تذہیر"۔

تذہیر

دیکھئے: "تذہیم"۔

ذہیر عتاق یا عقد کتابت کے وہ طریقے سے خارج ہو سکتا ہے، اس سے خدمت لی جائے گی، اس کو اجرت پر بھی لکایا جاسکتا ہے، اس کی کمائی اور ہیبت کا یہ وہ حق و راس کا آقا ہے، "شرقی" کے حکام سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے اور امام احمد نے بھی ان رائے کی طرف اشارہ دیا ہے۔

ثامیہ کا مسلک اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ دیں وغیرہ کی ضرورت میں مدبر کو ضرورت یا حائستہ ہے، انی طرح آقا بوقت ضرورت اور بلا ضرورت اس کو بیچ سکتا ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: "ان رجلا اعتق مملوکا لہ عن دہر، فاحتاج، فقال رسول اللہ ﷺ: من يشتريه مني، فباعه من مومن بن عبد اللہ بشما سمانہ درہم، فباعها إلیہ وقال: انت أحوح منه" متفق علیہ (۱) (ایک شخص نے اپنے غلام کو مدبر بنایا، پھر وہ محتاج ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ نے اسے بیچ دیا، کون اس غلام کو بیچنے سے خریدے گا؟ چنانچہ حضرت نعیم بن عبد اللہ کے ہاتھ آٹھ سو درہم میں آپ ﷺ نے اس کو خرید لیا، یہ رقم اس شخص کے دوا کر دی، فرمایا کہ تم کو اس کی خرید و ضرورت ہے۔

ثامیہ سے اس حدیث میں "حاجت" کی تفسیر "ین" سے لی ہے، یہیں یہ کوئی قید مقرر کی نہیں ہے بلکہ محض اتفاق ہے، اس لئے کہ روایت میں یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے اپنی ایک مدبرہ باندی کو فرماتے ہوئے کہ وہ اس عہد میں موبو کی صحابی نے حضرت عائشہ کے اس عمل پر فائدہ نہیں کیا (۲)۔

(۱) حدیث ۴۸۱۱ رجلا اعتق مملوکا۔ کی روایت بخاری (المجلد ۳۵۳ ص ۳۵۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ) (۲) مسلم (۳۸۹ ص ۱۲۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ) کے یہ الفاظ صحیح کے ہیں ۳۰۰ ص ۳۰۰ طبع دار الفکر بیروت۔

(۲) الحدیث ۳۵۳۲ طبع بیروت ۵۹۵ ص ۵۸۵ طبع المکتبۃ الاسلامیہ ۳۰۳ ص

تذلیس ۱-۳

ہوتی حدیث روایت کرے، لیکن بوقت روایت و شیخ کا وہ نام یا
کنیت یا وصف نہ کرے جس سے ہولوگوں میں معروف نہ ہو، تاکہ
لوگ اسے پہچان نہ سکیں^(۱)۔

تذلیس

مخالفۃ الفاظ:

الف- خلافت:

۲- ”خلافت“ کے معنی ہیں: اھوک، ایتا، یکتوں یہ ہے کہ اس کے
معنی میں: زناں سے فریب ایتا^(۲)۔

خلافت تذلیس کے بالمقابل زیادہ عام ہے، اس سے کہ اھوک
جس طرح عیب چھپا کر دیا جاتا ہے، اسی طرح جھوٹ ہوس کر بھی دیا
جاتا ہے، اور بھی دوسری طرح اھوک دیا جاسکتا ہے۔

ب- تلخیص:

۳- ”تلخیص“، ”تلخیص“ سے ہے، یعنی کسی چیز کو غلط ملط کرنا، کہا
جاتا ہے: ”تلخیص علیہ الامر بلسبہ لبساً، فالتلخیص“ یعنی اس
نے معاملہ کو ایسا غلط ملط کیا کہ اس کی واقعی نوعیت پھیل ہوئی،
”تلخیص“ تذلیس اور تحلیف کی طرح ہے، اس پر تشدید مبالغہ کے نئے
ہے^(۳)۔

”تلخیص“ مذکورہ معنی بمفہوم کے اعتبار سے تذلیس کے بالمقابل
زیادہ عام ہے، اس لئے کہ تذلیس ”کتمان عیب“ کے رویہ ہوتی
ہے، جبکہ تلخیص کتمان عیب کے علاوہ یہ صحاح و تعارض وغیرہ کو
چھپا کر بھی ہوتی ہے جو صحیح نہیں۔

تعریف:

۱- ”تذلیس“، ”ذلس“ کا مصدر ہے، ہوتے ہیں ”ذلس فی
البيع“ اس نے بیچ میں سامان کا عیب چھپایا بلکہ کسی بھی چیز میں
جب انسان اس کا عیب ظاہر نہ کرے تو اس کو ”تذلیس“ کہیں گے۔
بیچ میں تذلیس کا مطلب ہے: سامان کا عیب نہ دیکھنے سے
چھپانا۔

زمرہ کی کہتے ہیں کہ ہمیں سے ”تذلیس فی الاموال“ بھی
استعمال ہوا ہے^(۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں بھی یہ لفظ عیب چھپانے کے معنی ہی میں
مستعمل ہوتا ہے، صاحب ”المعرب“ کہتے ہیں کہ یہ امر سے عیب
چھپانے کا نام ”تذلیس“ ہے۔

محدثین کے نزدیک تذلیس کی دو قسمیں ہیں:

۱- ”تذلیس لسان“ یعنی محدث ایسے راوی سے جس سے
اس کی روایات ہو کوئی حدیث روایت کرے جس کو اس سے سنا نہ ہو
اور لفظ یہ اختیار کرے جس سے نام کا وہ ہو، یا ایسے شخص سے
روایت کرے جس سے معصرت ہو لیکن ملاقات نہ ہو اور لفظ ایسا
اختیار کرے جس سے ملاقات یا نام کا وہ ہو۔

دوم: ”تذلیس اثیوت“ یعنی محدث کسی شیخ سے اس سے سنی

(۱) انحرافات للبحر جانی دس حصے، عربی اداروں ص ۳۹، ۴۳، ص ۱۰۱
۱۳۷۹ھ مطابق ۱۹۵۹ء۔

(۲) لسان العرب، بخاری، اصحاب الحدیث، ص ۱۰۱۔

(۳) لسان العرب، بخاری، اصحاب الحدیث، ص ۱۰۱۔

(۴) بخاری، اصحاب الحدیث، اصحاب الحدیث، لسان العرب، ص ۱۰۱۔

تدلیس ۴-۷

ج تغریہ:

۴- "تغریہ"، "غرر" سے ہے، کہا جاتا ہے: "غرر بفسہ و مالہ تغریہ و تعرفہ، اس سے اپنی جان، مال کو انجانے میں خطر کا نشانہ بنادیا جاتا ہے، عرہ، یعرہ، عر و عرود، وعرہ، یعنی اس نے اس کو غریب دیا، رجولی، سید لائی۔

"تغریہ" کا صحاحی معنی ہے: کسی شخص کو غرر میں ڈالنا، "غرر" اس چیز کو کہتے ہیں جس کا انجام آدمی سے مخفی ہو^(۱)۔

اس لحاظ سے "تغریہ" میں "تدلیس" کے بالقابل زیادہ عموم ہے، اس سے نہ فریب کبھی کی غیب پر پڑا، وڈال کر دیا جاتا ہے، اور کبھی دوسرے طریقوں سے ہوتا ہے جن میں انجام سے اہمیت نہیں ہوتی۔

د- غش:

۵- یہ "انعش" کا م ہے، "عشہ" کا مصدر ہے، "عشہ" اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی کے ساتھ واقعی فی خواہانہ ملوک نہ کرتے، بلکہ حد مصیحت پہنچ کر اس کے سامنے مزین کر کے پیش کر دینا، لھیر کے خلاف اظہار کرے^(۲)۔

اس میں تدلیس کے مقابلے میں زیادہ عموم ہے، اس لئے کہ تدلیس کھنڈن غیب کے ساتھ خاص ہے۔

شرعی حکم:

۶- باتفاق فقہاء تدلیس از روئے نص حرام ہے، بہت سی احادیث

میں اس کی صراحت آئی ہے، ارشاد نبوی ہے: "البیان بالخیار ما لم یغرقا، فان صدقا ویسا بورک لھما، وان کذبا وکھما محقق برکتہ بیعھما"^(۱) (ماقدیں جب تک گت نہ ہوں اس کو خیال حاصل ہے، اگر دونوں صداقت اور حقیقت پائی سے کام لیں تو دونوں کے لئے باعث برکت ہوگا اور اگر دونوں مذہب و رکعتوں حقیقت سے کام لیں تو ان کے معاملہ کی برکت تم کو ملے گی)۔ نیز آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من باع عبدا لم یبینه لم یول فی مفت اللہ، ولم یول الملائکۃ نعمہ"^(۲) (جو آدمی کسی غیب، ارتجیح کو بغیر غیب خاص کے نہ بخت کرے وہ ہمیشہ غضب الہی میں رہے گا، ملائکہ اس پر عنت کرتے رہیں گے)۔

حضور ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا: "من غشنا فلیس منا"^(۳) (جو ہمارے ساتھ کھوٹ کرے وہ ہم میں سے نہیں)۔

اسی بنا پر اگر کوئی شخص تدلیس کرے تو حاکم اس کو مڑا دے گا، اس لئے کہ دلس حق العباد اور حق اللہ دونوں کو نقصان پہنچاتا ہے۔

معاملات میں تدلیس:

۷- فقہاء میں اس باب میں کوئی اختلاف نہیں کہ جس تدلیس کی بنا پر معنی کے ضمن میں فرق پڑے ایسے معاملات میں خیانت ثابت ہوگا، مثلاً بائع بیع سے قبل بھری یا کسی جانور کا "تھن" میں چھوڑ دے تاکہ

(۱) حدیث: ۴ البیان بالخیار ما لم یغرقا۔۔۔ کی روایت بخاری (صحیح ۳۲۸ طبع التقریر) اور مسلم (۳۳۱۱ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "من باع عبدا لم یبینه لم یول فی مفت اللہ۔۔۔" کی روایت ابن ماجہ (۵۵۲/۲ طبع المکتب) نے کی ہے، یومرکی "الروانک" میں کہتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں یحییٰ بن الولید ہیں، وہ وہ دلس ہیں، اس کے شیخ ضعیف ہیں۔

(۳) حدیث: "من غشنا فلیس منا" کی روایت مسلم (۸۹۹ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۱) مشعل المد، الموطا ۱۲/۱۳، المہذب ۱/۲۱۲۔

(۲) القاموس، المصباح ۱/۲۱۲، "فش"۔

مد لیس ۸-۱۰

خیار مد لیس بہ عقد معاوضہ میں حاصل ہوگا، مثلاً بیع، جارو،
قرآن کا پل صلیح اور تناس کا پل صلیح (۱)۔

مد لیس قوی:

۹۔ معاملات میں مد لیس قوی کا حکم بھی وہی ہے جو مد میں فعلی کا ہے۔
مثلاً اموات کی بیع یعنی بیع مراحمہ، بیع تولیہ اور بیع حلیطہ میں کوئی شخص
غلط قیمت بتائے تو اس میں بھی خیار مد لیس ثابت ہوگا (۲)۔

عقد نکاح میں مد لیس:

۱۰۔ جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) اس طرف گئے ہیں کہ
عقد نکاح میں زوجین میں سے کوئی اگر دوسرے کے ساتھ مد لیس
کرے، یعنی کوئی عیب چھپا دے تو اس میں خیار ثابت ہوگا، اگر نزیق
باقی کو بوقت عقد یا قبل از عقد موجب معلوم نہ ہو، یا یہ کہ زوجین میں
سے کسی نے عین بوقت عقد دوسری چاہ کسی اچھی صفت کی شرط
لگائی، مثلاً اسام کی یا لڑکی کے یا مرد ہونے کی یا جوانی کی وغیرہ، اور
شرط میں پانی کی تو نزیب خوردہ نزیق کو دوسری جانب سے ہونے والی
بد عہدی کی بنا پر فسخ نکاح کا اختیار ہوگا (۳)۔

حضرت امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کی رائے یہ ہے کہ نکاح
ہو جانے کے بعد کسی عیب کی بنا پر زوجین میں سے کسی کو فسخ نکاح کا
خیار حاصل نہ ہوگا، ان کے نزدیک نکاح یک ایہ عقد ہے جو قائل فسخ
نہیں ہے، ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ جب موت کی بنا پر منفعت کا

مشتري سمجھے کہ زیادہ دودھ دینے والا جانور ہے یا مہجے پر کوئی اچھا رنگ
اور خوش چہرہ ہے، ثبوت خیار کے باب میں بعض صورتوں کے اندر
فقہ کا اختلاف ہے۔

جو فقہ تصریہ (یعنی تھن میں دودھ رکھ دینے) کی بنا پر مشتری
کو خیار دیتے ہیں، اس کا استدلال اس حدیث سے ہے: "من
اشتری شاة مصراة فهو بحجر النظرين ان شاء امسكها،
وان شاء ردھا وصاعا من تمر" (۱) (جو شخص... خرید رہی ہوئی
بکری خریدے اس کو وہ صورتوں میں جو بہتر لگے اختیار ہے۔ چاہے تو
بکری کو روک لے اور اگر چاہے تو بکری اور ایک صاع کھجور واپس
کر دے)۔

اسی پر دوسری صورتوں کو بھی قیاس کیا گیا ہے اور وہ بالکل کابروہ
فعل ہے جس سے مشتری کو بیع کے کمال کا گمان ہو لیکن وہ اس میں
نی توقع نہ پایا جاتا ہو، اس لئے کہ خیار خاص "تصریہ" کے ساتھ
متعلق نہیں ہے بلکہ "تصریہ" کے عمل میں جو دھوکہ اور فریب کا پہلو ہے
اس سے متعلق ہے (۲)۔

بوجہ مد لیس رد عقد کی شرط:

۸۔ محض مد لیس کی بنا پر خیار ثابت نہیں ہوتا ہے، بلکہ شرط یہ ہے کہ
نزیق باقی کو عقد سے قبل عیب کا علم نہ ہو، اگر علم ہو تو خیار نہ ہوگا، اس
لئے کہ وہ خود رضامند تھا، اسی طرح یہ بھی شرط ہے کہ عیب خاص نہ ہو یا
اس کو جاننا آسان نہ ہو۔

- (۱) حدیث: "من اشترى شاة مصراة فهو بحجر النظرين، ان شاء
امسكها وان شاء ردھا وصاعا من تمر لاسمراء" کی روایت مسلم
۱۱۵۹ طبع النسخ (۱) نے کی ہے۔
(۲) روایت ابن نمیر ۱۹۳ ص ۴۶ جوہر لا کلل ۲ ص ۲۲۲ ابنی ۵ ص ۱۵۷ حاشیہ ص
مجد بن ۱ ص ۷۱، حلیۃ المری ۲ ص ۲۲۸، الفروع ۲ ص ۹۳۔

- (۱) ماہد مراجع، مطالب کوئی ابنی ۳ ص ۱۰۵، مفتی لکھنؤ ۲ ص ۴۳، الفروع
۲ ص ۹۳، ابن ماجہ ص ۱۲۲، الفروع ص ۵۹۔
(۲) روایت طحاہین ۳ ص ۷۰، شرح الفروع ص ۳۳۔
(۳) روایت طحاہین ۷ ص ۱۶، ۱۸۳، مفتی لکھنؤ ۳ ص ۴۰۲، ۴۰۸، قلیوبی ۳ ص ۲۶،
مطالب کوئی ابنی ۵ ص ۱۵۰، الفروع ص ۳۳، ۳۳۳، ابنی ۶ ص ۶۵۰۔

باکلیہ خاتمہ فتح نکاح کا موجب نہیں بنتا تو عیوب کی بنا پر منفعت کا نقص بدرجہ اولیٰ فتح نکاح کا موجب نہ ہوگا۔ مہر کی دلیل یہ ہے کہ نکاح کے بعد زوجین کا باہم نفع اندوز ہونا شرط عقد ہے۔ جبکہ وہب صرف اس پر قدرت کا پایا جاتا ہے، اور وہ حاصل ہے۔

امام محمد بن الحسن کہتے ہیں کہ عورت میں کسی عیب کی بنا پر شوہر کو خیار فسخ حاصل نہ ہوگا، البتہ عورت کو شوہر میں تین عیوب جنون، جذام اور برص میں سے کوئی عیب پائے جانے کی صورت میں یہ اختیار حاصل ہوگا کہ چاہے تو شوہر کے ساتھ رہنا منظور کرے اور چاہے تو اس سے علل حدنگی کا مقدمہ دائر کرے، اس لئے کہ اس صورت میں عورت کو شوہر میں عیب کی وجہ سے اپنا حق وصول کرنا دشوار ہے، جیسے کہ شوہر کے محبوب (جس کا عضو تاسل کٹا ہوا ہو) اور سارے مرد ہونے کی صورت میں عورت اپنا حق شوہر سے وصول نہیں کر سکتی ہے، (اس لئے وہوں کا حکم یک ہوگا)، یہ عذر مرد کے کہ اس کو کسی صورت میں خیار فسخ حاصل نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ طلاق کے ذریعہ اپنے کو ضرر سے بچ سکتا ہے^(۱)۔

حنیثیہ کی بنا پر نکاح میں ثبوت خیار کی بات آتی ہے اس کی تفصیل کا محل "کتاب النکاح" ہے۔

فسخ نکاح کی بنا پر سقوط مہر:

۱۱- عیب کی بنا پر فسخ نکاح کے قائل تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ حوالہ یا خلوت صحیح سے قبل فسخ نکاح کی صورت میں مہر ساقط ہو جائے گا۔ ان کا کہنا ہے کہ شوہر کے عیب کی بنا پر عورت فسخ نکاح کا مطالبہ کرے تو اس کو کچھ نہیں ملے گا، اس لئے کہ وہ خود حامی فسخ ہے، اور عیب عورت میں ہو تو چونکہ عیب فسخ شوہر کے اندر موجود ہے،

اس لئے کو یا ہی فسخ نکاح کی ممانعت ہے، یہ نکتہ قبل از عقد اس نے اپنا عیب چھپا کر شوہر کو دھوکا دیا تھا، (اس بنا پر اس کو کچھ نہیں ملے گا)۔ البتہ اگر عیب کا پتہ دخول کے بعد چلا، اور فسخ ہو تو عورت کو مہر ملے گا، اس لئے کہ عقد کی بنا پر وہ عیوب میں ہو تھا وہ دخول کے بعد مومن ہو گیا، اس لئے کہ اس کے بعد پانی جانے والی کی چیز کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا^(۲)۔

دھوکہ باز کو دیے ہوئے مال کی واپسی:

۱۲- عورت کے کسی عیب کی بنا پر دخول کے بعد شوہر فسخ نکاح کر لے تو اگر وہ مرد دھوکہ دینے والے شخص سے واپس لے گا، خود یہ دھوکہ خود عورت نے دیا ہو یا اس کے وکیل یا ولی نے اس لئے کہ انہوں نے ساتھ پائے جانے والے عیب کو مخفی رکھ کر شوہر کو دھوکا دیا، مالکیہ اور حنبلیہ کا موقف یہی ہے، امام شافعی کا تو قیدیم بھی یہی ہے^(۳)۔

امام شافعی کا قول حدیث یہ ہے کہ مہر کی واپسی نہیں ہوگی، اس لئے کہ عقد نکاح کے بعد جو جنسی منفعت شوہر کا حق تھا، وہ اس کو حاصل ہو چکا ہے، اس لئے اس کے عوض کی واپسی کا سے کوئی حق نہیں ہے، اور اگر عیب عقد کے بعد پیدا ہو تب تو بایقین مہر واپس نہیں لے سکتا^(۴)۔

ربایہ کہ کیا خیار عیب کی بقا کے لئے تاخیر کی گنجائش ہے؟ اور کیا اس میں فسخ نکاح کے لئے باقاعدہ حاکم کے فیصلے کی ضرورت ہے؟ اور حد کی صورت میں پیدا ہونے والی اولاد کا حکم کیا ہے؟ ان تمام سوالات کے جوابات کے لئے "تحریر"، "فسخ" کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) منیٰ النکاح ص ۲۰۵، ۲۰۴ شرح ابن قدامی ص ۲۴۴، ۲۴۵ ص ۱۵۵۔
(۲) ابن قدامی ص ۲۴۴، ۲۴۵ ص ۱۵۶، منیٰ النکاح ص ۲۰۵۔
(۳) منیٰ النکاح ص ۲۰۵، روح المعانی ص ۱۸۱۔
(۴) منیٰ النکاح ص ۲۰۵، ۲۰۴ شرح ابن قدامی ص ۲۴۴، ۲۴۵ ص ۱۵۵۔

(۱) الہدایہ ص ۲۱، ۲۲، فتح القدیر ص ۱۳۳، ۱۳۲ طبع دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۱۲ھ، ۱۴۱۳ھ۔

”مواہب الجلیل“ میں امام مالک کا قول نقل کیا گیا ہے کہ جو شخص کسی عیب اور چیز کو چھپا کر چھپا کر دے وہ دھوکہ باز اور مدلس ہے، اس کو مزہ لائی جائے گی۔

دین رشد کہتے ہیں کہ اس باب میں کوئی خدشہ نہیں کہ جو شخص اپنے مسلمان بھائی کے ساتھ غائری کرے، دھوکہ دے یا عیب چھپا کر معاملہ کرے تو وہ معاملہ بھی راز ہے اور اس کو مزہ لائے گا اور اس لیے کہ یہ دونوں ایک ایک حق میں راز دینا اللہ کا حق ہے، تاکہ لوگ حد و قدر سے تجاوز نہ کریں اور حد و راز کرنے کا حکم عیب خورہ کا حق ہے، اس لیے انہوں نے جگہ مستحق ہیں، ایک کی طرف سے دھوکہ لگائی جائے گی (۱)۔

مدلس کی تعزیر کا مسئلہ ہر اس معصیت کی طرح جس میں حد و کفارہ نہیں ہے اور اتفاقاً مسئلہ ہے، (تمام ائمہ کے نزدیک مدلس کی تعزیر واجب ہے) (۲)۔



شرط کی خلاف ورزی کے ذریعہ دھوکہ دیا گیا شخص:

۱۳- اگر بوقت عقد زوجین میں سے ایک نے دھوکہ دیا کہ اس کے پاس مال کی شرط لگائی جس کے نقد ان سے صحت نکاح پر لگا نہیں پڑتا مثلاً بڑی کے خاں دین، جوئی اور امام کی شرط لگائی یا کسی عیب کی شرط کی جس میں حق خیار نہیں ملتا مثلاً لڑکی کے کافی یا کوئی نہ ہونے کی شرط لگائی یا کوئی شرط لگائی جو نہ مال ہو اور نہ نقص مثلاً بڑی بھی ہو گوری ہو گندی ہو وغیرہ اور عقد کے بعد شرط نہیں پائی گئی تو نکاح درست ہوگا، مگر شرط لگانے والے عاقد کو خیار فسخ حاصل ہوگا (۱)۔

جمہور کا نقطہ نظر یہی ہے کہ منکاحات و تفصیلات کے لئے ”تقریر اور شرط“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع یا جائے۔

حسب کے ریک شرط کی خلاف ورزی کی صورت میں خیار ثابت نہ ہوگا۔

فتح القدیر میں ہے کہ اگر کسی عورت میں عیب مرغوب مثلاً بکارت، حسن و جمال، چستی، مستعدی یا صغر سنی کی شرط لگائی ہو، اور عقد کے بعد وہ عورت شیبہ، وزنی، در بھلے، جس کا ایک مؤخرہ خراب ہو ہو، منہ سے رل نک رہی ہو، بھڑی ناک والی اور عقل سے محروم ہو تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک شوہر کو خیار حاصل نہ ہوگا (۲)۔

مدس کی سز:

۱۴- مدلس کی سزا تعزیر ہے، حاکم اپنی صوابدید سے جو مناسب سمجھے اس کو مزہ لائے، تاکہ وہ آئندہ ایسی حرکت نہ کرے۔

(۱) مواہب الجلیل ۳۹۴، شرح المرقاۃ ۵/۱۳۳۔
(۲) کلیۃ الیوم ۵۰۵، ابن ماجہ ۱۸۲، مطالب اُولیٰ ۱/۵۲۱۔

(۱) مفتی امجد ۳۰۸، مس ۱/۵۲۱، المرقاۃ ۳/۲۳۸۔
(۲) فتح القدیر ۳/۳۳۳، دار احیاء التراث العربی لبنان بیروت۔

ب- اشعار:

۳- اشعار کے معنی میں مہدی کے جانور امٹ دیا گئے کوئی دھار کر یا
تیر پھینک کر یا کسی احار اور آلے سے زخمی کر کے خوب لود کر دینا،
تاک کہ یہ جلے کہ یہ مہدی کا جانور ہے، اور لوگ اس سے تعرض نہ
کریں^(۱)۔

لفوی طور پر اشعار بھی خون بہانا (تذمیہ) ہے، یہ مالکیہ
کے اصطلاحی تذمیہ سے الگ چیز ہے۔

اجمالی حکم:

۴- مالکیہ نے تذمیہ کو "لوٹ" میں سے یعنی ایسا ثبوت تسلیم کیا ہے
جس سے تسامت ثابت ہوتی ہے، بشرطیکہ یہ بیوی، تر، مسلمان،
عاقل بالغ شخص کی رہاں سے صادر ہو، اور اس کے بیوی پر وہاں
شخص آدمی، یں، اور مقتول اپنے تر رہاں پر آدمی تک قائم رہا ہو، اور
اس کے ذہن پر زخم موجود ہو، اس صورت میں جبکہ مذکورہ تمام قیود پائی
جائیں اس کا نام "تذمیہ تر" ہواگا، بشرطیکہ مقتول پر زخم موجود ہو، اور
یاد رہے کئی مقامات بھی زخمی کے حکم میں ہیں، تذمیہ کا اعتبار کرنا یہ نام
لیٹ بن سعد کا قول ہے۔

نمران کے حوا میں، غیر فقہاء کی رائے یہ ہے کہ مقتول کا یہ نام
میرا خون نکال شخص کے ذہن پر زخم ہوئی ہے، کسی کے محض دعویٰ کا
اعتبار نہیں، اور ثبوت دعویٰ کے لئے عین کافی نہیں، بلکہ تر مگر قسم
کھائے دعویٰ رہتا ہے۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ کوئی بھی شخص موت کے وقت خون
بہانے کے تعلق سے جھوٹ بولے تو تہہ میں رہتا، یہ نکتہ وہ ایسا
وقت ہے جس میں تہہ کرنے والا چشیاں ہوتا ہے اور ظلم پنے ظلم

تذمیہ

تعریف:

۱- تذمیہ لغت میں "ذمیہ تذمیہ" سے ہے، اس کے معنی ہیں
میں نے اس کو مارا یہاں تک کہ اس سے ٹوں نکل آیا، یہی معنی
"ذمیہ" کے بھی ہیں^(۲)۔

اصطلاح میں "تذمیہ" کا مطلب یہ ہے کہ مقتول اپنی موت
سے قبل حادثہ قتل کے بارے میں بیان دے کہ میرا خون نکلا ہے
یاد رہے مجھے قتل کیا ہے۔

یہ خاص مالکیہ کی اصطلاح ہے، دوسرے فقہاء کے یہاں یہ
مسئلہ "تسامت" کے تحت ملتا ہے، مگر ان کے یہاں اس نام کی کوئی
اصطلاح نہیں ہے۔

متعلقہ غلط:

نک- ذمیہ:

۲- "ذمیہ" ایسے زخم کو کہتے ہیں جو کھل کو اس قدر زخم زدہ کر دے کہ
بخیر رہے اس سے خون بھیسی چیز چکے^(۳)۔

یہ ان دس زخموں میں سے ایک ہے جن کے خاص نام رکھے
گئے ہیں، یہ مالکیہ کے اصطلاحی تذمیہ سے الگ چیز ہے، لیکن لفظی
طور پر یہ "تذمیہ" کی ایک ہی باب سے ہیں۔

(۱) لسان العرب لادہ "ذمیہ"۔

(۲) جوہر لولکلیں ۲۵۹/۲، ص ۲۱۵ طبع مہاجرہ۔

(۱) لسان العرب لادہ "شعر"۔

تذنیف ۱-۲

سے باز جاتا ہے، اور چونکہ حکام کا مدار طلبہ نفس پر ہے، اور انہوں نے اس دنیا کی تائید میں دنیا ہے کہ خون کے مسئلہ میں احتیاط کی وجہ سے قسامت میں بچے کی سخت قسمیں رکھی گئی ہیں، مگر وہ ازیں عام طور پر قاتل لوگوں کی نگاہ سے قتل کو چھپانے کی کوشش کرتا ہے، اس لئے تنہا یا مقتول کے یہاں کا شہر ہوگا (۱)۔

تذنیف

تعریف:

۱- "تذنیف" (ذول اور دال کے ساتھ) لغت میں: زخمی کو قتل کرنا ہے۔ اور بعض کے نزدیک "تذنیف" کا معنی قتل میں جلدی کرنا ہے۔ کہتے ہیں: "دفعت علی القنبل" میں نے مقتول کو قتل کرنے میں جلدی کی، اور بولتے ہیں: "دفعت علی الجرح" میں نے زخمی کو قتل کرنے میں جلدی کی (۱)۔

مقتباء کے یہاں بھی یہ ہی معنی میں استعمال ہوتا ہے (۲)۔

اجمالی حکم:

تذنیف کے مختلف مواقع پر مختلف حکام ہیں۔

تذنیف

دیکھئے: "ذینت"۔

الف- جہاد کے مواقع پر زخمیوں کا قتل:

۲- میدان جنگ میں کفار کے زخمیوں کو قتل کرنا جائز ہے، اس لئے کہ ان کو رد و چھوڑنا مسلمانوں کے لئے نقصان اور کفار کے لئے تقویت کا باعث ہوگا، تفصیل کے لئے "جہاد" کی اصطلاح دیکھی جائے (۳)۔

(۱) لسان العرب للمصباح الممیر، ۵: ۵۵، "ذینت"، نظم المسعودی، شرح عرب المصباح، ۲: ۲۱۹۔

(۲) اختصار، ۵: ۵۲، ج ۲، لکھنؤ، ۱۳۷۷ھ، ۲۰۰۷ء، ص ۹۸۔

(۳) انہی لابن قدامہ، ۵: ۵۵، لسان العرب، ۵: ۵۵، ص ۹۸، لکھنؤ، ۱۳۷۷ھ، ۲۰۰۷ء، ص ۹۸۔

(۱) جامعہ اسلامیہ، ۲۸۸/۳۔

(۲) جامعہ اسلامیہ، ۲۸۸/۳، شرح العربی، ۲۸۸/۳۔

ب۔ باغی زخیوں کا قتل:

۳۔ اگر باغی جنگ میں امام، مسلمین سے شکست کھا جائے اور میدان جنگ سے فرار اختیار کر لیں تو ان کے زخیوں کا قتل جائز ہے یا نہیں؟ اس سلسلے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ گراں کی مستقل جماعت موجود ہو تو بھاگنے والوں اور زخیوں کا قتل جائز ہے تاکہ دوبارہ اپنی جماعت میں شامل نہ ہو سکیں، کیونکہ وہ پٹی شیرازہ بندی کر کے دوبارہ فتنہ کھڑا کر سکتے ہیں، اور اہل اسلام پر حملہ آور ہو سکتے ہیں، ان کی باقاعدہ جماعت ہونے کی صورت میں ان کے زخیوں کا قتل محض اپنا دفاع ہوگا، اس لئے کہ اگر ان کو ختم نہیں کیا گیا تو وہ اپنی جماعت کے ساتھ مل جائیں گے اور دوبارہ مسلمانوں کے خلاف شر پر آمادہ ہوں گے^(۱)، البتہ اگر ان کی کوئی باقاعدہ جماعت نہ ہو تو ان کے زخیوں کا قتل حرام ہے، اس باب میں اصل حضرت علیؓ کا وہ فرمان ہے جو انہوں نے جنگ جمل کے دن جاری فرمایا تھا: "لا تفتحوا مدبرا ولا تحمروا علی جریح ولا تفتلوا لسیراء وایاکم والنساء وان شتمن اعراضکم وسببن امراءکم" (کسی بھاگنے والے کا پیچھا نہ کرو، کسی زخمی کی بات نہ مارو، کسی قیدی کو قتل نہ کرو، رنج اور عورتوں کے معاملے میں حد درجہ احتیاط کرو اگرچہ وہ گایوں سے تمہاری جنگ عزت کریں، اور تمہارے امراء کو برا بھلا کہیں)۔ حنفیہ نے حضرت علیؓ کے اس قول کو اس صورت پر محمول کیا ہے جبکہ باغیوں کی کوئی مستقل جماعت موجود نہ ہو^(۲)۔

اس عابدین نے بعض حنفیہ کی رائے عقل کی ہے کہ باغی زخیوں اور بھاگنے والوں کے بارے میں امام کو اختیار ہے کہ معافیت

کے مطابق جو مناسب مجھے فیصلہ کرے جس میں ہونے لگے اس پر جذبہ انتقام کی تسلیس کا اثر نہ ہو، اگرچہ اس کی مستقل جماعت موجود ہو^(۱)۔

مذہب مالکی کا امام کے اس فتویٰ پر ہے کہ یہ نجی پھر باغیوں کے ساتھ شامل ہو جائیں گے یا اس حادثہ سے سبق پتے ہوئے امام کی اطاعت کر کے فرمانبردار مسلمانوں کی صف میں آجائیں گے، اگر امام کو اطمینان ہو کہ اب یہ بغاوت نہیں کریں گے تو شکست خوردہ لوگوں کا پیچھا نہ کرنا یا ان کے زخیوں کو قتل نہ کرنا جائز نہیں، البتہ اگر امام کو ان کے باغیانہ مزاج کے بارے میں اطمینان نہ ہو تو شکست کھا کر بھاگنے والوں کا پیچھا بھی کیا جائے گا، اور ان کے زخیوں کو قتل بھی کیا جائے گا، حصول مقصد کے لئے جنگی مصالح کا جو تقاضا ہو اس پر عمل یا جائے گا^(۲)۔

مالکیہ نے کسی ایسی جماعت کے بارے میں کافی حد تک یہ سمجھ کر جانتے ہیں، اس لئے کہ ان کے نزدیک بغاوت منسلکت ہے^(۳)، انیسیل "بغیۃ" کی اصطلاح میں ہے۔

ثانیہ یہ رائے یہ ہے کہ اگر باغیوں کی جماعت ان سے کافی دور ہو، جہاں یہ سمجھ کر تو جانتے ہیں، لیکن جنگ جاری رہتے ہوئے عاداتاً اس جماعت کا ان تک پہنچنا متوقع نہ ہو یا یہ غائب مان ہو کہ وہ ان تک نہیں پہنچ سکتی تو ان کے زخیوں کا قتل میں یہ جائز ہے گا، اس لئے کہ ان کی طرف سے شر کا خوف نہیں ہے، البتہ اگر امید ہو کہ یہ تیاری کر کے دوبارہ جنگ کے لئے آئیں گے تو ان کو قتل کر دیا جائے گا، اور اگر ان کی جماعت قریب ہو، جو عاداتاً جنگ جاری رہتے ہوئے ان

(۱) حاشیہ رد المحتار ۲۶۵/۳۔

(۲) حاشیہ الدسوقی علی المشرح للکبیر ۴۹۹/۳، ۳۰۰ طبع بیروت۔

(۳) المشرح للکبیر ۴۹۹/۳۔

(۱) رد المحتار ۱۳۰/۳، ۱۳۱/۳، ۱۳۲/۳۔

(۲) رد المحتار ۱۳۲/۳، ۱۳۳/۳۔

کر چھوڑ دینا^(۱)۔ ان معنی میں یہ آیت کریمہ ہے: "الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ"^(۲) (جو اپنی نماز کو ساهتے ہیں)۔

اور اصطلاح میں مناسب "الموت" کے یوں کے مطابق "سہو" نام ہے، بہن کی قوتِ مدرک سے صورت کے زائل ہو جانے کا، جبکہ حافظہ میں وہ صورت موجود ہو^(۳)، ایک قول یہ ہے کہ سہو کسی چیز سے اس معمولی غفلت کا نام ہے جو ذہنی تنبیہ سے زائل ہو جائے^(۴)۔

"المصباح" میں ہے کہ "سہو" اس غفلت کا نام ہے جو تنبیہ کے ماہر ہو زائل نہ ہو۔

ب- نسیان:

۳- "نسیان" "نَسِيَ" اور "نَسِيتُ" کی ضد ہے، بولتے ہیں: "نسيه نسياناً" یعنی اس نے اس کو نسیان اور بھول کی وجہ سے چھوڑ دیا، اور مجازاً اس کا اطلاق جان بوجھ کر چھوڑنے پر بھی ہوتا ہے، یہ آیت کریمہ اسی معنی میں ہے: "نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ"^(۵) (انہوں نے اللہ کو بھلا دیا سو اس نے انہیں بھلا دیا)، یعنی اس لوگوں نے اللہ کا حکم چھوڑ دیا، اس لئے اللہ نے بھی ان کو اپنی رحمتوں سے محروم کر دیا، بولتے ہیں: "رحل نسياناً" بہت زیادہ بھولنے والا، غافل شخص^(۶)۔ "نسیان" کا اصطلاحی مفہوم ہے: کسی چیز سے کسی غفلت جو معمولی تنبیہ سے دور نہ ہو، اس لئے کہ نسیان میں صورتِ حقیقی "مدرک"

تذکرہ

تعریف:

۱- "تدکیر" اور "تدکیر" دونوں کا مادہ "ذکر" ہے جو "نسی" کی ضد ہے کہ جاتا ہے: "ذکرت الشيء بعد نسيان" مجھے وہ چیز بھول جانے کے بعد یاد آئی، "ذکرته بلساني و قلبي" میں نے اس کو اپنی زبان اور دل سے یاد کیا ہے "تدکیر" میں ہے اس کو یاد کیا، "اذکرتہ غیري" اور "ذکرتہ تدکیراً" کا معنی ہے: میں نے اس کی یاد دہانی کو دلانی^(۱)۔

اصطلاح شرع میں بھی یہی معنی میں مستعمل ہے۔

متعلقہ الفاظ:

ب- سہو:

۲- لغت میں سہو کے معنی ہیں: بھول جانا، کسی چیز سے غافل ہو جانا، دھیون، امر کی طرف بٹ جانا، نماز میں سہو کا مطلب ہے: نماز کی کسی چیز سے غافل ہونا، اس لفظ کے معنی ہیں کہ "سہو" اور "من" کے سد کے ساتھ مستعمل ہو، "السہو من الشيء" تو اس کے معنی ہیں: کسی چیز کو بچانے میں چھوڑ دینا، "رائر" عن کے ساتھ استعمال ہوتا "السہو عن الشيء" تو اس کا مطلب ہے: جان

(۱) لسان العرب، المصباح مادہ "نسیا"۔

(۲) سورہ مائون، ۵۔

(۳) البحر المحیط علی التہذیب ۱۲/۲۔

(۴) حاشیہ ابن عربین ۲۹۵/۱ طبع دار حیو التراث العربی عمان،

حاشیہ الدوسلی ۲۷۲/۱۔

(۵) سورہ توبہ، ۷۷۔

(۶) لسان العرب مادہ "نسی"۔

لسان العرب، المصباح مادہ "ذکر"۔

اور حاکمؒ وہوں سے غائب ہو جاتی ہے، اور نے سب کی ضرورت ہوتی ہے (۱)۔

جماعت حکم:

نماز میں بھول رکھنے کا حکم:

۴- حنا بد اور مالکیہ کے نزدیک نماز میں بھول کر کھانے سے نماز باطل نہیں ہوتی، چاہے کتنا ہی کھالے (۲)، استدلال اس حدیث سے ہے: "ابن اللہ وضع عن امتی الخطاء والنسيان وما استكروا عليه" (۳) (بیشک اللہ نے میری امت سے خطا اور نسیان و رافطہاری اعمال کو معاف کر دیا ہے)۔

حنفی کا نقطہ نظر یہ ہے کہ نماز میں بھول کر تھوڑا سا کھانا بھی نماز کو باطل کر دیتا ہے (۴)۔

شافعیہ نے قلیل اور کثیر کے درمیان فرق کیا ہے، ان کے نزدیک بھول کر قلیل مقدار میں کھانے سے نماز باطل نہیں ہوتی (۵)۔
تفصیل "صلاة" اور "نسيان" کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

نماز میں امام کا سہو:

۵- حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر امام کو دو عادل شخص پیخرو دیں کہ نماز پوری نہیں ہوئی تو امام کے شک کا اعتبار نہ ہوگا، اور امام پر ان دونوں

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۵۵، جامعۃ الدروقی ۲/۳۷۲، ماہر اہلسنی علیہ السلام ۳/۳۷۲۔

(۲) اہلسنی ۱/۶۳، جامعۃ الدروقی ۱/۲۸۹۔

(۳) حدیث: "ابن اللہ وضع عن امتی الخطاء"۔ اس کی روایت حاکم (۱۸۸/۲) طبع دائرۃ المعارف المعانیہ نے کی ہے علامہ نووی نے اس روایت کو حسن قرار دیا ہے جیسا کہ نووی کی تصانیف (ص ۲۳۹) میں مذکور ہے۔
۱- حنفیہ (۱) میں مذکور ہے۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۸۳۔

(۵) روح اللہ ابن عیینہ ۳/۹۶۔

آدمیوں کی خبر کے مطابق عمل تراضہ دہی ہوگا، اور صرف ایک عادل شخص نماز کے ناقص ہونے کی خبر دے گا چار رعت، لی نماز کے بارے میں بتائے کہ چار رعت نہیں ہوتی، اور امام کو اس شخص کے صدق و مذہب میں شک ہو تو احتیاطاً نماز کا اعادہ کر لے لیکن اگر اس کے مذہب کا یقین ہو تو اعادہ کی ضرورت نہیں، اگر رعتوں کی تعداد کے بارے میں امام اور قوم کے درمیان اختلاف ہو جائے، اور امام کو اپنے سچے ہونے کا یقین ہو تو اعادہ نہ کرے اور یقین نہ ہو تو مقتدیوں کے بیان کے مطابق اعادہ کرے (۱)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اتنی بڑی جماعت جس کی خبر سے مسلم یقینی حاصل ہو، اگر نماز کے ناقص یا مکمل ہونے کی خبر دے تو اس کی خبر کے مطابق عمل کرنا امام پر واجب ہے، خواہ یہ خبر، اپنے والے لوگ اس کے مقتدی ہوں یا نہ ہوں، اور چاہے اس کے مذہب کا اس کو یقین ہو، اور اگر وہ ایمان سے راندہ عادل اشخاص خبر دیں تو اس کی خبر پر عمل کرنا چاہئے گا، بشرطیکہ ان کے مذہب کا یقین نہ ہو، اور وہ اس امام کے ساتھ شامل رہے ہوں، اور اگر وہ امام کے ساتھ شامل نہ رہے ہوں تو ان کی خبر پر عمل نہیں کرے گا، بلکہ امام اپنے یقین کے مطابق عمل کرے گا۔

مقتدی اور مقتدی، عادل اشخاص کی خبر کی بنا پر اپنی نماز میں لوٹا میں گئے۔ اگر امام کو کوئی شخص امام کے ہمیں ہونے کی خبر دے تو محض اس کی خبر پر امام احتیاط نہ کرے، بلکہ اپنے یقین کو بنیاد بنائے، لیکن اگر امام کے ناقص ہونے کی خبر دے تو اس کی خبر کے مطابق نماز کو لوٹا لے (۲)۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ امام کو اگر شک ہو کہ میں رعت پر بھی چار رعت تو دو اقل عدد پر عمل کرے، کسی کی خبر پر عمل نہ کرے، چاہے ایک جم غفیر خبر دے جو اس کی نماز کی نگرانی کر رہا ہو، شافعیہ کے

(۱) جامعۃ الخطاوی ۱/۷۱، حاشیہ ابن عابدین ۱/۵۰۷۔

(۲) طہرۃ المکبریٰ ۲/۱۳۳، جامعۃ الدروقی ۱/۲۸۳۔

تذکرہ

نزدیک اس سے بھی کوئی فرق نہیں پڑتا کہ پیٹہ مقتدیوں نے ہی ہوا
غیر مقتدیوں نے (۱)۔

اس کا استدلال ایک حدیث سے ہے: "إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي
صَلَاتِهِ فَمِمَّا يَدْرُ أَصْلَى ثَلَاثًا أَوْ بَعَا" فليطرح الشك وليبن
على ما استيقن (۲) (جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک
ہو جائے، وہ اسے یاد نہ رہے کہ تین رکعت نماز پر بھی یا چار رکعت تو
چاہے کہ شک کو نظر انداز کر کے اپنی باتیں پڑھ لے)۔

ذوالیدین کے قصہ میں حضور اکرم ﷺ اور صحابہ کے درمیان
ہونے والی بات دیتا ہے کہ آپ ﷺ کے نماز کی تکمیل کے عمل کی
توجیہ ثانیہ نے یہی ہے کہ اس موقع پر حضور ﷺ نے نماز کی تکمیل
محض دوسروں کی خبر پر یقین کر کے نہیں کی، بلکہ صحابہ سے شکوہ کے
بعد آپ ﷺ کو خود یاد کیا تھا یا اس بنا پر آپ ﷺ نے اس کی
خبر پر یقین کر لیا تھا کہ خبر یہ ہے کہ صحابہ کی تعداد حد و قریب تک پہنچ چکی
تھی، جو یقین جیسی مہمہ دہی کا نام دیتی ہے (۳)۔

تنبیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر ۱۰۰ مردان نماز ۱۰۰ شخص اس تسبیح کے
ذریعہ امام کو یاد دلانے میں توان کی یاد دہانی معتمد ہے، اور اس کو بدل کر
در چھوٹے ہوئے عمل کی طمانی کرنا امام پر لازم ہے، خواہ امام کے
غالب ثبات میں ان ۱۰۰ لوگوں کی یاد دہانی درست ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ
ذوالیدین کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت ۱۰۰ الیدین
کی خبر کے بعد حضرت صدیق کبیرؓ اور فاروق اعظمؓ سے دریافت فرمایا:
"أحق ما قالوا الیدین" (یا ۱۰۰ الیدین کا کیا درست ہے؟) (۴)

(۱) روایت ابن مسعود ۸۸۱ ج ۳ صفحہ ۲۵۲، ۲۵۳ ج ۳

(۲) حدیث: "إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَمِمَّا يَدْرُ أَصْلَى ثَلَاثًا أَوْ بَعَا" کی
روایت مسلم (۱/۲۰۰ طبع عینی النسخ) نے کی ہے۔

(۳) بہرہ رج۔

تو ان ۱۰۰ لوگوں حضرات نے حضرت ۱۰۰ الیدین کی تصدیق کی، جبکہ آپ
کو ۱۰۰ الیدین کے قول کی صحت پر شک تھا جس کی دلیل یہ ہے کہ آپ
ﷺ نے اس کی بات کو غلط سمجھتے ہوئے دونوں حضرات سے اس کی
بات کی صحت کے بارے میں دریافت فرمایا (۱)، دوسری دلیل یہ ہے
کہ حضور اکرم ﷺ نے امام کی یاد دہانی کے لئے تسبیح کا حکم دیا ہے
تاکہ امام اس کے مطابق عمل کرے (۲)، اسی طرح حضرت بن مسعودؓ
کی روایت ہے: "عن النبی ﷺ: صلی لفراد أو بقص
الحلیث (نبی کریم ﷺ) نے نماز پڑھانی جس میں کسی یا بیشی
ہوتی (۳)، اسی حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد
فرمایا: "إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَلْسِنِي كَمَا تَسْمَعُونَ، فَإِذَا لَسْتُ
فَلَا تَكْرُمُوا" (میں بھی انسان ہوں، تمہاری طرح میں بھی بھوتا
ہوں، اس لئے جب بول جاؤں تو مجھے یاد دلاؤ)، اور اگر صرف
ایک شخص تسبیح کے ذریعہ یاد دہانی کرے تو محض اس کے قول پر عمل نہیں کیا
جائے گا، بلکہ اگر امام کو اس کی سچائی کا ثبات غالب ہو تو اپنے
ملہ نماں کی بنا پر عمل کرے گا نہ کہ دوسرے کی تذکیر پر، اس لئے کہ نبی
کریم ﷺ نے تنہا حضرات ۱۰۰ الیدین کے قول کو قبول نہیں
فرمایا، اور اگر بہت سے مساق تذکیر کریں تو ان کی تذکیر پر عمل نہیں کیا
جائے گا، اس لئے کہ احکام شرع میں مساق قاتون معتبر نہیں (۴)۔

(۱) حدیث: "ذی الیدین" کی روایت بخاری نے (۱/۲۰۰ طبع انتقید) اور
مسلم (۱/۲۰۰ طبع عینی النسخ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "الصیح للرجال والنصیب للنساء" کی روایت بخاری (۱/۲۰۰
طبع انتقید) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَلْسِنِي كَمَا تَسْمَعُونَ" کی روایت مسلم
(۱/۲۰۰ طبع عینی النسخ) نے کی ہے۔

(۴) انہی لابن قدامہ ۲۰۴۔

روزہ کی حالت میں بھول سے کھالیا:

۶۔ جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ جو شخص روزہ میں کھالے یا پی لے پھر سے یاد آئے اور بقیہ پر رے دن کھانے پینے سے پرہیز کرے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹا، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے: "ان رسول اللہ ﷺ قال: "من اکل ناسیا وهو صائم، فليتم صومه، فانما اطعمه الله وسقاه" (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص حالت روزہ میں بھول کر کھالے وہ پورا روزہ پورا کرے اس لئے کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے کھلایا اور پلایا ہے) اور ایک روایت میں ہے: "من اكل او شرب ناسيا فلا يعطر، فانما هو ورق ودقه الله" (۱) (جو شخص بھول کر کھالے یا پی لے اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا، اس لئے کہ یہ تو رزق ہے جو اللہ نے اسے کھلایا ہے)۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ارشاد ہے: "لا شيء على من اكل ناسيا وهو صائم" (جو شخص حالت روزہ میں بھول کر کھالے اس پر کچھ واجب نہیں)۔

دوسرے اس وجہ سے کہ روزہ حرمت و حلت و بلی عبادت ہے، اس لئے اس میں وہ چیز ممنوع ہے جس کے عہد اور سہو کا حکم جہاد نہ ہو، جیسا کہ نماز میں ہے حضرت ابو ہریرہؓ، عاصی، اور عائشہؓ کی روایت سے کہ حق کی رائے یہی ہے۔

بعض فقہاء سے کہا ہے یا پینے میں "قدر قلیل" کی شرط لگانا ہے، یعنی گریز دیکھنے سے یا پے تو روزہ نہ ٹوٹے گا۔

(۱) حدیث: "من اكل ناسيا وهو صائم فليتم صومه" کی روایت بخاری (صحیح ۱۱۹۳ طبع انتقادی) کے کی ہے۔
اور حدیث: "من اكل او شرب ناسيا" کی روایت ترمذی (۱۰۰۳) طبع عینی لکھنؤ کے کی ہے۔

مالکیہ کے نزدیک اگر کوئی بھول کر بھی کھالے یا پی لے تو روزہ ٹوٹ جائے گا (۱) "مصل" صہم" کی صحت میں دیکھی جائے۔

قاضی کو جب اپنا بھولا ہوا فیصلہ یاد آجائے:

۷۔ جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ قاضی کو اگر کوئی ایسی تحریر ملے جس میں اس کا فیصلہ درج ہو تو اس تحریر پر اعتماد کر کے فیصلہ کے نفاذ کا حکم اس وقت تک نہیں دے گا جب تک کہ قاضی کو اپنا فیصلہ بطور خود یاد نہ آجائے، اس لئے کہ اس وقت یہ ایسے حاکم کا فیصلہ ہوگا جس کو خود اپنے فیصلے کا علم نہ ہو۔

یہ جملی، مختلط یا جملی مہر کا امکان ہے، اس لئے بغیر بیہ کے وہ فیصلہ نافذ نہ ہوگا، جیسا کہ کسی قاضی کو اپنے پیشرو قاضی کا کوئی فیصلہ ملے بغیر بیہ کے قابل نہیں، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کی روایتوں میں سے ایک یہی ہے (۲)۔

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ فیصلہ خود اس کے پاس یہ اس کے زیر اتمام ہو تو اس تحریر پر غناء کیا جاسکتا ہے، اس سے کہ اس صورت میں کسی تبدیلی کا احتمال نہیں ہے۔ حضرت امام ابو یوسف اور امام محمد بن انس کی رائے یہ ہے کہ اگر قاضی اپنی تحریر پہچان لے تو چاہے وہ قلم یا نہ آئے اس تحریر پر عمل کرنے کی اجازت ہے، اگرچہ تحریر خود اس کے قبضہ میں نہ ہو، اس لئے کہ اس طرح کے تعاقب میں ملٹی کا امکان بہت کم ہے، رما یہ احتمال کہ تحریر میں کچھ تبدیلیاں آکر یا گیا ہو یا تو اس کی تحقیق ممکن ہے، یک تحریر سے دوسری تحریر کی مکمل یکسانیت بہت کم ہوتی ہے، اس سے یقین ہو کہ یہ تحریر ہی

(۱) روایت علی الحداد ۲/ ۳۳۳ اور اس کے بعد منہات معصی الیٰہی لکھنؤ، حاشیہ الدسوقی لشرح الکبیر ۱/ ۵۳۳، نہایۃ الحاج ۱/ ۱۶۳، انہی ۱۶۳۔
(۲) کلیبی ۲/ ۳۳۳ روحہ الفائین ۱/ ۱۵۷، حاشیہ ابن ماجہ ۲/ ۵۴۷، انہی لابن قدامہ ۱/ ۶۷۔

تذکرہ ۸-۹، تذکیر

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ "روایتی تحریریں لے کر وہی دے، حنفی میں امام ابو یوسف کی رائے یہی ہے" (۱)۔

راوی کا اپنی روایت کے تعلق سے حفظ و نسیان:

۹۔ کسی شخص کو اپنے پاس محفوظ تحریر میں کوئی لکھی ہوئی حدیث ملے تو اس تحریر پر اعتناء کرتے ہوئے اس حدیث کی روایت جائز ہے، علماء سلف و خلف کا اس پر عمل رہا ہے، روایت کے باب میں کبھی چشم پوشی سے کام لیا جاتا ہے۔ اس لئے کہ روایت عورت و غلام کی طرف سے بھی قبول کر لی جاتی ہے، جبکہ شہادت میں تنہی زخمی نہیں ہے (۲)۔ یہ شافعیہ کا نقطہ نظر ہے۔

امام ابو حنیفہ کے ایک ایسی روایت پر عمل نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ ایک تحریر، دوسری تحریر کے مثلاً۔ ہوتی ہے، صاحب اس سے اختلاف ہے (۳)۔

کی ہے تو اس پر غور و دست ہے، اس رائے میں لوگوں کے لئے "سہل" ہے (۱)۔

گر وہ عادل اشخاص قاضی کے پاس کوئی دیکھ کر یہ فیصلہ ان کا ہے، قاضی کو خود یہ نہ ہو تو اس دہوں کے قول پر عمل کرنے کے سلسلے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

مالک، امام احمد اور امام محمد بن الحسن کی رائے میں اس شہادت پر عمل اور فیصلہ کا نفاذ لازم ہے، ان حضرات کا کہنا ہے کہ اگر قاضی کے پاس پیشہ قاضی کے کسی فیصلہ کی شہادت، عادل اشخاص، یوں تو ان کی شہادت قبول کرے گا، یہی طرح، اگر خود ہی کے فیصلے کی شہادت دیتا تو قبول کرے گا، دوسرے اس لئے کہ دونوں شہادوں سے ایک حکم کے فیصلے کے متعلق شہادت دی ہے اس لئے ان کی شہادت قبول کرنا واجب ہے (۲)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ، دونوں کی شہادت ہے اس وقت تک عمل نہیں کرے گا جب تک کہ قاضی کو خود یا نہ آجائے (۳)۔

شہد کا اپنی شہادت کو یاد کرنا اور یاد نہ کرنا:

۸۔ اگر شاہد کو اپنی تحریر میں کوئی ایسی شہادت ملے جو اس نے کسی قاضی کے پاس دی تھی، اور واقعہ اس کے ذہن میں محفوظ نہ ہو تو مالکیہ، شافعیہ کے نزدیک وہ اس کے مضمون کی شہادت واقعہ کے یاد سے سے قبل نہ دے، اگرچہ وہ تحریر اس کے پاس محفوظ ہو، اس لئے کہ جعل سازی کا امکان موجود ہے، امام احمد کی ایک روایت یہی ہے (۴)۔

تذکیر

دیکھئے: "تذکرہ"۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۵۳ طبع دار الفکر بیروت۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱ ص ۷۷، جامعہ الرسولى ۱۵۹۳۔

(۳) تلبیوتی ج ۳ ص ۳۰۵، ۳۰۸ روضۃ الطالبین ۱۵۹۳۔

(۴) روضۃ الطالبین ۱۵۷۷، جامعہ الرسولى ۱۹۳۳۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۵۳۔

(۲) روضۃ الطالبین ج ۳ ص ۳۰۸ روضۃ الطالبین ۱۵۷۷۔

(۳) ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۵۳۔

تذکیہ ۴-۸

نہیں ہے (۱)۔

ج-عقر:

۴- "عقر" کے معنی ہیں: زخمی کرنا۔

فقہاء کے یہاں یہ لفظ کسی بے قابو جانور کو نہ دیا اس جیسے کسی
"لے سے ہر کے کی جسے کورچی رکے دیکھنے کے لئے مستعمل
ہوتا ہے، اس سے عقر کا دیکھ و نگر سے مختلف ہوا، واضح ہو جاتا ہے
اس سے کہ دیکھ و نگر دیکھ اختیار کرتی ہیں، اور عقر دیکھ بندھ کر ہے (۲)۔

د-صید:

۵- "صید" کے معنی ہیں: خشکی میں رہے جانور کو تیر یا
شکاری کتے یا شکرہ وغیرہ کے ذریعہ جان سے مارنا (۳)۔

بحث کے مقامات:

جہاں حکم:

۸- فقہاء نے احکام دیکھ کا ذکر "صید"، "دوب" اور "ضیہ"
کے باب میں کیا ہے، ملاحظہ کے یہاں یہ ذکر "باب الذکاۃ" کے
تحت آیا ہے۔

۶- "تذکیہ" دیکھ کے لائق کسی بھی حار حار کے گوشت کی حالت کا
سبب بنتا ہے، ثواب یہ دیکھ کے، ریحہ عمل میں آئے یا نحر یا عقر کے
ذریعہ۔

ابستہ جو جانور دیکھ کے لائق نہ ہو، مثلاً: مچھلی، مرغی، و دبا، دیکھ
ہی حال ہے (۳)۔

دیکھ کرے، لے شخص کے لئے مقبلاً، لے شطرنجی ہے کہ
اس کا مسکن یہ کتابی ہونا ضروری ہے، جمہور مقبلاً، خفیہ، مالکیہ
اور حنابلہ کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ دیکھ کرے، ملا اہل تیز
میں سے ہونا کہ تمیہ و دیکھ کی حقیقت کا "راک" کرے، ثانیہ
کی ایک رویت بھی یہی ہے، ان کے قول اہل میں تیز کی شرط



(۱) من مایہین ۵/۵۸۸، جوہر لؤلئیل ۱/۲۰۸، اقلیہ بی ۳/۲۳۰، اقلیہ
۵۸۱، ۵۷۳/۸۔

(۲) من مایہین ۵/۹۰، جوہر لؤلئیل ۱/۲۱۲، منی ۸/۵۸۔

(۳) اقلیہ بی ۳/۲۳۳۔

(۴) من مایہین ۵/۸۷، جوہر لؤلئیل ۱/۲۳۳، اقلیہ بی ۳/۲۳۳، منی
۵۷۳/۸۔

(۱) من مایہین ۵/۹۰، جوہر لؤلئیل ۱/۲۱۲، اقلیہ بی ۳/۲۳۰۔

(۲) المدخل ۵/۳۳، نہایۃ المحتاج ۸/۱۰۸، المصنع ۳/۵۳۸، اقلیہ مع اشرع
الکبیر ۱/۳۳۔

(۳) من مایہین ۵/۸۶، جوہر لؤلئیل ۱/۲۰۸، اقلیہ بی ۳/۲۳۱۔

تراب ۱-۳

لغت اور اصطلاح دونوں میں تراب ایک ہی معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

تیم کے باب میں ثناء نے جو نفلوں کے بارے میں آتا ہے کہ ریت «ریت» کے ریزے تراب میں داخل نہیں ہیں، اگرچہ بعض مذاہب میں اس کوئی کے حکم میں رکھا گیا ہے۔^(۱)

تراب

تعریف:

۱- "تراب" کے معنی ہیں: زمین کے اوپر کا وہ حصہ جو نرم ہو، "المعجم الوسيط" میں بھی تعریف کی گئی ہے، یہ اسم جس سے مراد کہتے ہیں کہ یہ جمع ہے، اس کا واحد "ترابہ" ہے، اس کی جمع "ترابہ و ترابان" گئی ہے، "ترابہ الارض" کے معنی ہیں: زمین کا ظاہری حصہ، "انربت الشیء" یعنی میں نے اس چیز پر مٹی ڈالی، "ترابہ فتویاً لفتوب" میں نے اس کو خاک آلود یا اس کو خاک آلود کیا، جب مٹی ممتا ہو جاتا ہے تو بولتے ہیں: تراب ارحل، وہ مٹی ممتا ہو یا، گویا: چغرت خاک سے لگ گیا، حدیث میں ہے: "لا تظہر بدات الدین تربت بدک" (۱) (یعنی: زمین، ریشہ کی کا آفتاب کر کے کامیابی حاصل کر، تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں)، اس سے مراد: غامض ہے، بلکہ ابھرا، آلود کرنا ہے، بولتے ہیں: "انرب المرحل" وہ مٹی مستحق ہو یا، یعنی کوئی اس کوئی کے قدر مال حاصل ہو یا (۲)۔

مٹی و فی اصطلاح میں تراب سطح زمین کے اس حصے کو کہتے ہیں جس میں ترکیبی یکسانیت موجود ہو، یا اس حصے کو کہتے ہیں جس پر حالات زراعت چلتے ہوں (۳)۔

(۱) حدیث: "لا تظہر بدات الدین" کی روایت بخاری (الحج ۳۲۸) طبع
الترغیب (موسم ۱۰۸۶/۲ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔
(۲) لسان العرب، الصحاح، المعجم، المبرم، مادة "تراب"۔
(۳) اصطلاحات الفنی، لسان العرب، طبع بیروت، مادة "تراب"۔

متعلقہ الفاظ:

صعید:

۲- "صعید" طح زمین کو کہتے ہیں، خود و مٹی ہو یا نہ ہو، زچہ کہتے ہیں کہ میرے علم میں اس باب میں اس لغت کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے (۲)۔

اس طرح "صعید" میں تراب سے زیادہ عموم ہے۔

شرعی حکم:

الف- مٹی اور تیمم:

۳- تمام ثناء کا اتفاق ہے کہ تیمم اس پاک مٹی سے درست ہے جس میں ہاتھ میں لگنے والا غبار موجود ہو، اس سے کہ رشا و بوری تھلی ہے: "فیتیموا صعیداً طیباً فامسحوا بوجوهکم وایدیکم" (۳) (تو پاک مٹی سے تیمم کر یا کر، یعنی چنے چوب "اربا تھوب پر اس سے مسح کر یا کر) نیز رشا و بوری ہے: "اعطیت خمساً لکم یعطیہن أحد قبلی: کان کل سی یبعث الی قومہ خاصۃ، وبعث الی کل أحمر ووسود، وبعث لی القمام ولم تحل لأحد قبلی، وجعلت لی الارض طیبۃ طهوراً

(۱) حاشیہ قیولی ۱/۸۶۔

(۲) الصحاح، المعجم، المغرب، مادة "صعید"۔

(۳) سورہ مائدہ ۱۔

زبان

ب- من راز را نجاست:

۴- شامعیہ اور متابلہ کا تعلق نظر یہ ہے کہ تا، تخریر یا س دھون یا ایک سے پیدا ہونے والی چیز کے ٹٹنے کی وجہ سے رکوئی چیز نجس ہو جائے تو سات بار دھویا جائے گا جس میں ایک بار مٹی سے دھونا ہوگا۔ خود وہ ٹٹنے والی چیز لعاب ہو یا پیتاب یا دھری رطوبتیں، یہی حکم ان کے خشک اجزاء کا ہے جب وہ کسی گیلی چیز میں لگ جائیں، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے رشا فرمایا: ”ظہور بناء أحمد کم اذا ولغ فيه الكلب فی یفسله سبع مرات، أو لاهس بالتراب“ (۱) ”تم میں سے کسی کے برتن میں رُتر کا منہ ڈال دے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ سات بار اس کو دھوے، جس میں پہلی بار مٹی سے دھوے، ایک روایت میں ہے: ”تحو اھس بالتراب“ (آخری بار مٹی سے دھوئے) ایک اور روایت میں ہے: ”وعفوه الثامة بالتراب“ ”تھویں بار اس کو مٹی سے رُتر“۔

ای علم میں خیر بھی، فعل ہے، اس سے کجذریہ تو ہے، سے بھی
جتر جانور ہے (۲)، ای بنا پر اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد
فرمایا: "فولحم خنزیر فیاہ رجس" (۳) (یا سور کا گوشت ہو
کیونکہ وہ بالکل گندہ ہے)۔

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ ”میں نے حضرت یحییٰ کی نجات کو آنکھوں سے دیکھا۔“ جب کہ اس میں ایک بار ”میں نے“ ہونا شامل ہے، حضرت حسن بصری بھی اسی طرف گئے ہیں، اس لیے کہ بعض روایات حدیث میں حضور اکرم ﷺ کا یہ فرمان منقول ہے: ”وعمروہ

و مسجداء، فأیما رجل اذ رکعہ الصلاة صلی حیث کان،
و صرّب بالربع بین یدی مسیره شهر، و اعطیت
الشفاعة) (مجھے پانچ سی چیزیں دی گئی ہیں جو مجھ سے قبل کسی کو
نہیں دی گئیں: ہم نبی خاص و اپنی قوم کے لئے بھیجا جاتا تھا۔ ہم میں
ہم سرخ سپاہ کے لئے بھیجے گئے ہوں، میرے لئے وہاں قیمت حاصل
کے گئے ہیں مجھ سے قبل کسی کے لئے حال نہیں کے گئے۔ میرے
سے روئے زمین پاک و پاک کرنے والی اور جہاد گاہ بنائی گئی۔ اس
سے کسی شخص کے سے نماز کا سبب بھی وقت آجائے نماز، اگرے خود
و وہ نہیں بھی ہو، یک مسیح کی مسافت تک رعب سے میری مدد کی گئی،
و مجھے شفاعت دی گئی)۔

میں کے، سو زمین کی جنس کی دوسری چیز میں ملنا چاہا۔ پتھر، ریت، سنگریہ، گیلی میں درجہ وغیرہ کی، جو ریت اس قسم کی اور چیزیں ان سے قیمتمندانہ ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حنفیہ اور مالکیہ مذکورہ چیزوں سے قیم کے صحت کے قائل ہیں۔

ثانیہ، ورنہ بلکہ صرف ایسی پاک مٹی سے تیغ کو درست قرار دیتے ہیں جس میں ہاتھ میں لگنے والا غبار موجود ہو، اسی طرح اگر ریت میں غبار موجود ہو تو ثانیہ کے نزدیک اس سے بھی تیغ جاہل ہے، نہایت میں تاضی کا قول بھی یہی ہے (۲)۔

تفصیل کے سے ”تیمم“ کی اصطلاح کی طرف رجوع
کیجئے۔

() حدیث ۳۴۳: اعظمی ع۔۔ کی روایت سے مسلم (۱/۳۷۱ طبع اعلیٰ)
 کے ہیں۔

(۲) بدیع الصنائع فی ترتیب البشائر، ۵۳، الدر المختار، ۱۶۰، اتقان المحققین
رض، ۳۰، شرح الکبیر للردی، ۱۵۶، منشی الحجاج، ۹۶، انقیاب بن قدس
در ۳۳، الفروع، ۲۳۳۔

(۱) حدیث شریفہ "ظہورِ بلاءِ احمد کم۔۔۔" کی روایت مسلم (۱/۲۳۳، ۲۳۵) طبع
الطبعی (۱) کے ہے۔

(۲) مفتی محمد سعید، اشرفی، لاہور، ۵۲، تلخام، ۲۵۔

உதாரணம் (௩)

تراب ۵

۱۔ اے اس کو بغیر مٹی کے صرف دھوا کاٹی ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ مٹی دہلی روایات منسرب ہیں، اس لئے کہ ایک روایت میں ”احداھن“ کا لفظ آیا ہے، دوسری میں ”قولاھن“ کا، تیسری میں ”أخراھن“ کا آیا ہے، چوتھی روایت کے الفاظ ہیں: ”السابعة بالتواب“ اور پانچویں روایت میں ہے: ”عقروہ التامة بالتواب“ یہ فطر ب روایت کے لئے نقصان دہ ہے اس لئے اس کو تیسوڑنا ضروری ہے۔ پھر یہ کہ تمام روایات میں ”مٹی“ کا ذکر ثابت نہیں ہے (۱)۔

تفصیلات کے لئے ”نجاست“، ”طہارت“، ”صید“ اور ”کلب“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

۵۔ جمہور فقہاء حنفیہ مالکیہ کی رائے اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ خف، رطل میں اتریم، (جہد) نجاست بگڑے، جیسے لید تو مٹی سے پونچھ، یہ پر وہ پاک ہو جائے گا (۲)۔ اس کا استدلال حضرت ابو سعید خدریؓ کی اس روایت سے ہے: ”انہ سبغتہ صلی یوما، فخلع علیہ فی الصلاة، فخلع القوم معالھم، فلما فرغ سالھم عن ذلک، فقالوا: رأیناک صغت علیک، فقال علیہ الصلاة والسلام: اتانی جبریل علیہ السلام وأخبرنی ان بہما أدی فحمتھما، ثم قال: ہذا اتی احدکم المسحذ فلیقلب علیہ، فإن کان بہما أدی فلیمسحھما بالأرض، فإن الأرض لھما طہور“ (۳) (پہلی

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۳۹، البدیع ص ۸۷، ہب خلیل ص ۹۷، جوہر

لاذلیل ص ۳، سبل السلام ص ۲۵، انشی لابن قدامہ ص ۵۳۔

(۲) بدیع الصنائع ص ۱۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۶۱، الاصاب ص ۳۲۳، جوہر لاذلیل ص ۱۲۔

(۳) حدیث ابی سعیدؓ، صلی یوما فخلع علیہ۔ ”کی روایت ابو ذر (۲۲۶/۱) طبع عزت عید دہلی، ورطام ص ۲۶۰، طبع دار الفکر (احمدیہ) کے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ پورے ہی نے اس کی موافقت کی ہے۔

التامة بالتواب“ (۱) (اور آٹھویں بار اس کو مٹی سے رگڑو) مگر اس میں شرط یہ ہے کہ مٹی پورے محل نجاست پر لگائی جائے، اسی طرح مٹی پاک ہو ورنہ تہی ہو چو پائی کو گدلا نہ رہے۔ (اس میں ترتیب شرط نہیں ہے)۔ سات بار میں سے کسی بار میں سے بھی مٹی لگائی جائے تو کافی ہے۔ البتہ مستحب یہ ہے کہ تشری بار نہ ہو، اگر پہلی بار مٹی کا استعمال ہو تو نیا وہ بہتر ہے (۲)۔

قول فقہاء کے مطابق وہ طہارتوں کو جمع کرنے کی غرض سے پانی کے ساتھ مٹی کا استعمال متعین ہے مٹی کے علاوہ کوئی دوسری چیز مثلاً صابن، وراثاب وغیرہ کافی نہیں ہے قول فقہاء کے بالمقابل ایک دوسرا قول یہ ہے کہ مٹی متعین نہیں ہے، بلکہ مذکورہ چیزیں اس کے تمام مقام بن سکتی ہیں، یہاں تک تیسری رائے یہ ہے کہ مٹی نہ ملنے کی صورت میں جو چہ ورت مذکورہ چیزیں اس کے تمام مقام ہو سکتی ہیں۔ مٹی کے موجود ہونے کی صورت میں نہیں، چونکہ قول یہ ہے کہ جہاں مٹی کا استعمال صفائی ستھرائی کے نقطہ نظر سے مناسب نہ ہو، گلا تپتا، وہاں صابن مٹی کے تمام مقام ہو سکتا ہے، لیکن جہاں مٹی کے استعمال سے کسی کو لوہ کی کاہد پڑے نہ ہو، وہاں مٹی ہی متعین ہے (۳)۔

بعض مافقیہ کی رائے میں خنزیریتا کے حکم میں نہیں ہے، بلکہ اس کی نجاست کے رملہ کے لئے، مگر نجاستوں کی طرح صرف ایک بار دھونا کافی ہے، مٹی کی بھی ضرورت نہیں ہے، اس لئے کہ مذکورہ بالا ترتیب صرف کتاب سے متعلق وارد ہوئی ہے (۴)۔

حنفیہ اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جس برتن میں تمامہ ذل

(۱) ہمیں لاسی قدامہ ص ۵۳۔

(۲) معنی الجماع ص ۸۳، ہمیں لاسی قدامہ ص ۵۲ اور اس کے بعد کے صفحات، البحر علی شرح الصماح ص ۱۸۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) معنی الجماع ص ۸۳، ہمیں لاسی قدامہ ص ۵۳۔

(۴) معنی الجماع ص ۸۳، ہمیں لاسی قدامہ ص ۵۵۔

تراپ ۶-۷

اگر غلامانک وغیرہ کے رات سے بد قصدیت میں پہنچ جائے
تو اتفاق طاء روز نہیں ٹوٹے گا اس سے کہ اس سے چن مشکل
ہے (۱)۔

بعض شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ روزہ اور رعمہ پنا منہ ہولے
اور ٹی اس کے ہیٹ میں اخل ہو جائے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، اس سے
کہ جنس تراپ کو معاف کر دیا گیا ہے (۲) تفصیلات "صوم" کی
اصطلاح میں مذکور ہیں۔

دستی کی نیت:

۷۔ جمہور فقہاء مالکیہ و حنابلہ کی رائے اور شافعیہ کا توں اظہر یہ ہے
کہ مٹی کو اپنی تحویل میں لینے کے بعد فروخت کرنا جائز ہے، اس سے
کہ اس کی سفیت خاتم ہے (۳)۔

حنبلہ کی رائے اور قول اصح کے بالمقابل شافعیہ کا ایک دوسرا
قول یہ ہے کہ مٹی کی نیت جائز نہیں، اس لئے کہ یہ نہ مال ہے ورنہ
کوئی مٹی مرعوب ہے، نیز اس جیسی دوسری مٹی محنت خرچ کے بغیر
حاصل ہونا ممکن ہے، البتہ حنفیہ نے عدم جواز کے لئے یہ قید گالی
ہے کہ مٹی میں کوئی ایسی بات پیدا نہ ہوئی ہو جس سے وہاں معتبر کا
درجہ حاصل کرے، مثلاً مٹی کو دوسری جگہ منتقل کر دیا جائے یا اس
میں کوئی چیز ملائی جائے، (نویہ مال معتبر ہے، اور اس کی نیت جائز
ہے) (۴)۔

تفصیلات "نیت" کی اصطلاح میں مذکور ہیں۔

(۱) بدائع الصنائع ج ۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲، ۱۰۸، کشف المحجرات ص ۵۹

جوہر الاکلیل ج ۲، ۱۳۲، انہی و بین قد لہ ۳۱۵

(۲) مفتی الحج ج ۱، ۲۹

(۳) مفتی الحج ج ۲، ۱۳، مواہب الجلیل شرح مختصر فقہ ج ۲، ۲۶۵، الوصاف

۲۷۰

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲، ۱۰۱

بریم علیہ السلام نے ایک دن نماز پڑھی اور حاکم نماز میں اپنے جوتے
نکال دیے، تو لوگوں نے بھی اپنے جوتے نکال دیے، نماز سے
فرغت کے بعد حضور بریم علیہ السلام نے لوگوں سے اس کے متعلق
دریافت فرمائی تو لوگوں نے عرض کیا کہ ہم نے آپ کو جوتے نکالتے
ہوئے دیکھا (اس سے ہم نے بھی نکال دیے) حضور بریم علیہ السلام
نے ارشاد فرمایا کہ میرے پاس جبریل آئے اور فرمایا کہ میرے
جوتوں میں گند کی ہے پس میں نے وہاں جوتے نکال دیے، پھر
آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو
اپنے جوتے پست کر دیکھ لے، اگر گند کی مٹی ہو تو زمین پر ریزہ کر دے،
زمین اس کو پاک کر دے گی۔

البتہ جس نجاست میں ترم نہ ہو، مثلاً پیٹاب تو اس میں کچھ
تفصیل ہے، جس کے لئے "نجاست" اور قضاے حاجت کی
اصطلاحات دیکھی جائیں۔

شافعیہ کی رائے اور حنابلہ کا مجمع نقطہ نظر یہ ہے کہ کثف اور غسل
کوئی پاک نہیں کرتی، البتہ متسوس ہو تو اس کو صاف واجب ہے (۱)۔

ج۔ حالت روزہ میں مٹی کا استعمال:

۶۔ تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ حالت روزہ میں جان و جسم مٹی یا کھار
وغیرہ کھانے سے روزہ باطل ہو جاتا ہے، اسی طرح اگر مٹی یا کھار
کان وغیرہ کے رات سے ہیٹ میں پہنچ جائے جس میں اس کے
تعدد، رائے کا اخل ہو تو روزہ باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ حالت
روزہ میں ہیٹ تک پہنچنے والی تمام اشیاء سے پرہیز لازم ہے، رہا اس
صورت میں جو سب کفارہ کا مسئلہ تو اس میں حنفیہ، مالکیہ کا اختلاف
ہے، تفصیل کے لئے "کفارہ" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

(۱) الوصاف ج ۲، مفتی الحج ج ۱، ۱۷۱

ھ۔ مٹی کھانا:

- ۸۔ شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ جس کو مٹی نقصان کرے اس کے لئے مٹی کا کھانا حرام ہے، مالکیہ کا بھی رائے قطع نظر یہی ہے، حنفیہ، حنبلیہ، بعض مالکیہ و کھانے کو مکروہ کہتے ہیں^(۱)۔
تفسیرات ”مطہ“ کی اصطلاح میں مذکور ہیں۔

ترا ب الصاعۃ

تعریف:

- ۱۔ ”ترا ب الصاعۃ“ مرکب اضافی ہے جو دو کلموں: ”ترا ب“ اور ”الصاعۃ“ سے مرکب ہے۔

ترا ب اسم جنس ہے، اس کی جمع ”قربۃ وقربان“ آتی ہے، ”قربۃ الاوص“ کے معنی ہیں: زمین کی خاموشی (ک)۔

”الصاعۃ“، ”صاع“ کی جمع ہے، ”صاع“ اس شخص کو کہتے ہیں جس کا پیشہ: صاننا اور زرگری ہو، یعنی سونا کو: صال کر زور بنانا ہو، بولتے ہیں، ”صاع الذهب“ اس نے سونے کا پور بنایا، ”صاع اللہ“ فلان صیغۃ حسنة“ اللہ نے فلاں کو اچھے طریقے سے پیدا کیا، ”صاع الشيء“ اس نے اس کو درست نمونے پر درست کیا۔

مالیہ کی تعریف کے مطابق ترا ب الصاعۃ ”دور کھ ہے جو ساروں کی زبان میں پانی جاتی ہے، اور یہ معدوم نہیں ہوتا کہ اس کے اندر پانی ہے“^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ تیر:

- ۲۔ لغت میں ”تیر“ کے نئی معانی ہیں، ایک معنی ہے: ”سونے کی ڈلی



(۱) اصباح المسعودی، اصباح اود ترا ب، جامعۃ القادسیہ، ۸۶ طبع الجلی۔

(۲) طہرۃ ۲۰۸۳ طبع دار احیاء التراث العربیہ، ۱۶۳ طبع المکتب

(۱) الفتاویٰ بہد یہ ۵/۳۳۰، ۳۳۱، مواہب الجلیل ۳/۲۶۵، نہایت المحتاج ۸/۳۸۸، اہل السنۃ و الجماعہ ۸/۶۱۱ طبع مکتبہ

تراب الصائغ ۴-۴

جو ڈھکی ہوئی نہ ہو، اگر وصال کر اس کو دینا رہنمایا جائے تو وہ ”میں“ کہہ دے گا، تمہارے اطلاق صرف سونے پر ہوتا ہے، بعض حضرات اس کا اطلاق چاندی پر بھی کرتے ہیں، ”کبھی اس کا اطلاق سونا چاندی کے علاوہ دیگر معدنیات“ پر بھی ہوتا ہے^(۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں ”تحریر“ ہے :
 تحریر ما لکھ فیہ من کلمۃ (۴)۔

۱۰۔ رٹا مہیہ کی تعریف کے مطابق سونے اور چاندی دونوں پر ڈھالنے سے قبل تہر کا اطلاق ہوتا ہے، یا صرف سونے پر بھی ہوتا ہے، مقصد یہ ہے کہ اس میں عموم ہے (۳)۔

اطلاق نامائی فی حق پر ہوتا ہے، ورنہ اطلاق اس طرح پر جس سے کوئی
 چیز نکلتی ہے (۱)۔

مالک کے کلام سے ”تواب المعدن“ اور ”تواب الصاعۃ“ کے درمیں یہ فرق سمجھ میں آتا ہے کہ ”تواب المعدن“ ان رات کا امام ہے جو خوش معدنی یوم سے جہز رُزِیں، جن میں سی و ہر یوم کی آمیزش نہ ہو۔ اور ”تواب الصاعۃ“ معدن سے بُرے ہوئے ان رات کا امام ہے جو مٹی یا ریت وغیرہ میں مخلوط ہو گئے ہوں (۲)۔

اجمالی حکم:

۴- ”قرب الصاعۃ“ کی کئی صورتیں ممکن ہیں: خاکستر میں دبا ہوا سونا یا چاندی معلوم ہے یا مجہول؟ خاکستر میں چھپے ہوئے معدنی ذرات ایک ہی جنس کے ہیں یا ایک سے زائد جنسوں کے؟ سونا یا چاندی کے جو ذرات راستہ میں مہ جو، ہیں ان کی صفاتی تمیز ممکن ہے یا نہیں؟

مختلفہ موقوف یہ ہے کہ اگر کوئی چاندی کی رکھ چاندی کے بدلے لے کر دے تو جائز نہیں، اس لئے کہ اگر رکھ سے کچھ نہ نکلے تب تو خالص ہی ہے، اور اگر چاندی کے ذرات نکلیں تو بھی یہ چاندی کے عوض چاندی کی بی بیعہ اردو سے ہوئی، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی چاندی کی رکھ لی بیعہ چاندی کی راہ کے عوض کرے تو جائز نہیں ہے، اس سے کہ دونوں طرف بدل یہاں چاندی ہی ہے، رکھ نہیں ہے، البتہ اگر چاندی کی راہ لی بیعہ سونے یا سونے کی رکھ کے عوض کرے تو جائز ہے، اس لئے کہ اس صورت میں مماثلت کا حکم ہونا لازم نہیں ہے، بلکہ دونوں کی جنس مختلف ہے، البتہ اس صورت میں بھی اگر سونے یا

(۱) نه‌یە لەکۆتای ١٩٣٨ و بۆ ئێستای ٢٠٢٠

(۲) طرہوں: ۱۹، ۲۰ طبعی و تصادفی جو ایک اور ایک کے مل کر ملے۔

بـ ستراب المعادن :

۳۔ تراب کی تشریح گنہ رنجی ہے، معائنہ ”معدن“ کی جمع ہے۔
 دال کے کسرہ کے ساتھ لیٹ کے بقول ”معدن“ کسی بھی چیز کی اس
 جگہ کو کہتے ہیں جس سے اس کی جزو، آمارہ، است ہو۔ جیسے سوئے، ر
 چاندی کی کان (۳)۔

مقبلاً، کے۔ ایک انجیلی کی قریف کے مطابق معدن اس چیز کا نام ہے جو زمین میں پیدا ہونے کی صورت پر موجود ہو۔ ”خالف“ رکاز“ کے۔ ”کنز“ کے، اس لئے کہ ”کنز“ معدن کے۔ ”فیسے“ کا نام ہے۔ ”رکاز“ عام ہے، زمین کی پیدا ہونے کی چیز۔ ”معدن“ کے۔ ”فیسے“ کی چیزوں پر اس کا اطلاق ہوتا ہے (۵)۔

علمہ ریل ٹانگی کہتے ہیں کہ معدن کے ۱۰۰ اظادات میں ایک

() البصاح، الطمان مارة "تقير"، ابن ماجه ٢٢/٢٣

(۴) جوہر لکھنؤ کلین ۳۷۱۷۱ طبع دارالعرف

(۳) حاشیہ قبولی ۵۲/۳ طبع لکھنؤ۔

(٣) وصحاح، القاموس، المثلين، لصاح بارز "عن".

(۵) تبصری الحقائق، ۱۳۷۷، ۲۸۸، طبع دارالمعرف

تراب المعادن ۱-۲

چاندی میں رکھ سے کچھ نہ اٹھے تو بیچ جاؤ نہ ہوئی۔

بیچ میں مذکورہ جائز صورتوں میں رکھ کے خریدار کو زیارہ بیت حاصل ہوگا، کیونکہ اس نے رکھ دیکھی ہے، رکھ کے اندر کی چیز نہیں دیکھی ہے۔

تراب المعادن

تعریف:

۱- "تراب المعادن" مرکب اضافی ہے، "تراب" سطح زمین کو کہتے ہیں، یہ عام جنس ہے (۱)۔

"معا" "معدن" کی جمع ہے، دھل کے کسرہ کے ساتھ، بقول لٹ: معدن سے چیز کی اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں اس کی جڑ اصل ہوتی ہے، اور جہاں سے اس کا خارج ہوتا ہے، جیسے ۳ نے اور چاندی کی کان (۲)۔

ربطی اور دین عابدین کے مطابق معدن فقہاء کے نزدیک اور دین زمین کی پیداوار کی چیز کا نام ہے (۳)۔

ربطی ثنائی قایان یہ ہے کہ معدن کے اصطلاحات ہیں: یک اطلاق کلی ہوتی چیز پر ہوتا ہے اور اصطلاح اس طرح پر ہوتا ہے جس سے کوئی چیز نکلتی ہے (۴)۔

مختلقات الفاظ:

الف۔ تراب الصاعۃ:

۲- مالکیہ کی تعریف کے مطابق یہ اس رکھ کا نام ہے جو سر زمین کی

"تراب الصاعۃ" کے بارے میں متبادل کا قول بھی ہے، اس لئے کہ اس کے نزدیک بھی چیز کی رکھ کی بیچ اس کی جنس کے بدلے جائز نہیں ہے، اس لئے کہ اس وقت مال رہا کو اس کی جنس کے عوض اس طور پر فروخت کرنا لازم آئے گا جس میں مماثلت کا علم نہیں ہے۔

مالکیہ کے نزدیک "تراب الصاعۃ" کی بیچ جائز نہیں ہے، اس سے کہ اس میں سخت دھوکہ ہے، اگر بیچ کر لی جائے تو بیچ کی جائے گی۔

شافعیہ کے نزدیک رکھ سے سوایا چاندی کے ذریعہ نکالنے بغیر اس کی بیچ جائز نہیں ہے، بیچ خواہ سوا کے بدلے ہو یا چاندی یا کسی دوسری چیز کے عوض، اس لئے کہ مقبوض مجہول ہے، یا ایسی چیز میں چھپا ہوا ہے جس میں عاقبت کوئی مصالحت (مصلحت) نہیں ہوتی، اس لئے اس کی بیچ درست نہیں، جیسا کہ جائز کو بیچ کرے کے بعد کمال تار سے قبل اس کے گوشت کی بیچ درست نہیں ہے (۱)۔

(۱) اہل سوط ۲۳/۱۳ طبع دار المعرفۃ، بیروت ۱۳۹۵ھ طبع لاہور ۱۳۹۵ھ طبع لاہور ۱۳۹۵ھ
بہار ۲۳/۱۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، قاہرہ الدوسقی مع الشرح
۱۳۹۵ھ طبع الفکر المرقاۃ ۲۵/۵ طبع الفکر المدونہ ۱۳۹۵ھ طبع دارالمواد
الشرعیہ مع حاشیہ الشیخ علی الحدادی ۲۳/۵ طبع دارالمواد جوہر الاکلیل ۱۳۹۵ھ
طبع دار المعرفۃ، المجموع ۳۰/۴ طبع انتقادیہ متحدہ لکچر ۲۵۸/۳ طبع
دارالمواد، نہایت لکچر ۳۹۹/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، منشی لکچر ۲۰/۲ طبع
مکتبۃ، منشی ۱۵/۳ طبع بیاض۔

(۱) اصطلاح القاموس، اللسان، المصباح، ۵۵۲، ۵۵۳، حاشیہ قلیوب ۱۱/۱ طبع تونس۔
(۲) اصطلاح، القاموس، اللسان، المصباح، ۵۵۲، ۵۵۳۔
(۳) تبیین الحقائق، ۲۸۸، ۲۸۹ طبع دار المعرفۃ، ابن عابدین ۳/۲ ص ۳۰
(۴) نہایت لکچر ۹۶/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

تراب المعادن ۳-۶

اس طرح ”رکاز“ ایک ایسی حقیقت ہے جو ”معدن“ اور ”لہ“ دونوں میں معنوی طور پر مشترک ہے، یہ دہنیے کے ساتھ خاص نہیں ہے^(۱)۔

ثانیہ نے اس میں جاہلیت کا دہنیہ ہونے کی قید لگائی ہے^(۲)۔

معدن کی قسمیں:

۵- معدن کی تین قسمیں ہیں:

(الف) ایسا جوہر جامد ہو پتھر اور اہل کے مشابہ، چاندی، لوہا، سیسہ اور پتھر۔

(ب) ایسا جوہر جامد نہ ہو پتھر جیسے، پتھر کے پتھر، سرمہ اور ہمال۔

(ج) ایسا جوہر مائع جو نہ جھے، جیسے پانی، تارکول اور پرمیل^(۳)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

فقہاء نے معدنی مٹی کے خاص احکام کا ذکر مختلف مواقع پر کیا ہے، جن کو ہم ذیل میں اجمالاً بیان کرتے ہیں۔

الف- پانی پر معدنی مٹی کے اثرات:

۶- حنفیہ اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ خالص پانی معدنی مٹی میں مل کر متغیر ہو جائے تو کوئی حرج نہیں، اس سے طہارت حاصل کرنا جائز ہے، اس لئے کہ یہ تغیر جزو ارض کے درجہ میں ہے۔

ثانیہ اور حنبلیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ پانی کو اگر معدنی جزو

وکانوں میں پائی جاتی ہے، اور یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس کے اندر کیا چیز پوشیدہ ہے؟^(۱)۔

”تراب الصاعہ“ اور ”تراب المعدن“ کے درمیان فرق یہ ہے کہ تراب الصاعہ معدن سے گرے ہوئے ان ذرات کا نام ہے جو مٹی یا ریت وغیرہ میں مل جائیں، جبکہ ”تراب المعدن“ تو معدنی وحاشات سے جھڑے ہوئے ذرات کا نام ہے، جن میں سی و ہری وحاشات کی آمیزش نہ ہو^(۲)۔

ب- کنز:

۳- یہ اصل میں ”کنز“ کا مصدر ہے لغت میں اس کے معنی تینہ مال جمع کرنا، رد فیہ کرنا، کھجور کو قھلی میں اکٹھا کرنا، ”کنز“ مال و فنون کو بھی کہتے ہیں، مصدر ہی کا نام اس کو دیا گیا ہے، اس کی جمع کنوز ہے، جیسے ”فلس“ کی جمع ”فلوس“ ہے^(۳)، فقہاء کے نزدیک ”کنز“ بندوں کے دہنیے کا نام ہے^(۴)۔

ج- رکاز:

۴- ”رکاز“ کے لغوی معنی ہیں مہر جاہلیت کا دہنیہ، یہ ”نمال“ بمعنی ”مفعول“ کے وزن پر ہے، جیسے کہ بساط مہسوط (بچایا ہوا ستر) کے معنی میں ہے، اس کو ”معدن“ بھی بولتے ہیں^(۵)۔

فقہاء کے نزدیک یہ زمین میں ہونے والی چیز یا بندوں کے دہنیے کا نام ہے^(۶)۔

اس لحاظ سے ”رکاز“ ”معدن“ اور ”لہ“ کے باہم تعامل عام ہے۔

(۱) مدونہ ۴۰۳، الشرح الکبیر ۱۶۳۔

(۲) جوہر لولکیل ۴۷، مدونہ ۱۹۳۔

(۳) المصباح، ۱۰۵، کنز۔

(۴) تمییز الحقائق ۱، ۲۸۸، ۲۸۷، طبع دار المعرفۃ، الدار الخار ۳۳۔

(۵) المصباح، ۱۰۵، ”کنز“۔

(۶) تمییز الحقائق ۱، ۲۸۷، طبع دار المعرفۃ۔

(۱) فتح القدیر ۱، ۵۳۷، طبع الامیر۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۳۸۳، اعلیٰ علی الجہاج ۲۱/۲۔

(۳) اعلیٰ علی الجہاج ۳۸۳، فتح القدیر ۱، ۵۳۷، طبع الامیر۔

تراب المعادن ۹

تفصیل ”بیج“، ”ربا“ اور ”صرف“ کی اصطلاحات میں مذکور

ہے۔

دستہ فی مٹیوں کی ہر ایک دوسرے کے عوض بیج:

۹- یہاں ہی صورتیں ممکن ہیں معدنی مٹیاں ایک ہی صنف کی ہوں، یا ایک سے زائد اصناف کی، اسی طرح ان میں صفائی و تہیز ہوتی ہو یا نہیں۔ اگر ایک ہی صنف کی ہوں تو ان کو ایک دوسرے کے عوض بیچنا درست نہیں مثلاً سونے کی ایک مٹی کو سونے کی دوسری مٹی کے عوض بیچنا درست نہیں، اس لئے کہ مماثلت معلوم نہیں ہے، حنفیہ مالکیہ ہر حنا بد کا مسلک یہی ہے۔

اور اگر ایک سے زائد اصناف کی ہوں، مثلاً سونا کی مٹی ہر چاندی کی مٹی وغیرہ تو ان کی بیج ایک دوسرے کے عوض درست ہے۔ اس لئے کہ اس میں غرر (دھوکا) کم ہے، نیز اس صورت میں مماثلت معلوم ہونا ضروری نہیں، حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک یہی ہے، بلکہ حنابلہ کے نزدیک بیع مکرہ ہے، اس لئے کہ اس میں جہالت موجود ہے۔ شافعیہ کے نزدیک کسی بھی معدنی مٹی کی بیج صفائی و تہیز سے قبل درست نہیں ہے، سونے کی مٹی سے سونے کے اجزاء اور چاندی کی مٹی سے چاندی کے اجزاء کو الگ کرنا ضروری ہے، جو بیع سونا یا چاندی کے عوض ہو یا ان کے علاوہ کسی دوسری حالت کے عوض، اس لئے کہ بیج کا مقصد حصول نقد ہے، اور وہ مجہول ہے، یا ایسی چیز میں پوشیدہ ہے جو عموماً مقصود نہیں ہوتی ہے، اس لئے بیج درست نہیں، جیسے کہ اس کوشت کی بیج درست نہیں جو بیج کے بعد کھال، مارے سے قبل لی جائے۔ (۱)



(۱) الموسوعۃ ۱۳/۳ طبع دار المعرفۃ بیج قدر ۵۹۷ ۳ طبع ۵۹۷ میرزا تقی محمد بن ہند یہ ۳۷۷ طبع المکتبۃ الاسلامیہ جامعۃ الدین مع الشرح ۱۶ طبع الفکر المرقاۃ ۲۵/۵ طبع الفکر طرہ ۲۰۱۹۳ طبع دار المعادین المرقاۃ مع جامعۃ دمشق علی الصوری ۲۳/۵ طبع دار المعادین جوہر الاکلیل ۶/۲ طبع دار المعرفۃ، المجموع ۳۰۷ طبع المکتبۃ تجلۃ الحاج ۲۵۸ طبع دار المعادین بہارہ الحاج ۳۹۹ طبع المکتبۃ الاسلامیہ مفتی الحاج ۲۰۲ طبع المکتبۃ، مجموع ۶۵۲ طبع ریاض۔

تراخی ۱-۳

تاخے نہ ہو (۱)۔

پولتے ہیں: ”حاء فلاں فی حاحہ ثم رجع من فورہ“
یعنی فلاں شخص اپنی ضرورت سے آیا اور پھر فوراً لوٹ گیا، یعنی اس کی
آمد و رفت کے درمیان کوئی توقف نہیں ہوا، اس طرح ”فور“ کی
حقیقت یہ ہے کہ آنے کے بعد کا وقت ماقبل کے ساتھ بغیر وقفہ و تسلسل
کے ملا ہوا ہو۔

فور کے اصطلاحی معنی ہیں: ”بغت امکاں کی مدت و میں“
کرا (۲)۔

فور اور تراخی کے درمیان فرق یہ ہے کہ فور تراخی کی ضد
ہے۔

اجمانی حکم اور بحث کے مقامات:

اصولیین ”رفقاء کے یہاں ”تراخی“ کے خاص حکام سے
ی مواقع پر بحث ہوئی ہے، جس کا مختصر و مرجم ذیل میں کرتے
ہیں:

اہل: بحث کے مقامات، اصولیین کے نزدیک:

اصولیین نے درج ذیل مقامات پر ”تراخی“ کا کرنا ہے:

الف- امر:

۳- ہر مطلق جس میں کسی وقت محدود ہو، جس کی قید نہ ملے گی نفی ہو،
خواہ وہ وقت کشا ہو یا تک، ”ربا رباً کر سنہ یک مرتبہ پر دلالت
کرتے“ والا کوئی قرینہ وہاں موجود نہ ہو، ایب ”مر“ ”فور“ کا قاعدہ
دے گا یا تراخی کا یا ان کے علاوہ کا؟ اس میں اصولیین کا اختلاف

(۱) المصباح مادۃ ”فور“۔

(۲) اعریضات للبحر جانی مادۃ ”فور“، الکلیات ۳۱۸، طبع: مشل۔

تراخی

تعریف:

”تراخی“ ”تراخی“ کا مصدر ہے، لغت میں اس کے معنی ہیں:
کسی چیز سے باز رہنا اور اس سے پیچھے ہٹنا۔

”تراخی الامر تراخیا“ اس کا بقت لیا ہو گیا، ”فی الامر
تواخ“ یعنی اس معاملے میں گنجائش ہے (۱)۔

صراح میں تراخی کے معنی ہیں: کسی ذمہ داری کا اس کے
وقت مکان کے آغاز سے فوت ہونے کے گمان تک تاخیر کے
ساتھ ہو کر (۲)۔

اس لحاظ سے تراخی کے معنی اصطلاحی اور معنی لغوی میں کوئی فرق
نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

فور:

۲- لغت میں ”فور“ کا اطلاق اس وقت موجود پر ہوتا ہے جس
میں کوئی تاخیر نہ ہو، یہ عربوں کے اس قول سے ماخوذ ہے: ”فاد
الحاء یفور فوراً“ یعنی پانی کا چشمہ اگل کر جاری ہو گیا، پھر اس
لفظ کا استعمال اس حالت کے لئے ہونے لگا جس میں بالکل یہ امر

(۱) لسان العرب، القاموس المحیط، المصباح المیر، المصباح مادۃ ”رخت“۔

(۲) کتب مصطلحات اصولیہ ۳۸۴-۵۹۳۔

تراخي ۴-۵

ہے تو جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ ہر منطق نگار کا تقاضا سنا ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ ایسا ہر فرد کا تقاضا کرتا ہے، اس لئے کہ نگار کے قول سے یہ لازم آتا ہے کہ فعل مامور بہ کے ساتھ اوقات کا احاطہ کیا جائے۔

ہر جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ ایسا ہر صرف ایک بار کے لئے ہوتا ہے۔ ان کے مابین اس سلسلے میں اختلاف ہے، اور چار قول مرہی ہیں:

پہلا قول: یہ شخص طب کے لئے آتا ہے۔ اور، دوسرا قول: اس کے درمیان قدرشتہ ک ہے۔ یہ کہ ایک ایسا طور پر تاجر ہے کہ ماسور بد فہمت نہ ہونے پاے۔ حسب کے یہ ایک صحیح قول بھی ہے۔ اور یہی امام ثنائی وراں کے اصحاب کا مذہب ہے۔ راجی، عذری، بن حسب وریضہ کی نے اسی کو اختیار کیا ہے^(۱)۔

دہر قول: یہ ہے کہ دونوں کو، جب رہتا ہے، لہذا تانے کی وجہ سے مامورِ نادر کار ہوگا۔ یہ بالکل صحیح ہے۔ جس میں سے رقی اور بعض شافعیہ کا مذہب ہے (۴)۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ وہ ترانہ کے جواز کا قائل و دیتا ہے، یعنی مطلق امر سے نوری طور پر وجوب اداء کا حکم ثابت نہ ہوگا۔ اس قول کو بیضوی نے ذکر کیا ہے، اور ایک جماعت کی طرف اس کی نسبت کی ہے، اور حسی نے اپنے اصول میں، ہی کو اختیار کیا ہے (۳)۔

چوتھا قول یہ ہے کہ وہ نور مہر علی کے درمیان مشتہک ہے، یہ نالوکوں کی رائے ہے جو اس کی دلائل میں توقف کے قائل ہیں،

چنانچہ انہوں نے اسے نہ تو فوراً پر محمول کیا ہے، نہ ترقی پر بلکہ توقف کیا ہے۔ جو غی نے بھی اس میں توقف کیا ہے، جیسا کہ ”رٹا دھکوں“ میں آیا ہے، انہوں نے لکھا ہے کہ لغت کے اقتدار سے امر نہ تو فوراً کا فائدہ دیتا ہے نہ ترقی کا لہذا ماسو حکم کو فوراً بھی بجا لیتا ہے اور تاخیر کے ساتھ بھی، بلکہ انہوں میں سے کسی کو ہی پر ترجیح حاصل نہیں ہے۔ ان کے ریکارڈ پر ترقی کے وجوب کا حتمال نہیں ہے اس لئے فوراً لہذا کرنے میں کوئی حرج نہیں، البتہ تاخیر کرنے میں سناہ ہوگا یہ نہیں؟ اس سلسلے میں انہوں نے توقف کیا ہے، کچھ لوگوں کا رقیب یہ ہے کہ اس میں ترقی کے وجوب کا حتمال ہے، اس سے متشابہہ میں ہی توقف کرے گا، کیونکہ معلوم نہیں ہے کہ فوراً بجالانے میں گناہ ہوگا یا تاخیر کرنے میں (۱)۔

اس مسئلہ میں اختلاف علماء کی مثال ان کا حج کے سلسلے میں اختلاف ہے کہ اس کا فوراً ادا کرنا واجب ہے یا تراویح کی گنجائش ہے، نیز اس کی مثال کفارات کی ادائیگی، اور روزہ و نماز کی قضاء کا امر ہے، اس سلسلے میں فقہاء نے جو کچھ فرمایا ہے اور جس چیز سے انہوں نے استدلال کیا ہے، اس کا مقام اصولی ضمیر اور ”امر“ کی اصطلاح ہے۔

نہیں میں فوراً:

۴۔ اکثر اہل اصول و اہل عربیت کے نزدیک ”نہی“ عموم و دوہم کی متقاضی ہے، اس لئے وہ فور کے لئے ہے اور ایک قول یہ ہے کہ دوہم ناقضانہ کرنے میں دوسری طرح ہے^(۴)۔

پ- رخت:

۵۔ رخصت کا اطلاق جس پر ہوتا ہے صاحب مسلم اثبوت نے

(۱) رد المحتار ج ۱ ص ۱۰۰ طبع انگلیس شرح البدیشی ۲/۲ طبع سید

(۲) مسلم اثبوت ۳۰۶/۱

(۱) مسلم اشبوت ۱/ ۳۸۷ طبع اول یوراق، شرح المبدعش ۲/ ۲۷۷ طبع مسیح، اوصاف
المجول ۱/ ۹۹ طبع نجاشی، الاحکام ۱/ ۱۶۵ طبع المکتب الاسلامی۔
(۲) مسلم اشبوت ۱/ ۳۷۷ طبع اول یوراق، اوصاف المجول ۱/ ۱۰۰ طبع نجاشی۔
(۳) شرح المبدعش ۲/ ۲۷۷ طبع مسیح، احوال السنخس ۲/ ۲۶۱ طبع دارالکتب العلمیہ
بیدرآباد۔

تراخی ۶-۷

کے تحت مذکور ہے۔

اس اختلاف کا اثر اس مسئلے میں ظاہر ہوگا جب شوہر اپنی مدخل بیلایا غیر مدخل بیلایوی سے کہے "و دحلت المدار فانت طالق ثم طالق ثم طالق" (تم گھر میں داخل ہوئی تو تم کو طلاق پھر طلاق پھر طلاق) یا اس طرح کہے: "انت طالق ثم طالق ثم طالق ان دخلت المدار" (تم کو طلاق، پھر طلاق پھر طلاق اگر تم گھر میں داخل ہوئی) یعنی شرط کو مقدم کر کے کہے یا مؤثر کر کے کہے، (تو تقدیم و تاخیر کی صورت میں "ثم" سے کیا فرق پڑے گا؟) (۱)۔

اس کی تفصیل اصولی ضمیر اور "طلاق" کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

دہم: بحث کے مقامات فقہاء کے نزدیک:

فقہاء نے تراخی اور اس پر مرتب ہونے والے احکام کا ذکر متعدد عقود، تصریحات میں کیا ہے، جس کو ہم فقہاء کے ساتھ دلیل میں بیان کرتے ہیں:

الف- مال مغبوب کی واپسی میں تراخی:

۷- مٹا فحیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر غاصب کے لئے تاخیر میں کوئی مذرت نہ ہو، مثلاً اپنی جان یا خود مال مغبوب کے ضائع ہونے کا خوف یا اور کوئی خطر نہ ہو تو مال مغبوب کو فوراً جانا خیر، پس کرنا واجب ہے، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "عسی الیوم

بجیئت رخصت اس میں چار قسمیں ذکر کی ہیں، ان میں پہلی قسم یہ ہے کہ سبب کا حکم سیرت قائم رہنے کے باوجود اس حذر کے زائل ہونے تک کے لئے مؤثر ہو جائے جس کی بنا پر رخصت پیدا ہوئی ہے، مثلاً مسافر و مرض کے لئے رمضان میں روزہ نہ رکھنے کی رخصت، جبکہ روزہ رمضان کی سیرت وہوں کے حق میں قائم ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر وہ فرض کی نیت سے روزہ رکھے تو اس کا روزہ ۱۰ ہو جائے گا، اس لئے کہ بخاری و مسلم کی روایت ہے: "ان رسول اللہ ﷺ قال لحمرة بن عمرو الاسلمی ان شئت فقصم، وان شئت فافطر" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے حضرت حمزہ بن عمرو الاسلمی سے ارشاد فرمایا کہ چاہو تو روزہ رکھو، اور چاہو تو افطار رکھو)۔ لیکن سیرت قائم رہنے کے باوجود مسافر و مرض کے وہوں سے خطاب مؤثر ہو گیا، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "لمن كان منكم مریضاً أو علی سفر فعدلۃ من ايام اخر" (۲) (پھر تم میں سے جو شخص بیمار ہو یا سفر میں ہو اس پر دوسرے دنوں کا شمار رکھنا لازم ہے)۔ تفصیل "رخصت" کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

ج- "ثم" کا معنی:

۶- سرحدی نے اپنے اصول میں لکھا ہے کہ "ثم" کا خاص معنی اصل وضع کے لحاظ سے "عطف علی وجه التعقیب مع التواخسی" ہے، یعنی اس کا معطوف معطوف علیہ کے حکم میں تراخی کے ساتھ داخل ہوگا، اس تراخی کے حکم میں امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل اصولی ضمیر اور "طلاق" کی اصطلاح

(۱) حدیث: ابن شہت قصم وان شئت فافطر۔ اس کی روایت بخاری (فتح) ۱۰۱۳، طبع مکتبہ المدینہ (۱۹۸۳ء طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۱) مول المسرخی ۱۰۹۹ء، ۲۱۰ طبع دارالکتاب العربی حیدرآباد، دکن، مکتبہ علی الخیر ۱۰۵۰ء، ۱۰۵ طبع مکتبہ المسلم المکتب ۱۰۳۳ء، ۲۳۶ طبع اول بلاق، عز آمدی نے اپنی کتاب "الاحکام فی اصول الاحکام" میں اس موضوع پر جو بحث کی ہے وہی دیکھنے کے لائق ہے (۱۹۸۱ء طبع مکتبہ لاہور)۔

تراخی ۸-۱۰

تفصیل ”بہ“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ج- طالب شفعہ میں تراخی:

۹- حنفیہ اور حنبلیہ کا مسلک اور ثانیہ کا قول ظہر یہ ہے کہ علم ہونے کے بعد تعدد کا فوری مطالبہ ضروری ہے، اس لئے کہ کفن ماہر میں حضرت عمرؓ کے حوالے سے حضور اکرم ﷺ کا یہ ارشاد منقول ہے: ”الشفعة كحل العقال“^(۱) (شعریٰ خولنے کے مانند ہے)۔

مالکیہ نے ایک سال اور اس کے آس پاس کی مدت تک طلب شفعہ کی اجازت دی ہے، اس کے بعد حق شفعہ ساقط ہو جائے گا^(۲)، تفصیل ”شفعہ“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

د- قبول وصیت میں تراخی:

۱۰- مقابلاً اتفاق ہے کہ وصیت کرنے والے کے سے کی گئی ہو تو اس کی جانب سے اس کو قبول کرنا شرط ہے، مرقیوں کرنے کا وقت موصیٰ کی موت کے بعد ہے، ثانیہ اور حنبلیہ کے مرقیوں فوری قبول کرنا شرط نہیں ہے، بلکہ موصیٰ کی موت کے بعد تاجی کے ساتھ ہو یا فوری طور پر دونوں طرح قبول کرنے کا سے اختیار ہے^(۳)۔

تفصیل ”وصیت“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ما احدث حتى توفيه“^(۱) (انسان کسی کی کوئی چیز لے لے تو اس کے فمہ اس کی اورنگی و جب ہے)۔ وہ اس لئے کہ جب تک مال مغصوب اس کے پاس موجود رہے گا وہ نہ سکا رہوگا، چونکہ وہ اس مال و اس کے مالک کے درمیان حامل ہے، اس لئے غاصب پر بطور خود یہ بذریعہ ہلی یا ہیکل مال مغصوب کو نہ رالو لانا واجب ہے، اگرچہ اس کی وجہ سے اس پر اس کی قیمت دینی سنا بد جھپٹا ہے، اس لئے کہ جب تک مال اس کے قبضے میں رہے گا اس وقت تک اس کی ذیہ قبول نہ ہوگی^(۲)۔

حنفیہ اور مالکیہ کے یہاں ہمیں اس کے بارے میں کوئی صرح نہیں ملتی، رفع ظلم کے واجب ہونے میں ان کے عمومی قواعد کا تقاضا یہ ہے کہ وہ اس معاملے میں ثانیہ اور حنبلیہ کے ہم خیال ہوں۔

ب- بہہ میں یہاں یہاں قبول کے درمیان تراخی:

۸- ثانیہ کے روایک بہہ میں یہاں قبول کے درمیان تراخی درست نہیں، بلکہ دونوں کے درمیان بی کی طرح معمول کے مطابق تصدق ضروری ہے، حنبلیہ سے مجھے کی نہ تک تراخی کی اجازت دی ہے، بشرطیکہ درمیان میں کوئی ایسی مشغولیت نہ ہو جو اتصال سے مانع ہو، حنفیہ اور مالکیہ سے اس سلسلے میں کوئی صرح نہیں ملتی^(۳)۔

(۱) حدیث ۴ الشفعة كحل العقال۔۔۔ کی روایت ابن ماجہ (۸۳۵/۲) طبع النسخی نے کی ہے ابن جر نے (۱) طبع ۵۶/۳ طبع شركة المطبوعات ہندیہ میں اس کی سند کو بہت سیرتہ اردو ہے۔

(۲) تبیین الحقائق ۲۲۲/۵ طبع دار المعرف روضۃ اللیثین ۵/۱۰۷ طبع المکتب الاسلامی، مطالب اولیٰ ابن ۱۱۰/۳ طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ اندوٹی ۳۸۵/۳ طبع المکتب

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۹۰/۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، حاشیہ لوطیل ۲/۷ طبع دار المعرف روضۃ اللیثین ۱۶/۳۲ طبع المکتب الاسلامی، کشف القناع ۳۲۲/۳ طبع مصر۔

() حدیث ۴ حنفی البد ما احدث حتى توفيه۔۔۔ کی روایت ابو داؤد (۸۴۲/۳) طبع عزت صید دھاس نے کی ہے ابن جر نے النسخی میں اس کو معترضہ قرار دیا ہے (۳۸۳) طبع شركة المطبوعات ہندیہ۔

(۲) حاشیہ لوطیل ۲۸۳/۳ طبع النسخی، مطالب اولیٰ ابن ۱۱۰/۳ طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) روضۃ اللیثین ۵/۳۶۶ طبع المکتب الاسلامی، مطالب اولیٰ ابن ۳۸۵/۳ طبع المکتب الاسلامی، الفتاویٰ الہندیہ ۳۷۳/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، جوہر لوطیل ۲۱۱/۳ طبع دار المعرف

تفصیل ”بکاح“ کی اصطلاح میں ہے۔

تراخی

تعریف:

۱۔ ”تراخی“ لغت میں باب تامل کا مصدر ہے، اس کا مجرد ”ارضاً“ ہے، ”السطح“ کی صمد، رضا کے معنی ہیں؛ کسی فعل یا قول کو پسند کرنا اور اس سے خوش ہونا، تامل اشتہک پر ادا کرتا ہے۔
فتا، بھی اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں، جب عائدین ہی مقدم پر بلا تہہ، ”مرد متعلق ہو چا میں تو یہ تراخی ہے، کی پس منظر میں تامل، بیع کی تعریف کرتے ہیں: ”البيع مبادلة المال بالمال بالتراضي“ (بقام ہے: باہمی رضامندی سے مال کا مال کے عوض تبادلہ کا) (۲)، آیت کریمہ ہے: ”لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَعْضُكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا تَخَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ“ (۳)
(آپس میں ایک دوسرے کا مال باطل طور پر نہ کھاؤ ہاں البتہ کوئی تجارت باہمی رضامندی سے ہو)۔

قرطبی نے آیت بالا میں ”تراخی“ کی تفسیر کی ہے کہ تجارت تمباری باہمی رضامندی سے ہو، باب مفاصل استعمال کیا گیا ہے، اس لئے کہ تجارت طرفین سے ہوتی ہے (۴)۔

ز۔ تفویض طلاق کے بعد عورت کو اپنے اوپر طلاق واقع کرنے میں تراخی:

۱۳۔ جب شوہر اپنی بیوی کو طلاق تفویض کر دے تو عورت کے لئے خود کو طلاق دینے میں حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مجلس کی قید نہیں ہے (۱)۔

البتہ مالکیہ کے نزدیک اس باب میں کوئی فرق نہیں ہے کہ طلاق کی تفویض اختیار کے ساتھ ہو یا یہ کہ عورت کو اس کا مالک بنا دیا جائے، البتہ اگر شوہر کوئی وقت مثلاً ایک سال کی قید لگا دے تو عورت کے سے اس قید سے ترمیم درست نہ ہوگا مالکیہ کے نزدیک تفویض کے بعد ہی زمین کو مباحہ دے دیا جائے گا، آنکہ عورت شوہر کے ساتھ رہنا منظور کرے یا مباحہ کی اختیار کرے (۲)۔

ثانیہ کا قول چہ یہ یہ ہے کہ تفویض کا تقاضا یہ ہے کہ جلدی کی جائے، اس قول کی بنیاد یہ ہے کہ تفویض کو جب تک کسی شرط پر معلق نہ کیا جائے وہ تمسک رہتی ہے (۳) (بکسے: ”طلاق“)
تراخی کے جو مسائل یہاں مذکور نہیں ہیں ان کی تفصیل کا مقام اصولی ضمیر ہے۔

(۱) منہجین ۲/۲۷۶ طبع المصنف مطاب ولی ائینی ۵/۳۵۳ طبع المکتب الاسلامی، کتات الفتاح ۵/۲۵۳ طبع مصر۔

(۲) حاشیہ المدسوق ۴/۵۰۵ طبع المکتب جوہر الاکلیل ۱/۳۵۷ طبع دار المعرفہ۔

(۳) نہیہ المحتاج ۱/۲۹۹ طبع المکتب الاسلامی، الموضہ ۸/۵۱۸ طبع المکتب الاسلامی۔

(۱) المصباح المیزان لمبارب ۵/۵۵۳ طبع مصر۔

(۲) فتح القدیر ۵/۵۵۵ طبع دار المعرفہ ۲/۷۔

(۳) سورۃ نساء ۲۹۔

(۴) تفسیر القرطبی ۵/۵۵۳۔

متحدہ غلط:

اجمائی حکم:

نک - ۱: ۵۵:

۳- تراشی میں اصل "تراشی بالقول" ہے، یعنی زبانی طور پر ایجاب قبول کے ذریعہ باہمی رضا مندی کا اظہار کیا جائے، اور کبھی ایک جانب سے قول ہوتا ہے اور دوسری جانب سے فعل، اور کبھی دونوں ہی جانب سے فعل ہوتا ہے جیسا کہ "عقد بالتعاظمی" میں ہوتا ہے^(۱)۔ اس کی تفصیل "عقد" کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

۲- لغت میں ارادہ کے معنی ہیں: چاہنا، طلب کرنا، مقابلاً اس کا مستعمل قصد و توجہ کے معنی میں ملتے ہیں، یہ رضا کے مقابلے میں عام ہے، اس سے کہ کوئی کبھی کسی چیز کا ارادہ بخوش کرتا ہے۔ اس صورت میں ارادہ و رضا دونوں جمع ہوتے ہیں اور کبھی کسی چیز کا ارادہ بول ماخوذ کرتا ہے، اس صورت میں صرف ارادہ پایا جاتا ہے، رضا نہیں^(۲)۔

تراشی بالقول حنفی اور مالکیہ کے نزدیک محض یہ بقیوں سے پورا ہو جاتا ہے، اور اس کے بعد عقد لازم اور خیار ختم ہو جاتا ہے^(۳)۔

ب- اختیار:

ثانیہ اور حنبلیہ کے نزدیک تراشی کی تکمیل اور عقد کے لزوم کے لئے عائدین کی جسمانی علاحدگی ضروری ہے، جب تک دونوں جسمانی طور پر علاحدہ نہ ہوں اس وقت تک دونوں کو خیار حاصل ہوگا^(۴) اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "الیہان بالخیار عالم بغير فراق"^(۵) (عائدین کو باہم علاحدگی سے قبل خیار حاصل ہے)۔

۳- اختیار کے معنی ہیں: ایک چیز کو چھوڑ دہری چیز کا انتخاب کرنا، اس کی اصل "خیر" ہے، اسی طرح "مختار" سے شخص کہتے ہیں جو وہ چیزوں میں بہتر کا ارادہ کرے خود یہ سستی حقیقی ہو یا اختیار کرے والا یہ سمجھتا ہو، کبھی یہ ہوتا ہے کہ قصد یکطرفہ طور پر ایک جانب متوجہ ہو جاتا ہے، کوئی دوسری مخالف سمت پیش نظر نہیں ہوتی، ایسی صورت میں ارادہ پایا جائے گا اختیار نہیں۔

حنفیہ اور مالکیہ نے حدیث میں "تفرق" کی تفسیر "قولی تفرق" سے کی ہے، (یعنی جب تک عائدین ایجاب بقیوں سے فارغ نہ ہوں، دونوں کو خیار حاصل ہے)^(۶)۔

اور کبھی یہی اپنی رضا مندی اور پسندیدگی کے بغیر کسی چیز کو اختیار کرتا ہے، یہ نیت اختیار ہی ہے، رضا کی نہیں، جیسا کہ فقہاء کہتے ہیں: "بختار اھوں الشوری" یعنی وہ شخص سے ملے شہ کا انتخاب کرے، اسی طرح شخص ایک چیز کو اختیار کرتا ہے وہ اس سے پسند میں کرنا جیسا کہ حنفیہ کا نقطہ نظر ہے^(۷)۔

(۱) فتح القدیر ۵/۵۵۵، من مایدین ۲/۴۷، المدنی ۳/۳۲، حاشیہ لکھنؤ ۲/۲۲، اقلیہ ۳/۲۱۱، ۲۱۲، اقلیہ ۳/۵۳۔
(۲) تفسیر الآلوسی ۵/۱۶۵، اختصار تفسیل الفقار ۲/۵۵، تبیین الفتاویٰ منوعہ ۳/۳۳، اشرار تفسیر للہ رد ۳/۳۳، تفسیر القریطی ۵/۱۵۳۔
(۳) نہایت لکھنؤ ۳/۳۳، اقلیہ ۲/۵۳، اقلیہ لابن قدامہ ۳/۵۶۳۔
(۴) حدیث ۴ الیہان بالخیار عالم بغير فراق۔۔۔ بخاری (صحیح) ۳/۲۸، طبع انتقادی، نور مسلم (۳/۳۳ طبع لکھنؤ) نے کی ہے لفظ بخاری کے ہیں۔
(۵) من مایدین ۲/۴۰، ۴۱، بقیۃ المسالك ۳/۱۳۳۔

(۱) انصباح بصر، تاج معروضی مادہ "رد"، الفروق فی الفہم ۱۱۸، کشف لاسر دہر دوی ۳/۱۵۰۳۔
(۲) الفروق فی الفہم ۱۱۸، کشف اصطلاحات الفنونہ القاموس المحیط مادہ "خیر"، کشف الاسرار للعلی دوی ۳/۱۵۰۳، ابن مایدین ۳/۳۳، بقیۃ الاحکام ۲/۲۸۹۔

تراضی ۵-۹

ب-بزل:

۷- "بزل" (ذائق) "جہ" (شجیدگی) کی ضد ہے۔ یعنی لفظوں سے مراد معنی مراد یا جائے جس کے لئے اس کو وضع نہ کیا گیا ہو، ورنہ طور استعارہ اس لفظ کا استعمال اس معنی میں درست ہو، جس سے نہ والا صیغہ متحد کا حکم تو اختیار سے نہ رہتا ہے، ثبوت حکم کا راہ نہیں کرتا، نہ اس کو پسند کرتا ہے، اسی بنا پر بزل کی حالت میں اس کے عطف و مالیہ بشر فقہاء کے نزدیک درست نہیں ہیں، البتہ بعض تعریفات میں اس کے ثبات ظہر ہوتے ہیں، مثلاً: کالج، مذاق اور رجعت (۱) (دیکھئے: "بزل" کی بحث)۔

ج-موسع یا تلحہ:

۸- "موسع یا تلحہ" کا مفہوم یہ ہے کہ عاقلین فہم کے خوف سے کسی وجہ سے صورت کسی عقد کے انعقاد کا مظاہرہ کریں، جبکہ فی الواقع دونوں میں سے کسی کا ارادہ عقد نہ ہو، تو یک دوسرے کے مطابق اس صورت میں عقد قاسد ہے، دوسری رائے باطل کی اور تیسری رائے جواری بھی ہے (۲)۔

اس بارے میں کچھ اختلاف و تفصیل ہے جو "موسع" اور "تلحہ" کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہے۔

د-تخریر:

۹- اس کے معنی ہیں کسی شخص کو دھوکہ اور خطرہ میں ڈالنا، مثلاً خریدار کے سامنے سامان خرید کی دترغیبی سماعت یا ان کی جانیں جو

اس کی تفصیل "تخریق" اور "خیار مجلس" کی اصطلاحات میں

مذکور ہے۔

۵- یہاں ایک قائل لحاظ بات یہ ہے کہ تراضی کو معاملات کے عقد میں بنیادی اہمیت حاصل ہے، اور یہاں بطل یا تعللی وغیرہ اس کے لئے وسیلہ اظہار کی حیثیت رکھتے ہیں، اس لئے مناسب ہے کہ رضا مندی پر علامات کرنے والی قبیحہ استیوہ سے پاک ہو، ورنہ تراضی میں صلہ سے گا، اس کی وجہ سے عقد کو نقصان پہنچے گا۔

تراضی میں خلل کے اسباب:

جن اسباب سے تراضی میں خلل پیدا ہوتا ہے ان میں سے چند

کا ذکر ذیل میں کیا جاتا ہے:

الف-اکراہ:

۶- "اکراہ" نام ہے: انسان کو جسمانی کے وسیع ایسے کام پر مجبور کرنے کا جو وہ نہ کرنا چاہتا ہو، ورنہ تراضی و ملاپنی جسمانی پر راضی ہو (۱)۔

اور چونکہ اکراہ کی صورت میں رضا مندی مفقود ہو جاتی ہے، اس لئے اکثر فقہاء کے نزدیک حالت اکراہ میں کیا گیا عقد قاسد و مماند ہے، یہ قائل فتنہ ہے بعض حنفیہ کی رائے میں اس کا حکم زوال اکراہ کے بعد مکروہ کی اجازت پر موقوف ہے (۲)۔

اس کی تفصیل "اکراہ" کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

(۱) من مایون ۳۷، المدون ۳۷، المعنی ۵۸، القیو ۳۷، ۳۶، ۳۳۔

(۲) البدیع ۵/۱۶۷، ۵/۱۷۷، اسکی الطالب ۲/۱۱۱، من مایون ۳۷، ۳۶، ۳۳، ۲۳۳، المعنی ۳۷، ۲۱۲، ۲۱۵، طبع بیس۔

(۱) کشف لاسرار مبردوی ۳/۱۵۰۳۔

(۲) مجلہ فاعکا مہکد لید دقہ (۱۰۰۶)، المدون ۱۳۷، معنی لکچر ۲۷، البدیع

تراوی ۱۰ تراویح، تریبص

فی الواقع اس کے اندر موجود نہ ہوں، اگر کوئی عائد ۱۰ ہرے عائد کو اس طرح کا دھوکہ دے "رکعت ثابت ہو جائے کہ بیچ میں نہیں فاحش (شدید نقص) ہو ہے" تو نقصان اٹھانے والے عائد کو بیچ متدنا اختیار ہے (۱۰) اس میں یہ تفصیل "نہیں" ہر "تحریر" کی اصطلاحات کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

تراویح

دیکھئے: "صلاۃ تراویح"۔

کچھ دیکھی سب ہیں جن کی بنا پر تراویح میں خلل آتا ہے، مثلاً خطی تبدیلیں، جہات و نسیاب و غیرہ۔ ایک کی تفصیل اس کی صلاحت کے تحت مذکور ہے۔

بحث کے مقامات:

۱۰- فقہاء نے تراویح کے تعلق سے دو دلیل مواضع پر مشکوک ہے: اثنا عشر عقد کے دلیل میں، و خصوصاً بیچ کی تعریف ہر اقالہ کے تحت، کی طرح ہر کی بحث میں جب زمین عقد کے بعد ہی مقررہ ہو جائے، اتفاق کر لیں یہ طے شدہ ہر میں ہی یا ریائی پر مشفق ہو جائے، جامع ہر صلاحت کے تحت، و رخصت کی بحث میں جب ۱۰ سال سے کم مدت میں بچہ کا ۱۰۰ چھوڑے۔ پر اتفاق کریں۔

باقی دو طرفہ یا ایک طرفہ تراویح کی تفصیل کا مقام "رضا" کی

صلاحت ہے۔



(۱) فقہاء کے یہاں "نہیں فاحش" کی مختلف تفسیرات ملی ہیں، حنفیہ نے نہیں فاحش کی عقد اور ماں تجارت میں بیسویں حصہ، جانوروں میں دسویں حصہ، زمین و غیرہ میں پانچواں حصہ بیان کیا ہے، ایک قول میں علی و علقم تیسرا حصہ و دوسرے قول میں پھنسا حصہ مقرر کیا گیا ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کی تحدید عرف و عادت سے کی جائے گی (مجلد الاحکام دفعہ (۱۶۵) انہی ۵۸۳، ۵۸۴ طبع ریاض)۔

(۲) عقد الاحکام دفعہ (۱۶۳، ۱۶۴) انہی ۵۸۳، ۵۸۴ طبع ریاض۔

ترجیح ۳-۵

امام ابوحنیفہ سے امام حسن بن زیاد کی روایت ہے کہ معذور شخص چارزار نو بیٹھ کر نماز پڑھے۔ اور رکوت کے وقت پناہیوں پاؤں چھ کر اس پر بیٹھ جائے۔

ثانیہ کا قول خبر ابوحنیفہ میں امام زکریا کا قول یہ ہے کہ اگر فرش کی عیت میں بیٹھے۔

مالکیہ کا ایک قول جس کو تاثیرین نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ معذور شخص تشہد کی بیعت میں بیٹھے (۱)۔

حارث ثعالبی کی مازہ جس کو قیام ثعالبی کی بھی قدرت نہ ہو اس کی نماز کی بقیہ تفصیلات کے لئے "صدقہ مریش" "عذر" اور "قیوم" کی اصطلاحات کی طرف رجوع یا جاسکتا ہے۔

ب- بلا عذر نماز فرض میں چارزار نو بیٹھنا:

۵- چارزار نو کی بیعت نماز فرض میں تشہد کی بیعت مسنونہ کے خلاف ہے۔

حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ بلا عذر چارزار نو بیٹھ کر نماز ہے، اس لئے کہ روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اپنے ساتھ "اے" کو مار میں چارزار نو بیٹھے ہوئے دیکھا تو اس سے منع فرمایا، بیٹھے نے کہا: یا جان! میں نے آپ کو بھی ایسا کرتے ہوئے دیکھا ہے، تو حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ میرے پاس میرا بوجھ نہیں اٹھائیتے (اس لئے مجھ پر ہوں)، "اور اے اس سے کہ روز نو کی نشست میں خشوع کی عیت زیادہ ہوتی ہے، اس سے یہ بیعت زیادہ بہتر ہے (۲)۔

نماز پر ہے، اس سے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت عمران بن حصینؓ سے ارشاد فرمایا: "صلّ قائماً فان لم تستطع فقاعد، فان لم تستطع فعلى حسب و في رواية فان لم تستطع فمستقباً" (۱) (کھڑے ہو کر نماز پڑھو، اگر یہ نہ ہو سکے تو بیٹھ کر پڑھو، اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو روٹ لیٹ کر پڑھو، اور ایک روایت میں ہے کہ اگر یہ نہ ہو سکے تو پیٹ لیٹ کر نماز پڑھو)۔
دوسری وجہ یہ ہے کہ حاجت کا حکم قدر حاجت ہے (۲)۔ اس لئے کہ فرماں خداوندی ہے: "لا يكلف الله مفسداً ولا وسعياً" (۳)
(اللہ کسی کو مفسد نہ بنائے، اس کی سادہ کے مطابق)۔

۴- اگر مصلیٰ کو بیٹھنے پر قدرت نہ ہو تو نشست کی بیعت یا ہوگی؟
اس میں علماء کا اختلاف ہے۔

مالکیہ کا مشہور قول، ثانیہ کا ایک قول، حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ معذور کے لئے نماز میں چارزار نو بیٹھنا حرج ہے، امام ابو یوسف کی بھی ایک روایت یہی ہے۔

امام ابوحنیفہ کی رائے جو امام محمد نے ان سے روایت کی ہے، اس جس کو بیعت سے منع قرار دیا ہے، یہ ہے کہ معذور کے لئے حسب بہت کسی بھی بیعت میں نماز شروع کرے کی اجازت ہے، اس لئے کہ بیماری کی وجہ سے رکات بھی ساتھ ہو جاتے ہیں، تو بیعت کا سقوط و بدرجہ وہی منس ہے۔

(۱) حدیث: "صل قائماً فان لم تستطع..." کی روایت بخاری (صحیح ۵۸۷۴ طبع انتخب) نے کی ہے اور حدیث "فان لم تستطع فمستقباً" کا گواہی میں ہے (فتح القدیر ۳۵۵/۱ طبع الامریہ سنہ ۱۴۸۸ھ)۔

(۲) محلی مع شرح الکبیر ۷۸، النہایہ شرح الہدایہ ۷۸۷/۲ اور اس کے بعد کے صفحات، روایت طحاہ میں در ۳۳۳، حلیۃ الصدوق ۳۰۶/۱ صحیح کردہ و درمرفق۔

(۳) ۳۸۶/۲۔

(۱) حلیۃ الصدوق ۳۰۷/۲ صحیح کردہ و درمرفق، حلیۃ الصدوق ۳۰۷/۲ صحیح کردہ عالم الکتاب، روایت طحاہ میں ۳۳۵، النہایہ ۳۰۶/۱، النہایہ شرح الہدایہ ۷۸۷/۲ طبع درمرفق، حلیۃ الصدوق ۳۰۶/۱ صحیح کردہ و درمرفق۔
(۲) جلیح ۲۱۵/۱ طبع جلیح، فتح القدیر ۳۵۵/۱ طبع الامریہ لاقتیا ۲۰۱۔

ترجیح ۶-۷

جالس۔ (۱) نبی کریم ﷺ کی وفات نہیں ہوئی یہاں تک کہ اس کی بہت سی نمازیں پڑھ کر ہوئی تھیں۔

۷۔ نماز نفل میں نشست کیسی ہوگی؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

مالکیہ اور حنبلیہ کا موقف، شافعیہ کا ایک قول، امام ابو یوسف اور امام محمد کی ایک روایت یہ ہے کہ بیٹھ کر نفل پڑھنے کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ چار رات بیٹھ کر عجمہ کہے اور قرأت کرے، پھر رکوں کے لئے یا عجدہ کے لئے پڑھ کر تہلیل کرے، اس فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ یہ تہلیل رکوں کے لئے ہوگی یا عجدہ کے لئے؟ یہ طریقہ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت انسؓ سے منقول ہے، اسی طرح حضرت ابن عباسؓ، عجلہ، عید بن مسعودؓ، ثوریؓ اور سحاقؓ رحمہم اللہ سے بھی یہ منقول ہے (۲)۔

ترقی نے امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی یہ رائے نقل کی ہے کہ متعلق کو حالت قرأت میں قعود ترجیح اور اعتناء کے درمیان اختیار ہے، امام ابو یوسف سے اعتناء کا قول منقول ہے، جس کو امام شوہر زادؒ نے اختیار کیا ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کی ماریہؓ عمر میں بالعموم حالت اعتناء میں ہوتی تھیں، ماریہؓ یہ ہے کہ اعتناء کی حالت میں اعتناء کی توجہ قبلہ کی طرف رہا، وہ ہوتی ہے۔

امام ذہبیؒ کی رائے یہ ہے کہ پوری نماز میں تشہد کی نشست اختیار کرے، اس رائے کو مریخی نے اختیار کیا ہے، نتیجہ بولٹیٹ کہتے ہیں کہ اسی پر مبنی ہے، اس لئے کہ نماز میں شرعاً یہی عزت معبودہ معروف

مالکیہ کی عمارت سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ "افشاء" کی نشست کو نماز میں مستحب قرار دیتے ہیں اور نماز کی سی بلکہ سنت کے عہد ترک کو کفر و کبتے ہیں۔

شافعیہ کے نزدیک قعود خیر و میں ترک کی نشست اور قعود والی میں افشاء کی نشست مسنون ہے۔

حنا بد قعود والی میں افشاء، اور قعود اخیرہ میں تو رک کی حدیث کے قائل ہیں (۱)۔

ابن عبد البر نے محدث دست شخص کے لئے نماز فرض میں چار راتوں کی نشست کے عدم جواز پر علماء کا اجماع نقل کیا ہے، ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں کہ ابن عبد البر کے کلام میں عدم جواز سے مراد شاید کہ بہت ہے (۲)۔

۸۔ نماز نفل میں چار رات تو بیٹھنا:

۶۔ قیوم پر قعود کے بارے میں نفل میں پڑھنا بالاتفاق درست ہے، البتہ قیوم افضل ہے، اس میں بھی کسی کا اختلاف نہیں ہے (۳)۔ اس سے کہ رہا، نبوی ہے: "من صلی قائماً فہو افضل ومن صلی قاعداً فہو نصف اجر القائم" (۴) (جو شخص کھڑا ہو کر نماز پڑھے تو افضل ہے، اور جو بیٹھ کر پڑھے اس کو کھڑے ہو کر پڑھنے والے کا نصف ثواب ملے گا)، حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں: "ابی السبی مکتبۃ لم یمت حتی کان کثیر من صلاتہ وھو

(۱) اشراح المیزان ۳۲۹ ص ۳۲۲، نہایت کتاب ۵۰۰ ص ۵۰۰، روضۃ الطالبین ۵۱۱ ص ۵۱۱، المدخل ۲۷ ص ۲۷، امسی مع اشراح الکبیر ۵۸۱ ص ۵۸۱۔

(۲) فتح الباری ۳۰۶ ص ۳۰۶، طبع استغنی۔

(۳) امسی مع اشراح الکبیر ۵۱۱ ص ۵۱۱، بدائع الصالح ۲۹۷ ص ۲۹۷، طبع الجمالی، نہایت کتاب ۵۱۱ ص ۵۱۱، اشراح المیزان ۵۸۱ ص ۵۸۱۔

(۴) حدیث: "من صلی قائماً فہو افضل ومن صلی قاعداً فہو نصف اجر القائم" (فتح ۵۸۱ ص ۵۸۱، طبع استغنی) نے کی ہے۔

(۱) حدیث: "لم یمت السبی ﷺ حتی کان کثیر من صلاتہ" کی روایت مسلم (۵۰۶ ص ۵۰۶، طبع سنن الحلی) نے کی ہے۔

(۲) امسی مع اشراح الکبیر ۵۸۰ ص ۵۸۰، روضۃ الطالبین ۲۳۵ ص ۲۳۵، بحر الباقی ۶۸ ص ۶۸، اشراح المیزان ۵۸۱ ص ۵۸۱۔

ترتیب ۸، ترتیب ۱-۲

ہے، شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ متعلق افہام کی نشست اختیار کرے^(۱)۔

ترتیب

تعریف:

۱- لغت میں ترتیب کے معنی ہیں: چیز کو اس کے درجے میں رکھنا۔
اصطلاح میں اس کے معنی ہیں: بہت سی چیزوں کو اس طور پر
رکھنا کہ اس پر ایک کا اطلاق ہو سکے، جبکہ ہر وہ نام یک دہرے
سے مقدم ہو۔^(۲)

متعلقہ الفاظ:

تتابع و موالات:

۲- "تتابع" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: تتابعت الاشياء
والامطار والامور یعنی مختلف چیزیں، بارش اور موسم کے بعد
ایک دوسرے اس طرح ہوئے کہ ان کا سلسلہ میں رکھا۔
فقہاء نے "تتابع في الصوم" کی تفسیر یہ کی ہے کہ "وہی
روزے کے دنوں میں روزہ نہ چھوڑے"^(۳)۔

اس لحاظ سے "تتابع" اور موالات دونوں ہم معنی ہیں، فقہاء
"تتابع" کا استعمال عموماً "تکلیف" اور "کفارہ صوم" وغیرہ کے سہارے کرتے
ہیں، "موالات" کا استعمال "شخص، تیمم، غسل" کے ذریعہ طہارت



(۱) متن لغہ، اشعار و لغات للبحر جانی، اردو، "رب"، شاب، مطبوعات اہل

۲/۵۲۷، ۵۲۸، دستور العلماء، ۲۸۵۔

(۲) متن لغہ، تاج الفروس، اردو، "تتابع"، تفسیر الطبری، ۵۶/۹، روح المعانی

۵/۱۱۵، البحر المحرر، ۲۳۱/۱، اقلیہ، ۳۲/۳، اہل، ۳۶۵۔

(۳) بحر الرائق، ۲/۶۸، ۶۹، رد المحتار، ۲۳۵۔

(۲) حدیث ماثری: "كان النبي ﷺ يكتفي في حجري وأنا حائض لم
يقراء بقرآن" کی روایت بخاری (صحیح، ۲۰۱/۱ طبع استقصیٰ) نے کی ہے۔

ترتیب ۳-۴

حاصل کرنے کی بحث میں رہتے ہیں۔

الف۔ عضو میں ترتیب:

۳۔ اعمال عضو میں ترتیب ثانویہ۔ درحقیقت کے نزدیک فرض ہے، اس لئے کہ آیت کریمہ میں اس کا ترتیب کے ساتھ یہ ہے، رشاد ماری تعالیٰ ہے: "اِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسُوا وُجُوهَكُمْ وَ اَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ" (۱) (جب تم نماز کو اٹھو تو اپنے چہروں اور اپنے ہاتھوں کو کسیوں سمیت دھویا کرو اور اپنے سروں پر مسح کر لیا کرو اور اپنے پیروں کو کعبین سمیت (دھویا کرو)) اس لئے کہ دھونے والے اعضاء (ہاتھ اور پاؤں) کے درمیان مسح کئے جانے والے عضو یعنی سر کا ذریعہ ایک ایسا قرار ہے جو ترتیب پر دلالت کرتا ہے، یہ تکہ عرب نگار کو ایک دوسرے سے کسی قاعدے ہی کے تحت امگ کرتے ہیں اور وہ قاعدہ یہاں ترتیب ہے (۲)۔

حنفیہ اور مالکیہ (۳) اعضاء عضو میں ترتیب کے وجوب کے قائل نہیں ہیں، بلکہ ان کے نزدیک ترتیب سنت ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اعضاء کے دھونے کا حکم فرمایا، اور اعضاء کا ایک دوسرے پر عطف "و" جمع سے یا، جس کا مقتضی ترتیب میں ہے۔

حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "لما ابالي بادي اعصابي بدانت" (۴) (مجھے کوئی پرواہ نہیں کہ میں کس عضو سے آغاز کروں)۔

ترتیب ہمیشہ مختلف اعضاء کے درمیان ہوتی ہے، میں سر دو اعضاء ایک ہی عضو کے حکم میں ہوں تو ترتیب واجب نہیں، یہی

ترتیب، تالیف، رسالات میں فرق یہ ہے کہ ترتیب میں رسالات کے درمیان تقدم و تاخر کا رشتہ ہوتا ہے، جب تالیف رسالات میں یہ بات نہیں ہوتی۔

دوسرے فرق یہ ہے کہ تالیف رسالات میں عدم انقطاع عدم توقف کی شرط ہے، ترتیب کے لئے نقصان دہ ہے، جب ترتیب میں یہ شرط نہیں ہے (۱)۔

جمہل حکم:

۳۔ ترتیب شیئ مختلفہ کے درمیان ہوتی ہے، مثلاً اعضاء عضو اور جہات ثلاثہ، میں سر مکمل یک ہو، اس میں تعدد نہ ہو، ترتیب کا کوئی مطلب نہیں، جیسا کہ روشنی کتب میں، یہی وجہ ہے کہ مسلسل میں ترتیب واجب نہیں ہے، اس لئے کہ وہ ایک ہی فرض ہے جو پورے بدن سے متعلق ہے، جس میں تمام اعضاء نہ ہوں، اسی طرح یک رکوع اور یک جہدہ میں بھی ترتیب کی ضرورت نہیں ہے، بدلتہ سر رکوع اور جہدہ دونوں جمع ہو جائیں تو ترتیب کا اثر ظاہر ہوگا (۲)۔

فقہاء نے عبادات کے مباحث مثلاً طہارت، ارکان نماز، مناسک حج، کفارہ، نذر، رکعات، یمن وغیرہ کے تحت ترتیب کی اہمیت و حکم پر روشنی ڈالی ہے، جس میں بعض عبادات میں ترتیب کی فرضیت پر فقہاء کا اتفاق ہے، مثلاً ارکان نماز، قیام، رکوع اور سجود کے درمیان ترتیب بالاتفاق فرض ہے، ورنہ بعض میں اختلاف ہے جس کا اثر درج ذیل ہے:

- (۱) سورہ مائدہ ۶۔
- (۲) اقلیولی ۵۰، الحنفی لابن قدامہ ۳۷۔
- (۳) من طایبہ ۸۳، جوہر لاکیل ۱۶۸۔
- (۴) من طایبہ ۸۳، الدسولی ۹۹۔

- (۱) سہدہ جمع، ابن طایبہ ۸۳، جوہر لاکیل ۵۵، الحنفی ۳۹۔
- (۲) المغربی القواعد ۲۷۷۔

ترتیب ۷-۱۳، ترتیل

میں ۱۰ یا ۱۱ کی ترتیب کا تذکرہ کتب فقہ میں ال کے ابواب کے تحت ملتا ہے۔ اس کی تفصیل ان کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہے۔

۹- کنارات میں ترتیب:

۱۳- ایسا مذہب وغیرہ کے کنارات کے مابین ترتیب کی بحث فقہاء نے "باب اللغارة" میں کی ہے۔

ان مسائل کی تفصیلات کے لئے اس کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

غ- جنازوں میں ترتیب:

۷- جب ایک سے زیادہ جنازے جمع ہو جائیں تو ترتیب تمام کی جائے گی، اگر مردوں، عورتوں اور بچوں کے جنازے جمع ہو جائیں تو ہم سے متصل اولامردوں کے جنازے رکھے جائیں گے پھر بچوں کے اور س کے بعد عورتوں کے جنازے رکھے جائیں گے، یہی ترتیب اس وقت بھی ہوں جب ایک ہی قبر میں مردوں کے قبور کی نوبت آئے فقہاء نے اس مسئلہ کی تفصیل "باب الجنازہ" میں کی ہے۔

ب- حج میں ترتیب:

۸- حج میں ترتیب اور اس کو قصاص پہنچانے والی چیزوں کی تفصیل فقہاء نے کتاب حج میں کی ہے (دیکھئے "حرام")۔

ترتیل

ج- دیون میں ترتیب:

۹- دیون کی اولانگی میں ترتیب، یعنی دیون میں س، ین کی اولانگی مقدم ہے، اسی طرح حقوق الہاء سے متعلق دیون کی تفصیل فقہاء نے باب الزمان، باب الفقہ، باب الفقارہ وغیرہ میں ذکر کی ہے (دیکھئے "ین")۔

د- دائل اثبات:

۱۰- اثبات دعوی کے دلائل، اتر اور شہادت، قرآن وغیرہ کے درمیان ترتیب کا تذکرہ فقہاء کتاب الدعوی میں کرتے ہیں۔

ه- نکاح میں ترتیب:

۱۱- نکاح جن قصاص اور بے حقوق، مثلاً وراثت اور حضانت وغیرہ



ترجمہ دوم کی زبان میں اصل کلام کے بقدر بلا کسی کی پیشی کے
ہوتا ہے، جبکہ تیسری نسخی طویل اور لفظ کی غمی، لافوں پر مشتمل ہوتی ہے۔

ترجمہ قرآن کریم اور اس کی اقسام:

۳- شاطی کہتے ہیں کہ الفاظ کے معنی پر لاف کے ساتھ سے عربی
زبان کی دو جہتیں ہیں:

۱- ایک جہت یہ ہے کہ الفاظ و عبارت مطلق (بغیر سی قید
کے) ہوں اور معانی متعلقہ پر لاف کرتیں، کسی بھی زبان کی یہی اصل
لافات ہے۔

۲- دوسری جہت یہ ہے کہ الفاظ و عبارت کچھ قید کے ساتھ
ہوں اور ایلی معانی پر لاف کرتیں، یہ بھی لافات ہے۔

پہلی جہت وہ ہے جس میں تمام زبانیں مشتمل ہیں، گفتگو کا
آخری مقصود یہی ہوتا ہے، اس میں کسی قوم کی تخصیص نہیں ہے، اس
لئے کہ فی الواقع اگر زب سے کوئی فعل مثلاً قیام صادر ہوا ہے اور کسی
زبان و لاف اس کی خبر اپنی زبان میں دینا چاہتا ہے تو اس کی خبر کسی بھی
زبان میں آسانی ہی جاسکتی ہے۔ اس جہت کے مطابق عبد ماضی
کے غیر عربی قوموں کے قول کو عربی زبان میں نقل کرنا ممکن ہے، یہی
طرح عربوں کے قول اور واقعات مجھی زبان میں منتقل کئے جاسکتے
ہیں، اس میں کوئی اشکال نہیں۔

جہاں تک دوسری جہت کا تعلق ہے تو اس کی مکمل رعایت
اخبار و واقعات کے بیان میں صرف عربی زبان کے ساتھ خاص ہے،
اس لئے کہ اس جہت میں خبر بیان کے سے ہی چیز میں کا تقاضا کرتی
ہے، مثلاً: مجھے (خبر) ہے، (خبر عنہ) جس کے بارے میں خبر دی
جائے، (خبر بہ) جس کی خبر دی جائے، سیاق کلام اور مقتضائے حال،
خو، خبر اور نوعیت اسلوب مثلاً: ایضاً، (خبر کرنا)، خفاء (بہم)،

ترجمہ

تعریف:

۱- ترجمہ ترجمہ کا مصدر ہے جو کہ ہے: "ترجمہ کلامہ"
اس نے اس کی دقت و ضح کی "ترجمہ کلامہ غیرہ" اس نے
دوسرے کے کلام کا ترجمہ کیا ہے "الترجمان" الترجمان۔
الترجمان بھی ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں لفظ "ترجمہ" ہی دوسرے معنی میں استعمال
ہوتا ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:
تفسیر:

۲- "تفسیر" "فسر" کا مصدر ہے، لغت میں اس کے معنی
بیان، اشف و ظہار کے ہیں (۳)۔

شریعت میں تفسیر کا معنی ہے: ہی آیت کے معنی و مفہوم، احوال
و واقعات و حسب زمل کی عام فہم زبان میں وضاحت کرنا یا قرآنی
آیت کے علاوہ دوسری چیز کے معنی و مفہوم کو، ضح کرنا (۴)۔

(۱) الصحاح لمیر، ص ۱۵۳، متن لفظ "ترجم"، کتاب القامع
۳۵۳۶۔

(۲) کتاب القامع ۳۵۳۶، طبع عالم الکتب۔

(۳) الصحاح، متن لفظ، الصحاح فی اللغة و العلوم لفظ "فسر"۔

(۴) الترمذی، مستدرک علماء لفظ "تفسیر"۔

یجاز (ختصار) اور اظہار (طول) وغیرہ سے تعلق کئی ذیلی چیزیں ملحوظ ہوتی ہیں۔

مثلاً عام حالات میں جب ترجمہ عنہ کے بجائے خود ترجمہ کی طرف مخاطب کی توجہ مرکوز رہتی ہو تو "میں گئے" "قدم دیدہ" (زید کھڑا ہو) "میں ترجمہ عنہ" (زید کی شخصیت) پر زور دینا ہوتا ہے۔ "میں گئے" "قدم دیدہ" کسی سوال کے جواب میں یا سوالیہ پس منظر میں دینا ہوگا: "اے زید! قدم" (بے شک زید کھڑا ہوا) اور جو شخص زید کے قیام کا منکر ہو اس کے جواب میں کہا جائے گا: "واللہ لی زید! قدم" جو شخص قیام زید پر اس کے قیام کی خبر کا متکثر ہو اس کو خبر اس طرح دی جائے گی: "قدم دیدہ" "قدم دیدہ" "قدم دیدہ" "قدم دیدہ" کے اعتبار پر زور دیتے ہوئے کہا جائے گا: "اسما قدم دیدہ"۔

پھر ترجمہ عنہ کی تعظیم و تہنیت کی صورت و نیت مقصد کلام اور مقتضائے حال وغیرہ بے شمار اعتبارات سے اس کی چند در چند قسمیں ہو سکتی ہیں، جو سب کی سب زید کے بارے میں قیام کی خبر دینے سے تعلق رکھتی ہیں۔

مذکورہ تمام تصرفات جن کی بنا پر ایک ہی کلام (جہاں) کے معنی (مفہوم) میں تبدیلیاں رونما ہوتی ہیں، کلام میں مقصود اصلی نہیں ہیں، بلکہ یہ کلام کو مکمل کرنے والی اور پورا کرنے والی ہوتی ہیں، جس شخص کو اس نوع پر دسترس حاصل ہو، اس کے کلام میں خاص خوبی پیدا ہو جاتی ہے، بشرطیکہ کوئی غیر ماہر لفظ کلام میں نہ جو نہ ہو۔ (عام لوگوں کی) عبارتوں میں اور بہت سے قرآنی مقامات میں جو توجہ نظر آتا ہے وہ اسی قسم ثانی کا اثر ہے، اس لئے کہ ایک ہی واقعہ قرآن کی ایک سورت میں ایک طرح بیان ہوا ہے، اور دوسری سورت میں دوسرے طور پر، دوسری میں تیسرے طور پر قرآنی خبر اس میں تکرار کا رنگ بھی یہی قسم ثانی ہے، نہ کہ قسم اول، الا یہ کہ خبر کی بعض تفصیلات

سے ایک مقام پر خلوت برتا گیا اور دوسرے مقام پر اس کی صراحت کرائی گئی (تو یہ تکرار نہیں بلکہ ایک ہی خبر کا وہ حصوں میں تذکرہ ہے) اور اس کا سبب بھی مقتضائے حال اور مقتضائے وقت کی رعایت ہے، اس لئے کہ "وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُسْمِعًا" (اور آپ کا پروردگار جو لئے دہلا نہیں)۔

مذکورہ تفصیل کی روشنی میں نوع ثانی کی مکمل رعایت کرتے ہوئے ہی بھی عربی کلام کا ترجمہ دوسری زبان میں بالکل ممکن نہیں، چہ جائزہ آن کا ترجمہ، اور غیر عربی زبانوں میں اس کو منتقل کرنے کا معاملہ، اس آراء زبانوں میں اس اعتبار سے مکمل مساوات فرض کر لی جائے، اور نوع ثانی کی مذکورہ تمام تنوعات کے لحاظ سے کوئی زبان عربی زبان کے ہم پلہ ہو جائے تو ایک زبان کا دوسری زبان میں ترجمہ ناممکن ہوگا، مگر اس درجہ کی برابری کافی الواقع ثابت کرنا بہت مشکل ہے، مناطقہ متقدمین اور اس کے جبر کا رہنما قرآن کے یہاں اس قسم کے اشارات جا بجا ملتے ہیں، مگر وہاں کافی درجہ تسلی پیش ہیں۔

ابن قتیبہ نے ترجمہ قرآن کے امکان کی نفی کر دی ہے، یعنی نوع ثانی کے لحاظ سے، البتہ نوع اول کے لحاظ سے ترجمہ ممکن ہے، اور نوع اول ہی کے لحاظ سے عوام کے لئے جو ترجمہ سمجھنے کی بطور خود صلاحیت نہ رکھتے ہوں قرآن کی تفسیر و توحیح کو درست قرار دیا گیا ہے، اس پر تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے، اور یہ اتفاق ایک مضبوط دلیل ہے کہ معنی اصلی کے لحاظ سے قرآن کا ترجمہ دوسری زبان میں درست ہے (۲)۔

۴۔ اس تقسیم کے علاوہ ترجمہ کی ایک تقسیم اور ہے جس کے لحاظ سے ترجمہ کی دو قسمیں ہیں:

(۱) سورہ صافات ۳۳۔
(۲) المواقف ۶۶، ۶۸۔

عادت بنانا بہر صورت ممنوع ہے^(۱)۔

ج- حالت حدیث میں ترجمہ قرآن چھونا، ٹھنا اور پڑھنا:

۷- خبیثہ کا قول اصح یہ ہے کہ حائضہ کے قرأت کے بارے سے قرآن پڑھنا اور چھونا ناجائز ہے، اگرچہ وہ غیر عربی میں لکھا ہو ہو بعض خبیثہ جواز کے قائل ہیں، ابن عابدین نے ”المحرر“ سے نقل کیا ہے کہ جواز کا قول قیاس سے زیادہ قریب ہے، اور ممانعت کا قول تعظیم قرآن سے زیادہ مناسب رکھتا ہے، اور اصح قول ممانعت کا ہے^(۲)۔

مالکیہ کے قول سے متبادر ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک کتب تفسیر کو طلاق چھونا جائز ہے، تفسیر کی کتاب میں کم ہوں یا زیادہ، اس لئے کہ اس پر مصحف کا طلاق نہیں ہوتا، ورنہ اس کے قرآن کا احترام ثابت ہے، حنابلہ نے بھی اس رائے کی صراحت کی ہے^(۳)۔

شافعیہ کی رائے میں اگر تفسیر کا حدیث قرآن سے کم ہو تو تفسیر کو چھونا اور اٹھانا حرام ہے، اسی طرح اگر تفسیر قرآن دونوں برابر ہوں تو بھی قول اصح کے مطابق یہی حکم ہے، البتہ اگر تفسیر کا حدیث زیادہ ہو تو اس کو چھونا اور اٹھانا جائز ہے، ایک روایت اس صورت میں بھی حرمت کی ہے، اس لئے کہ اس سے تعظیم قرآن میں خلل آئے گا^(۴)، ترجمہ بھی تفسیر ہی کے حکم میں ہے۔

امام ابو یوسف و امام محمد کی رائے یہ ہے کہ مصلیٰ اگر عربی الفاظ کی بہتر و سنگی پر تاور ہو تو غیر عربی میں قرأت کرنا جائز نہیں، اور اگر چھپی طرح و سنگی نہ رسنا ہو تو غیر عربی میں قرأت جائز ہے، صحیح قول کے مطابق امام ابو حنیفہ نے بھی صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا، اس لئے کہ صاحبین کے دلائل زیادہ مضبوط ہیں، صاحبین کا استدلال یہ ہے کہ نماز میں حکم قرأت قرآن کا ہے، نہ قرآن نام ہے؛ خاص اسلوب میں اتارے گئے ان عربی الفاظ کا جو مصاحف میں نسخے ہوئے ہیں، ورنہ ہم تک توہم کے ساتھ متقول ہوئے ہیں، اور عجیب ترجمہ قرآن کا طلاق محض مجاز ہے، اس لئے اس سے ہم قرآن کی غی کرنا درست ہے^(۱)۔

امام ابو حنیفہ کا مشہور قول یہ ہے کہ عربی کی طرح فارسی میں بھی قرأت جائز ہے، جبکہ غلطی ترجمہ ممکن ہو تو وہ عربی میں اچھی طرح قرأت رسنا ہو یا نہ رسنا ہو، قرأت بہر حال واجب ہے، اس لئے کہ فارسی کو عربی کا قائم مقام مانا گیا ہے، اس بنا پر نہیں کہ یہ حقیقت میں قرآن ہے بلکہ اس وقت یہ ان کے نزدیک رخصت کے درجے میں آتا ہے، البتہ اگر عربی پر اچھی طرح تاور ہو تو فارسی میں قرأت کرنا باعث گناہ ہے، اس لئے کہ یہ سنت متوارثہ کے خلاف ہے^(۲)، امام ابو حنیفہ نے بعد میں صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا، جیسا کہ اوپر گذرا، پھر امام ابو حنیفہ کے قول مرجوعہ کے مطابق فارسی میں قرأت کا جواز صرف اس شخص کے لئے ہے جس پر قرآن کے ساتھ کھواڑ کرنے کا الزام نہ ہو، اسی طرح عجیب زبان میں قرأت قرآن کی اس نے عادت نہ بنائی ہو، عجیب زبان میں قرأت کی

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۶۱، ۲۶۲ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۵۱، ۲۵۲ طبع المصاحف ج ۱ ص ۱۱۲۔

(۳) مواہب الجلیل ج ۱ ص ۵۵، المغنی ج ۱ ص ۳۸، کشاف القناع ج ۱ ص ۳۵، صحیح الفروع

للشعری ج ۱ ص ۳۰۸ طبع مطبعہ المصاب

(۴) اقلیوی ج ۱ ص ۵۷، روضة الطالبین ج ۱ ص ۸۰۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۵۱، ۲۵۲ طبع المصاحف ج ۱ ص ۱۱۲۔

(۲) التہذیب ج ۱ ص ۳۷ طبع مکتبۃ الملبانی لکھنؤ، طبع المصاحف ج ۱ ص ۱۱۲ طبع دار الکتاب

العربی، ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۶۱، ۲۶۲۔

د- ترجمہ و ن:

۸- اگر کوئی فارسی یا دوسری غیر عربی زبان میں "ان" دے تو حنفیہ اور حنبلیہ کا قول صحیح یہ ہے کہ یہ درست نہیں، اگرچہ اس کا "ان" ہوا معلوم ہو رہا ہو، مالکیہ کے کلام سے بھی یہی متبادر ہوتا ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک "ان" کے "ن" لفظ شریعت میں شرطیں (۲)۔

شافعیہ نے تفصیل کی ہے کہ اگر اذان جماعت کے لئے دی جائے، اور جماعت میں کوئی ایسا شخص موجود ہو جو عربی میں اچھی طرح "ان" دینے پر قادر ہو تو غیر عربی میں اذان درست نہیں اور اگر عربی میں اچھی طرح نہ دے سکتا ہو تو درست ہے (۳)۔

۹- تکبیر، تشہد، خطبہ، جمعہ اور اذکار نماز کا ترجمہ:

۹- امام ابوحنیفہ نماز کے لئے غیر عربی میں تکبیر کہنے کو مطلقاً جائز کہتے ہیں، ثناء و دعائی پر قادر ہو یا نہ ہو، اس کا استدلال آیت "یل سے ہے: "و ذکر اسم ربہ فصلی" (۴) "اور اپنے پروردگار کا نام پکارتا اور نماز پر حثارتا"، اسی طرح انہوں نے ہجر کے اسلام پہ بھی قیاس یا ہے (کہ کافر کسی بھی زبان میں اسلام لائے جاتا ہے) (۵)۔

امام ابو یوسف اور امام محمد نے عربی پر قادر نہ ہونے کی شرط لگائی ہے۔

یہی اختلاف خطبہ اور اذکار نماز میں بھی ہے، اگر کوئی شخص ہیئت نماز فارسی زبان میں تسبیح، یا ثناء یا تہلیل یا تشہد یا اوردہ پر اچھے تو امام ابوحنیفہ کے یہاں علی الاطلاق درست ہے، اور امام

ابو یوسف اور امام محمد کے یہاں عجز کی شرط ہے۔

ابن عابدین نے شرح طحاوی سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص فارسی میں تکبیر کہے یا "ان" کے بجائے تشہید کہے یا بوقت حرام فارسی یا کسی دوسری زبان میں تشہید کہے تو چاہے عربی اچھی طرح دہرے سلتا ہو یا نہیں امام صاحب اور صاحبین کے نزدیک یہ جائز ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ تکبیر اور اذکار نماز کے علی الاطلاق جواز کے بارے میں صاحبین نے امام صاحب کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا، جیسے کہ امام ابوحنیفہ نے بھی زبان میں قرأت کے عدم جواز کے سلسلے میں عجز کی صورت کا استثناء کر کے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا (۱)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر عربی میں تکبیر پر قدرت نہ ہو تو تکبیر مانتا ہو جائے گی، مگر دوسری زبان میں اس کی ادائیگی درست نہیں ہے، بلکہ اس کی نیت کر لینا کافی ہے، جیسا کہ کوٹنگے کے لئے حکم ہے، اگر عاتر شخص دوسری زبان کا مترادف لفظ اس کی جگہ ادا کرے تو اس کی ساری باطل نہ ہوگی، اس کو بھی زبان میں دعا کے مسئلے پر قیاس کیا گیا ہے کہ عربی پر قادر شخص بھی اگر کسی زبان میں دعا کر لے تو اس کی دعا باطل نہیں ہوگی۔

قاضی عیاض کے بعض شیوخ کا خیال یہ ہے کہ تکبیر غیر عربی میں درست ہے، لیکن خطبہ غیر عربی میں ان کے نزدیک درست نہیں، اگرچہ پوری جماعت سمجھتی ہو، "اور وہ لوگ عربی نہ جانتے ہوں" اور ان میں کوئی ایسا شخص موجود نہ ہو جو عربی زبان میں حسن و خوبی خطبہ دے سکے تو ان پر حمله لازم نہیں ہے (۲)۔

شافعیہ اور حنبلیہ کی رائے میں اگر عربی پر قدرت نہ ہو تو بھی زبان

(۱) ابن عابدین ۲۵۶/۱، کشاف ص ۱۷۷۔

(۲) جامعہ للدرستی ۱۹۱۔

(۳) مجموعہ ۱۲۹۔

(۴) سورۃ اہل ۱۵۔

(۵) ابن عابدین ۲۶۵/۲، ۲۶۶/۲، ۲۶۷/۲، مجموعہ ۳۰۱۔

(۱) ابن عابدین ۲۵۶/۱، ۲۵۷/۱، ۲۵۸/۱۔

(۲) مواہب اللکلیل ۵۱۵، جامعہ الدرستی ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵۔

دوم: غیر عربی میں طلاق دینا:

۱۴- حنفیہ، شافعیہ و حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ عجمی شخص اگر عجمی زبان میں صریح طلاق دے تو طلاق ہو جائے گی، اور اگر نہانی طلاق دے تو بغیر نیت کے طلاق قیح نہ ہوگی، البتہ ان فقہاء کے درمیان اس باب میں اختلاف ہے کہ کون سے عجمی الفاظ صریح طلاق کے ہیں اور کون سے نہ ہیں؟ فقہائے احناف نے یہ کچھ الفاظ طلاق قرار دے کر ”کتاب الطلاق“ میں کیا ہے (۱)۔

مالتیہ کی رائے یہ ہے کہ جو شخص عجمی زبان میں طلاق دے اس کے حق میں لازم ہے کہ اس زبان کے وقت کار و عامل اشخاص اس طلاق کی گواہی دیں، ابن ماجہ کہتے ہیں کہ ابوہریرہؓ کا کہنا ہے کہ مذکورہ رائے سے مستفاد ہوتا ہے کہ ترجمانی کے لئے کم از کم دو عامل اشخاص کا ہونا ضروری ہے (۲)۔

نیز ”طلاق“ کی اصطلاح دیکھی جاسکتی ہے۔

۱- قضاء میں ترجمانی:

۱۵- جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ قاضی کے لئے ”مترجم“ رکنا جائز ہے (۳)، ایک سے زائد مترجم رکھنے کے بارے میں حنفیہ نے رائے اہم احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ ایک عامل شخص ہی کافی ہے، ابو بکر نے اسی کو اختیار کیا ہے اور ابن المذنبؒ بھی اسی کے قائل ہیں، ابن المذنبؒ حضرت ربیعہ بن ثابتؓ کی حدیث کے بارے میں کہتے

(۱) ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۹۴ ص ۶۳۲ الفتاویٰ الہندیہ طبع الامیر محمد علی دہلوی ص ۲۲۳ ص ۲۷۷ نہایت المحتاج ص ۲۸ ص ۲۸ روایت طحاہیین ص ۲۳ ص ۲۵ ص ۲۳۸ ص ۱۲۳ ص ۲۳۸

(۲) مواہب الجلیل ص ۳۳

(۳) ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۹۴ ص ۶۳۲ مواہب الجلیل ص ۱۱۱ شرح البیہقی ص ۲۰۲ روایت طحاہیین ص ۱۱۱ ص ۱۳۶ ص ۱۰۰ ص ۱۰۱ کتاب المحتاج ص ۵۲ ص ۵۲

ہیں: ”ان رسول اللہ ﷺ فہو ان یعلم کتاب یہود، قال فکنت اکتب لہ اذا کتب الیہم، وافرأ لہ اذا کتبوا“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے یہ کو یہودیوں کی تحریر دیکھنے کا حکم فرمایا، حضرت ربیعہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد جب یہودیوں کو خط لکھنے کی ضرورت پیش آتی تو میں لکھتا تھا اور سب وہ کوئی خدا حضور ﷺ کے پاس بھیجتے تھے تو میں پڑھتا تھا)۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ ترجمانی میں ان طرہات کی ضرورت نہیں ہے، اس لئے ایامات کی خبریں ہی طرح ایک ہی شخص کافی ہے۔ مالتیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر ترجمان قاضی کا بخواد رہے تو ایک عادل شخص کافی ہے اور اگر نہ ہو، اور یہ بلکہ فریقین میں سے کوئی فریق ساتھ لایا ہو یا قاضی نے اپنی بات پہنچانے کے سے طلب کر لیا ہو، تو ایک سے زائد ہونا ضروری ہے، اس سے کہ اس وقت یہ شامہ کے درجے میں ہے، ایک قول یہ ہے کہ تعدد بخواد رہے کی صورت میں بھی ضروری ہے (۲)۔

ثانیہ کا نقطہ نظر ”رہنا بلد کا مذہب یہ ہے کہ ترجمان شہادت ہے، اس لئے کہ ترجمان بھی شہادت میں سے متعلق محلی امور اور ایسی باتیں پہنچاتا ہے جن سے قاضی واقف نہیں ہوتا، اس لئے یہاں عدد و عدالت دونوں ضروری ہیں، اسی طرح ان تمام شرط کا لحاظ بھی ضروری ہے جو شہادت میں ملحوظ ہیں، اس طور پر اگر حق ایک مرد اور عورتوں سے ثابت ہوتا ہو تو ترجمان بھی ایک مرد اور عورتوں کی جانب سے قبول کیا جائے گا، ”رہن حقوق کے ثبات کے سے وہ مردوں کا ہونا ضروری ہے، اس کے ترجمان کے سے بھی وہ مرد ضروری ہیں، رہنا کے بارے میں ثانیہ کے یہاں وہ قوال ملتے ہیں:

(۱) حدیث ربیعہ بن ثابتؓ رحمہ اللہ فہو ان یعلم کتاب یہود ”ان وافرأ لہ اذا کتبوا“ (طبع المجلد ۵ ص ۱۷۷) نے کی ہے ترجمہ ”ہاں صریح“ ہے۔
(۲) شرح البیہقی ص ۲۰۲ مواہب الجلیل ص ۶۔

ترجیح، ترجیح ۱-۲

ایک یہ ہے کہ چار سز و معاملہ ہوں سے کم کافی نہیں، اور اقول یہ ہے کہ وہ کافی ہیں، بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ شافعیہ کے نزدیک، دوسری یقینی طور پر کافی ہیں (۱)۔

ترجیح

تعریف:

۱- لغت میں ترجیح کا معنی ہے: "ترتیب" یا "ان یا گنا یا ترتیب" کی دوسری کسی چیز میں آواز کو دہرانا (۱)۔

اصطلاح میں ترجیح کا مطلب ہے کہ مؤذن اذان کی دونوں شہادتوں کو پہلے نہایت بلکل آواز میں کہے، جس کو حاضرین سن سکیں، پھر دوبارہ اس کو بلند آواز میں کہے (۲)۔

ترجیح

دیکھئے: "تعارض"۔

متعلقہ الفاظ:

تجوید:

۲- "تجوید" کا لغوی معنی ہے: ایک بار کے بعد دوبارہ اظہار دینا۔

اور اصطلاحی معنی ہے: فجر کی "ان" میں "حی علی الصلاۃ" اور "حی علی الصلاۃ" کے بعد یا بعض فقہاء کے مطابق اذان کے بعد اور اکامت سے قبل دوبارہ "الصلاۃ خیر من النوم" کہنا (۳)۔

تجوید اور ترجیح بمعنی اول کے درمیان فرق یہ ہے کہ تجوید اذان فجر میں "حی علی الصلاۃ" اور "حی علی الصلاۃ" کے



(۱) لسان العرب مادة "رجح"۔

(۲) حاشیہ من طبعین ۲۵۹/۸۔

(۳) الخلیفی ۹۲/۱، روحہ المکین ۱۹۹/۱، مجمع کردہ المکتب الاسلامی، قلیوبہ، مصر، ۱۳۸۸ھ۔

(۴) روحہ المکین ۳۶۱/۱، الخلیفی ۱۰۹/۱، ۱۰۸/۱، ۱۰۷/۱، کتاب الفرائض ۵۲/۱۔

ترتیب ۳

جد یا اذان کے بعد ہوتی ہے، جبکہ ترجیع ہے، ان میں شہادتین کی تکرار سے ہوتی ہے (۱)۔

جماد حکم:

۳- حنفیہ کا مسلک، حنا بدھ مذہب صحیح، رشیدی اور اسحاق کی رائے یہ ہے کہ اذان میں ترجیع نہیں ہے (۲)، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن ربیعہ کی حدیث میں ترجیع نہیں ہے حضور ﷺ نے ان سے فرمایا: ”ایہا حق اے اللہ، فقم مع ہلال فالق علیہ عارایت، فیوذن بہ، لہ انہدی صوتا منک، فقم مع ہلال، فجعلت القىہ علیہ ویوذن بہ“ (۳) (انشاء اللہ یہ (خواب) حق ہے، تم بدل کے ساتھ کھڑے ہو جاؤ، اور جو کچھ دیکھا ہے اس کو دلتے جاؤ، اور بدل ان الفاظ کے ساتھ اذان دیں، اس لئے کہ ان کی آواز تم سے بلند ہے، (حضرت عبداللہ بن ربیعہ فرماتے ہیں) چنانچہ میں بدل کے ساتھ کھڑا ہو گیا، اور ان کو بتانے لگا، اور وہ اذان دینے لگے۔

میں گروہوں ترجیع کر لے تو یا حکم ہے؟ امام احمد سے صریحت کی ہے کہ کوئی حرج نہیں، اس اختلاف کو انہوں نے مباح اختلافات میں شمار کیا ہے، اس خیم کہتے ہیں کہ مشائخ حنفیہ کی

(۱) حاشیہ الصوری ص ۲۲۳ تاریخ کردہ دارالمعرفۃ المجموع للروایۃ شیعہ محمد نجیب مسیحی سہ ماہی ۸۹، روح المعانی ص ۱۹۹۔

(۲) البرہانی ص ۹۰، البحر الرائق ص ۶۹، البانی فی شرح الہدایہ ص ۴۹ تاریخ کردہ دار الفکر المکی مع المشرح الکبیر ص ۱۶۱، الانصاف ص ۲۱۲ طبع بول ۳۷۳۔

(۳) حدیث ”عند اللہ ہی ذلک من غیر ترجیع“ کی روایت ابو داؤد اور (۳۳۸ ص ۳۳۸ طبع عزت عید دہلی) نے کی ہے بخاری نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے، جیسا کہ انیسویں ج ۱ (۱۹۷۷ء طبع شرکت المبادع ہند) میں ہے۔

عبادت سے خارج ہوتا ہے کہ ترجیع مباح ہے نہ سنت ہے نہ مکروہ، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے دونوں طرح کا ثبوت ملتا ہے، البتہ ”صحیح“ نے ”ملفوظ لا بد“ سے نقل کیا ہے کہ اس میں ترجیع مکروہ ہے، ان عابدین نے اس کو درست ٹھیک پر محسوس کیا ہے، کہ

مالیہ کی رائے ”رثانہ فیہ کا مذہب صحیح یہ ہے کہ اذان میں ترجیع مسنون ہے۔ اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے: ”ان الہی ﷻ القى علیہ التادیب ہو بنفسہ، فقال لہ: قل: اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمدا رسول اللہ، اشہد ان محمدا رسول اللہ، ثم قال: ارجع فامدد صوتک، ثم قال: قل: اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمدا رسول اللہ، اشہد ان محمدا رسول اللہ، الخ“ (۲) (نبی کریم ﷺ نے خود ان کو اذان کے کلمات سکھائے، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ کہو: اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمدا رسول اللہ، اشہد ان محمدا رسول اللہ، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: ”ہر اذان اور اپنی آواز بلند کرو، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ کہو: اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمدا رسول اللہ، اشہد ان محمدا رسول اللہ، اشہد ان محمدا رسول اللہ الخ)۔

ثانفیر کے یہاں ایک قول اور ملتا ہے جس کو فقہاء بڑا سامان نے

(۱) البحر الرائق و صحیح البخاری ص ۶۹، حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۹، اسمی مع المشرح الکبیر ص ۱۶۱۔

(۲) حدیث ابی داؤد کی روایت سنائی (۲۲ ص ۲۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ) سے ہے، ابن دقین البغدادی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (انیسویں ج ۱ ص ۲۰۰ طبع شرکت المبادع ہند)۔

ترجیع ۴-۵، ترجیل ۱

قل یہ ہے کہ ترجیع رکن ہے، اس کے بغیر ان درست نہ ہوگی،
قاضی حسین کہتے ہیں کہ پہلی نے امام ثانی سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی
ترجیع چھوڑ دے تو اذان صحیح نہ ہوگی (۱)۔

ترجیل

محل ترجیع:

۴- ترجیع کا محل دونوں شہادتوں کے بعد ہے، جیسا کہ حضرت
ابو حذہ و روایت حدیث کے حوالے سے پہچان رہا اس لئے شہیدان لا
إله إلا الله کی ترجیع اشہد ان محمد رسول الله سے قبل نہیں
ہوگی (۲)۔

ترجیع کی حکمت:

۵- ترجیع کی حکمت یہ ہے کہ انسان دونوں کلمات اخلاص میں غور
کرے، اس سے کہ نہیں، دونوں کلمات کی جہت انسان کو غور سے
نجات دہرہ میں دہرہ ملتا ہے، یہ ترجیع میں یہ راہ بھی پوشیدہ
ہے کہ آغاز اسلام میں یہ دونوں شہادتیں (شہادت دومیہ اور شہادت
رسالت) کمرہ درمختی تھیں، بعد میں ان کو قوت مثبت حاصل
ہوئی (۳)۔

تعریف:

اس ترجیل کا لغوی معنی ہے: بال میں کنگھی کرنا، اس کو صاف کرنا،
آراستہ کرنا، عرب میں جب کوئی آدمی چہرہ کو تھوڑتا اور کنگھی کرنا
ہے تو کہتے ہیں: "رحلته تر حجلہ" (اسی معنی میں تشیط و تسریح
بھی ہے)۔

ترجیحی ترجیل کا استعمال "تھیٹ" کے بالقابل خاص مانا جاتا
ہے، اس لئے کہ "تھیٹ" میں بالوں کے سنوارنے پر زیادہ زور ہوتا
ہے (۱)۔

اسی طرح تسریح کا ایک معنی ہے: کنگھی کرنے سے قبل بالوں کو
تھونکا اور لٹکایا، اس معنی کے لحاظ سے تسریح ترجیل سے مختلف اور
تشیط کی ضد ہے۔

اردی کہتے ہیں کہ "تسریح" کا معنی ہے: بال میں کنگھی کرنا
اور کنگھی کے بعد ریحہ ایک کو دہرے سے الگ کرنا، اس طرح معنی اس
کے لحاظ سے تسریح ترجیل سے مختلف ہے، مگر معنی ثانی کے لحاظ سے
مردف ہے (۲)۔

(۱) الکتابۃ لابن القیم لسان العرب، ناچ العربی، المصحح امیر مادیہ، ج ۵، ص ۵۹۹،
"تھیٹ"۔

(۲) لسان العرب مادیہ، "تسریح"، حاشیہ اسد علی منہ القرآن ۸/۳۳، ص ۳۳،
المطبعة المشرقیہ لاہور۔

(۱) حاشیہ صفحہ ۱۸، ۲۲۳، مجموعہ لغوی ۳۹، ۹۰، ۹۱، روحہ الطالبین ۱۹۹،
بمطبع مع شرح الکبیر ۱۶۱ ص ۱۶۱۔

(۲) حاشیہ صفحہ ۱۸، ۲۲۳، لسان العرب ۱۸، ۵۸، ص ۵۸،
(۳) حاشیہ صفحہ ۱۸، ۲۲۳، لسان العرب ۱۸، ۵۸، ص ۵۸،

ترجیل کا لفظ فقہاء کے یہاں بھی فقوی معنی ہی میں مستعمل

ہے۔

شرعی حکم:

۲- بال میں کنگھی کرنا اصلاً مستحب ہے (۲)، اس لئے کہ ابوداؤد نے حضرت ابوہریرہؓ سے مرفوعاً نقل کیا ہے: "من كان له شعر فليكز منه" (۳) (جس کے بال بوب اس کو چاہئے کہ ان کو اچھی طرح رکھے)۔

نیز رسول اللہ ﷺ کنگھا کرنے کو پسند فرماتے تھے، کبھی اپنے بالوں میں خود کنگھا کر لیتے تھے اور کبھی حضرت عائشہؓ کرتی تھیں، حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: "ان النبی ﷺ کان یصفی الی راسه وهو مجاور فی المسجد فا رجله وانا حائض" (۴) (نبی کریم ﷺ مسجد نبویؐ میں اعتکاف کی حالت میں میری جانب حجرہ کی طرف اپنا سر مبارک جھکا دیتے تھے، اور میں حالت حیض میں پ پ ﷺ کے بالوں میں کنگھا کرتی تھی)۔

اشخاص اور اوقات کے لحاظ سے ترجیل کا حکم بتاتا ہے، اس قسم کے بعض احوال کا ذکر درج ذیل میں ہے:

(۱) مطاب اولیٰ ایس ۱/ ۴۳، عمدة القاری ۲/ ۶۰۔

(۲) روضة اللہیین ص ۴۳۲، المجموع ۱/ ۲۹۳، فتح کردہ المکتبہ الاسلامیہ، انضی مع الشرح الکبیر ۱/ ۴۳، عمدة القاری ۲/ ۶۰، طبع لمیر پبلیک اوطار ۱/ ۶۶، طبع انضی، زاد المعاد ۱/ ۶۱، طبع مؤسسۃ الرسالہ، الخواکر الدروی ۲/ ۳۰۲، فتح کردہ روضی، انضی ۷/ ۶۸، ۲/ ۶۹، حاشیہ ابن عابدین ۵/ ۱۶۱، احادیث الطحاوی ص ۲۰۳۔

(۳) حدیث: "من كان له شعر فليكز منه" کی روایت ابو داؤد (۳۹۵) طبع عزت مجید (ماں) نے کی ہے ابن حجر نے فتح الباری میں اس کو صریحاً رد کیا ہے (۳۶۸) طبع انتقایی۔

(۴) حدیث: "کان یصفی الی راسه" کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۲۷۳) طبع انتقایی نے کی ہے۔

الف- مختلف کے لئے کنگھا کرنے کا حکم:

۳- جمہور متا، کے نزدیک مختلف کے لئے صرف وہ فعل مکروہ ہے جس کا کرنا مسجد میں مکروہ ہو، اس بنا پر اس کے لئے بال میں کنگھی کرنا جائز ہے، چونکہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، وذر ماتی ہیں: "کان النبی ﷺ یصفی الی راسه وهو مجاور فی المسجد، فا رجله وانا حائض" (۱) (نبی کریم ﷺ مسجد نبویؐ میں اعتکاف کی حالت میں میری جانب اپنا سر مبارک جھکا دیتے تھے، اور میں حالت حیض میں بوب کے با پ پ ﷺ کے بالوں میں کنگھی کرتی تھی)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ مختلف اگر مسجد سے باہر موجود کسی شخص کی طرف اپنا سر بڑھا دے اور باہر وہاں شخص اس کے سر میں کنگھی کر دے تو مضائقہ نہیں، گویا ان کے نزدیک اندرون مسجد کنگھی کرنا مکروہ ہے، اس لئے کہ کنگھی کرنے سے کچھ نہ کچھ بال ضرور گرتے ہیں، اور ان حضرات کے نزدیک مسجد کے اندر بال کا ٹن مکروہ ہے (۲)۔

تفصیل کے لئے "اعتکاف" کی صلا ح دیکھی جا سکتی ہے۔

ب- محرم کے کنگھا کرنے کا حکم:

۴- خفیہ محرم کے لئے کنگھی کے عدم جواز کے قائل ہیں، مالکیہ کی رائے بھی یہی ہے، مگر صرف اس صورت میں جبکہ کنگھی میں تیل کا

(۱) حدیث: "کان یصفی الی راسه" کی تخریج تقریباً ص ۲ میں گذری، نیز دیکھئے روضة اللہیین ص ۴۳۲، انضی مع الشرح الکبیر ص ۴۳، عمدة القاری شرح صحیح بخاری ۱/ ۱۳۲، طبع لمیر پبلیک الباری ص ۲۷۳، ۲/ ۶۷، طبع انتقایی۔

(۲) جوہر الاکلیل ۱/ ۱۵۹، الخریج ۲/ ۲۶۶، خطاب ص ۳۳۳، عدم البعد یا حکم المساجد ص ۷۰۔

ترجیل ۵-۶

استعمال ہو، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "الحاج الشعث النفل" (حاجی وہ ہے پرگندہ بال، ہر پرگندہ حال و ملا ہو)، شعث کا مصدب ہے کہ حاجی کے بال پرگندہ رہتے ہوں، وہ ان کو گنگھی، تیل، دھاپے والی چیز یا کسی اور طرح سے اس کو نہ بیٹھے (۲)۔
 مافیہ کے نزدیک حرم کے لئے گنگھا کرنا مکروہ ہے، اس لئے کہ اس میں بول کھڑے ہا مکاب بہت ہے (۳)۔

حنا بد کی رائے یہ ہے کہ حالت احرام میں گنگھی رنے میں مضائقہ نہیں، بشرطیکہ بال نہ ٹوٹے (۴) بین اگر حرم کو گنگھی سے بال ٹوٹنے کا یقین ہو تو اس کی خدمت میں سی فقہاء کا کوئی اختلاف نہیں ہے (۵)۔

اس کی تفصیل "احرام" میں ہے۔

چ-سوگ و لی عورت کے لئے گنگھا کرنے کا حکم:

۵- تمام فقہاء کے نزدیک سوگ و لی عورت کے لئے خوشبو یا زینت کی چیز کا کر گنگھی کرنا حرام ہے، البتہ اگر گنگھی میں زینت یا خوشبو کی چیز استعمال نہ کرے، بلکہ کوئی اور چیز استعمال کرے مثلاً پیر کی کاپی، وغیرہ جیسی چیز جو سر (بالوں) میں باقی نہیں رہتی تو مکیہ، مافیہ، مدنا بلکہ کے نزدیک اس کی اجازت ہے، اس لئے کہ حضرت ام سلمہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے

فرمایا: "لا تمسطنی بالطیب ولا بالحناء فإنه خصاب، قالت: قلت: بأي شيء أمشط؟ قال: بالسدر تغصین به داسک" (۱) (خوشبو یا مہندی سے گنگھی مت کر، اس سے کہ یہ خطاب ہے، حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں، میں نے عرض کیا: پھر اس چیز سے گنگھی کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: پیر کی کاپی پر سر پر لگاؤ)۔ جو ی کے پتے کی اجازت اس لئے بھی ہے کہ اس کا مقصد صفائی ستھرائی ہے خوشبو نہیں، حنفیہ سوگ و لی عورت کے لئے گنگھی کے دم جواز کے قائل ہیں، چاہے خوشبو استعمال نہ کرے، اس لئے کہ اس سے زینت بہر حال حاصل ہوتی ہے، البتہ اگر مضر ہو تو کشادہ دہانے والی گنگھی استعمال کرے، متصل مد نہ لے والی نہیں، صاحب "ابحار" نے سوگ و لی عورت کے ہٹے گنگھی کے جواز کے لئے مذکور کی صورت میں کشادہ دہانے والی گنگھی کی قید لگائی ہے (۲)۔

تفصیل "احرام" اور "اقتضا" کی اصطلاحات کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

گنگھا کرنے کا طریقہ:

۶- گنگھی کرنے میں دائیں سے آغاز کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ

(۱) حدیث ۳۰۰۰ لا تمسطنی بالطیب ولا بالحناء فإنه خصاب۔ "کی روایت ابوداؤد (۲۸/۴ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے، مہدائق المہمیل نے اس حدیث کو بعض روایت کے بھول ہوئے کی بنا پر معتبر قرار دیا ہے، تہذیب الامور (۶/۲۳۳ طبع المکتب)۔

(۲) الشرح المبرر ۶/۲۸۶، صاحب الجلیل ۵۵/۳ طبع لیبیا، لہذا یہ اقتراح ۳۳/۷، وصارح المائین ۳۰۸/۸، الکافی ۳۲۸/۳ طبع المکتب الاسلامی، اختیار ۲۳۶/۲، البتہ شرح المہدایہ ۸۰۵/۳ طبع دار الفکر، حاشیہ ابن ماجہ ۶/۲۷۷، تہذیب الامور (۶/۲۳۳ طبع المکتب) لہذا یہ فقہیہ ۱۰۷/۲۔

(۱) حدیث ۳۰۰۰ الحاج الشعث النفل کی روایت ترمذی (۲۲۵/۵ طبع المکتب) سے کی ہے، اس کی سند صحیفہ ہے (۱/۲۳۱ طبع المکتب)۔

(۲) لا تمسطنی الامور (۶/۲۳۳ طبع الجلیل) ۵۱۲۔
 (۳) شرح روش الفقہاء (۱۰/۵۱۰)، المجموع (۵۲/۷ طبع المکتب)۔
 (۴) کشف القناع (۲۳/۳)۔
 (۵) تلبیہ وغیرہ (۲/۳۳)، الشرح المبرر (۲/۵۵)، جوہر الجلیل (۱۸۹/۱)، شرح تہذیب الامور (۲/۲۰۷ طبع المکتب)۔

ترجیل ۷، ترجم ۱-۲

حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَعْجِبُهُ الْتِيَامُ فِي نَعْلِهِ وَتَرْجُلُهُ وَطُهُورُهُ، وَفِي شَفَةِ كَلْبِهِ" (۱) (بی کریم ﷺ کو جوتا پہننے، کنگھی رنے، وضو کرنے بلکہ۔ کام میں دھس سے غماز کرنا پسند تھا)۔

ترجم

کنگھی مانگہ کے ساتھ کرنا:

۷۔ بول میں مانگے کے ساتھ کنگھی کرنا اور تیل لگانا مسنون ہے (۲)۔ لہذا بہت زیادہ کنگھی کرنا اور اس کی مداومت کرنا مکروہ ہے، والا یہ کہ حاجت ہو اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن مغفلؓ کی حدیث ہے: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَهْيِي عَنِ التَّرْجُلِ إِلَّا غَبَا" (۳) (رسول اللہ ﷺ نے جڈ مانگہ کنگھی کرنے سے منع کیا ہے)۔

حمید بن عبدالرحمن انمیری نے بعض اصحاب نبی ﷺ سے نقل کیا ہے: "يَهْيِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَحْتَشِطَ أَحَدُهُمَا كُلَّ يَوْمٍ" (۴) (رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ہر روز کنگھی کرنے سے منع فرمایا)۔

تعریف:

۱۔ "رحم" رحمت سے ہے، اس کا معنی ہے: رقت، مہربانی، بخشش (۱)۔

ترجم کا معنی ہے: طلب رحمت اور دعائے رحمت کے معنی میں بھی آتا ہے، بولتے ہیں: "رَحِمَهُ اللَّهُ" اللہ اس پر رحم فرمائے، "وَرَحِمَتُ عَلَيْهِ" یعنی میں نے اس کو "رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ" کہا "وَرَحِمَ عَلَيْهِ" اس نے اس کو "رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ" کہا "وَرَحِمَ الْقَوْمَ" قوم نے ایک دوسرے کے ساتھ رحم و کرم کا برتاؤ کیا (۲)۔ فقہاء کے یہاں بھی یہ لفظ اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف ترغی:

۲۔ ترغی، ترغی سے ہے، یہ لفظ (مارغی) کی ضد ہے، ترغی کا

= (۱) (۳۰۰ طبع عزت عید دہاس) اور سنائی (۱۳۰۰ طبع المکتبۃ النجاشی) سے ہے، کی ہے ابن حجر نے اس کو بھی قرار دیا ہے (الفتح ۶۰۰ طبع مستقیب)، نیز دیکھئے المجموع للعوئی ۱/ ۲۹۳ تا ۲۹۴ طبع کردہ المکتبۃ المستقیب، کتاب الفتن ۱/ ۷۳ طبع عالم الکتب مطابعتی اسی ۱/ ۸۵ تا ۸۶ طبع کردہ المکتبۃ النجاشی، نیل الاوطار ۱/ ۱۳ طبع النجاشی، صغیرہ السنن للسنن ۱/ ۱۳۲، ۱۳۳۔

(۱) سورۃ بقرہ ۱۰۵۔

(۲) لسان العرب الجید، تاج المعرفۃ، اصطلاح فی اللغۃ، وعلوم ثمن اللغۃ، مختار اصطلاح لادۃ "رحم"، دستور اصطلاح لادۃ "ترغی، رحم"۔

(۳) ابن ماجہ ۵/ ۸۰، نہایت المحتاج ۱/ ۲۲۔

(۱) حدیث: "كَانَ يَعْجِبُهُ الْتِيَامُ فِي نَعْلِهِ..." کی روایت بخاری (فتح ۲۶۹، طبع المستقیب) نے کی ہے دیکھئے عمدة القاری ۳/ ۲۹، ۳۲، ۶۰، ۲۲، سبل اللام ۱/ ۵۰، ۵۱، طبع النجاشی، اصطلاح علی شرح عمدة الاحکام ۱/ ۲۰۹، تلبیوہ ۱/ ۵۵، ۵۶، فتح المبارکی ۱/ ۲۶۹، ۲۷۰، طبع المستقیب۔

(۲) عربی میں مانگے کے لئے "غَبَا" فین کے کمرہ و ربا کی تصدیق کے ساتھ استعمال ہوتا ہے اس کے معنی ہیں کوئی کام ایک دن کے مانگے کے ساتھ کرنا، سنہی کہتے ہیں کہ مقصد یہ ہے کہ مدت مکروہ ہے یہ مقصد نہیں ہے کہ خصوصیت کے ساتھ ایک دن کرے ورنہ دوسرے دن نہیں (حاشیہ السنن علی سنن الشافعی ۱/ ۱۳۲)۔

(۳) حدیث: "يَهْيِي عَنِ التَّرْجُلِ إِلَّا غَبَا" کی روایت ابوداؤد (۳۹۲ طبع عزت عید دہاس) اور ترمذی (۲۳۳ طبع النجاشی) نے کی ہے ترمذی نے کہا حدیث حسن صحیح ہے۔

(۴) حدیث: "يَهْيِي أَنْ يَحْتَشِطَ أَحَدُهُمَا كُلَّ يَوْمٍ" کی روایت ابوداؤد

اجعل صلواتک ورحمتک وبرکاتک علی محمد
وعسی آل محمد، کما جعلنا علی ابراهیم وعلی آل
ابراہیم انک حمید مجید^(۱) (تم نے عرض کیا: اے اللہ
کے رسول! ام نے یہ دعا یا ہے کہ آپ پر ایسے مام پڑھیں، میں
آپ پر صلاۃ ایسے بھیجیں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ وہ
"اللہم البح" ہے اللہ اپنی صلاۃ ورحمتیں اور برکتیں محمد و آل محمد
پر مارل فرما جیسا کہ تو نے محمد و آل محمد پر ایم پر مارل فرمایا،
بدشہ تو یہ رگ ٹویں والا ہے۔

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ مذکورہ احادیث اگرچہ سند کے لحاظ
سے کمزور ہیں، لیکن ان میں بعض کو بعض سے قوت ملتی ہے، ان میں سب
سے قوی ٹہلی حدیث ہے، اس تمام کے مجموعہ سے کم از کم اتنا ثابت
ثابت ہوتا ہے کہ زیادتی کی کوئی نہ کوئی اصل نہ موجود ہے، بلکہ ماہر
اثرین بفضل عمل میں ضعیف حدیث قابل عمل ہوتی ہیں^(۲)۔

مجموعہ فقہاء ہکی سے یہ ہے کہ کتب صحاح کی مشہور روایات میں
منقولہ روایات کے لحاظ پر انحصار ضروری ہے، اس میں "رحم" کے الفاظ
کا اضافہ درست نہیں، بلکہ بعض ضعیف روایات میں لفظ "رحم" کی روایت
وغیرہ سے یہ تک نہا ہے کہ "وارحم محمد و آلہ" کا اضافہ
یک ایسی بدعت ہے جس کی کوئی اصل نہیں، ابن حجر نے اس کے
نکار میں اور اس ابی ریحہ کو خطی پر بتائے اور ایسا کرنے والے کو جاہل
قرہ روپے میں شدت کا مظاہرہ کیا ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ
نے ہمیں نماز کا طریقہ بتایا ہے، اس میں زیادتی کا مطلب ہے کہ تعلیم

(۱) حدیث: "قد عسیا کیف لیسلم علیک۔" کی روایت من القائل کے
ساتھ "امیر بنی" نے عمل الیوم واللیلہ میں کی ہے جیسا کہ من علان کی
استوحات امیر بنی (۳۳۰ طبع الممیر بنی) میں ہے ابن علان نے نقل
کیا ہے کہ من حجرے اس حدیث کو مصیوقہ اور دیا ہے (حوالہ سابق)۔
(۲) استوحات امیر بنی ۳۳۷ ص ۱۰۱ کے بعد کے صفحات۔

نبوی میں نقص تھا جس کی تلافی زیادتی کے ذریعہ جاری ہے۔
فقہ حدیث کے جامع بعض متاثر فقہاء نے اس میں یہ بہتر
قوت پہنچانی کہ اس سلسلے میں وارد احادیث سے تھلاں درست
نہیں، اس لئے کہ وہ سب منقول ہیں، کیونکہ ہر ایک کی سند میں کوئی نہ
کوئی مذہب یا مکتبہ بالکذب راوی موجود ہے، اس کی تائید سبکی کے
اس بیان سے بھی ہوتی ہے کہ "حدیث ضعیف پر عمل اس وقت درست
ہے جبکہ اس کے ضعف میں شدت نہ ہو"۔

ب۔ نماز کے سلام میں دوائے رحمت:

۶۔ ضعیف، ثانیہ اور حجابہ کا مذہب یہ ہے کہ نماز کے سلام کا سب
سے کامل طریقہ یہ ہے کہ نمازی اپنے اذان میں اور بامیں "السلام
علیکم ورحمة اللہ" کہے اس لئے کہ اس طریقہ کا ذکر حضرت
ابن مسعود اور حضرت جابر بن عمرؓ (۲) اور دیگر کئی صحابہ کی حدیث
میں ہے (۳)۔

اگر کوئی صرف "السلام علیکم" کہے اور "رحمة اللہ" نہ
کہے تو جائز ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:
"تحلیلہا التسلیم" (۴) (نماز سے حلال ہونے کا طریقہ تسلیم

(۱) من مایہ بن ۱/ ۳۳۳، لا ذکار من ۱/ ۵۱، استوحات امیر بنی ۳۳۷ ص ۱۰۱ اور
اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث من مسعود کی روایت ترمذی (۲/ ۸۹ طبع الممیر بنی) کی ہے اور من
صحیح کہا ہے اور حدیث جابر بن عمرؓ کی روایت مسلم (۱/ ۳۲۲ طبع الممیر بنی) سے
کی ہے۔

(۳) من مایہ بن ۱/ ۳۵۳، الاستیادہ ۵۳، روایت من لیبین ۱/ ۵۶۸، امی
۱/ ۵۵۳، کتاب التنازع ۱/ ۱۱۲۔

(۴) حدیث: "تحلیلہا التسلیم" کی روایت ترمذی (۲/ ۸۹ طبع الممیر بنی) سے
حضرت علی بن ابی طالبؓ سے کی ہے نووی سے اس کو بخلاف من حسن قرہ
دیا ہے جیسا کہ نصب المصابین (۱/ ۳۰۷ طبع الممیر بنی) میں ہے۔

ترجمہ

ہے، اس سے صرف "السلام علیکم" سے تحلیل ہو جائے لی، دوسری وجہ یہ ہے کہ "ورحمة اللہ" کا ذکر "مگر رثاء" ہے، اس سے وہ وجہ نہیں، جیسا کہ "وہر کاتہ" بنا، اسب نہیں ہے۔

حنبلی فقیہ ابن حقیل کہتے ہیں کہ مذہب حنبلی کا قول اصح جس پر عقائد کیا گیا ہے، یہ ہے کہ صرف "السلام علیکم" پر اکتفا درست نہیں، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپ ﷺ "السلام علیکم ورحمة اللہ وہر کاتہ" کہتے تھے (۱)، دوسرے اس لئے کہ نماز میں "السلام علیکم" کا ذکر "رحمة اللہ" کے ساتھ کرنا ہے اس لئے بغیر "رحمة اللہ" کے سلام جاری نہیں، جیسے کہ تشہد میں حضور ﷺ پر سلام بغیر "رحمة اللہ" کے جاری نہیں ہے۔

شافعیہ وحنابلہ کہتے ہیں کہ "وہر کاتہ" کا ترک اولیٰ ہے، جیسا کہ کثر احادیث ہی ترک کے ساتھ وارد ہوئی ہیں۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ "ورحمة اللہ" کی زیادتی میں حرج نہیں، اس لئے کہ یہ خارج نماز ہے، اہل مذہب کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ "رحمة اللہ" کہنا سنت نہیں ہے، اگرچہ حدیث سے اس کا ثبوت ہے، اس لئے کہ اہل مدینہ کا اس پر عمل نہیں تھا، بلش مالکیہ سے ذکر کیا ہے کہ صرف "السلام علیکم" پر اکتفا سزاوارتہ ہے، اور "رحمة اللہ وہر کاتہ" کا اضافہ خلاف اولیٰ ہے (۲)۔

ج - خارج نماز نبی کریم ﷺ کے لئے دعائے رحمت:

۷ - خارج نماز نبی اکرم ﷺ کے لئے دعاء رحمت کے جواز میں

(۱) جس حدیث میں "وہر کاتہ" کا اضافہ ہے اس کی روایت ابو داؤد نے حضرت وائل بن حجر سے کی ہے (۱/۶۰۷ طبع عزت عید عباس) نووی نے "المجموع" میں اس کو صحیح کہا ہے (۳/۲۹۷ طبع انتہی)۔

(۲) حاشیہ فقہ سنی ۱/۳۳۱ طبع دار الفکر

مختار کا اختلاف ہے، بعض علی طلاق منع کرتے ہیں، اس کی توجیہ بعض خبیہ نے یہی ہے کہ رحمت بالعموم کسی قابل ملامت فعل کی وجہ سے ہوتی ہے، جبکہ ہمیں حضور ﷺ کی تعظیم کا حکم دیا گیا ہے اور دعائے رحمت میں روئے کی طرح تعظیم پر اہانت کرنے والی کوئی چیز نہیں، یہی وجہ ہے کہ غیر منہیاء اور غیر ملامتہ کے لئے دعائے رحمت جاری ہے۔ نبی اکرم ﷺ پر تو رحمت ہی رحمت ہے (اس میں کوئی شبہ ہی نہیں)۔ اس لئے آپ ﷺ کے لئے دعائے رحمت تحصیل حاصل ہے، نیز دعائے رحمت کے سے ارادہ کافی ہے، ملک سے دعائے رحمت کی حاجت نہیں، اور اس لئے بھی کہ آپ ﷺ کا مقام دعائے رحمت سے بہت اونچا ہے۔

ابن ماجہ کہتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کا ذکر کرتے وقت مناسب یہ ہے کہ آپ ﷺ پر "رحمہ" بھیجا جائے۔ آپ ﷺ کے لئے دعائے رحمت جاری نہیں ہے، اس سے کہ رثاء باری تعالیٰ ہے: "لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضاً" (۱) (تم لوگ رسول کے بلانے کو ایسا مت سمجھو جیسا تم میں ایک دوسرے کو بلا لیتا ہے)۔

ابن عبد البر اور السید لاثی سے بھی اسی طرح منقول ہے، جیسا کہ راہبی نے سید لاثی سے نقل کیا ہے، اور اس پر کوئی تہہ نہیں کیا۔

ابو زرہ بن الحناظہ اعرابی نے اپنے قومی میں صراحت کی ہے کہ ممانعت زیادہ رائج ہے، اس لئے کہ جن احادیث سے اس مسئلے میں استدلال کیا جاتا ہے وہ سب ضعیف ہیں، ابو زرہ کے قوس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اس کی حرمت علی طلاق ہے (۲)۔

(۱) سورہ نور ۳۔

(۲) من مایون ۵/۸۰، المحیط فی علی البدل ۱/۶۶، تہذیبی ۵/۵۳، نہج ۱/۴۱۷، ۴۲۲، ۵۳۱۔

ترجمہ

بعض فقہاء مطلق جوہر کی طرف گئے ہیں، یعنی صلاۃ یا امام کے ساتھ مانگے بغیر بھی دعائے رحمت جائز ہے۔

اس حضرات کا استدلال عربی کے اس قول سے ہے جس کی روایت بخاری نے ہے: "اللھم ارحمہم محمدًا، ولا ترحم معنا احداً" (اے اللہ! مجھ پر رحم فرما، اور محمد ﷺ پر رحم نہ فرما، اور ہمارے ساتھ کسی دوسرے پر رحم نہ فرما)، حضور ﷺ نے اس کے الفاظ "اللھم ارحمہم محمدًا" کو باقی رکھا ہے نہیں فرمائی، آپ ﷺ نے صرف اس نکرے "ولا ترحم معنا احداً" پر تنبیہ فرمائی (۱)۔

سرخسی کہتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کے لئے رحم میں مضائقہ نہیں، اس لئے کہ اس سلسلے میں حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے آثار منقول ہیں، دوسرے اس لئے کہ کوئی بڑا سے بڑا شخص بھی رحمت خداوندی سے بے نیاز نہیں ہو سکتا (۲)۔

جیسا کہ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: "لن يدخل احداً عمله الجنة، قالوا: ولا انت يا رسول الله؟ قال: ولا انا، الا ان يتعمدني الله برحمته" (۳) (کسی کو اس کا عمل جنت میں ہرگز داخل نہیں کرائے گا، صحابہ نے عرض کیا: کیا آپ کو بھی نہیں؟ اللہ کے رسولؐ! آپ ﷺ نے فرمایا ہاں مجھے بھی نہیں جب تک کہ رحمت خداوندی مجھ کو احسان نہ لے)۔

اس کے علاوہ تمام مسانوں میں رحمت الہی کے سب سے زیادہ

مشتاق نبی اکرم ﷺ کی ذات مبارک تھی، اسی طرح جو معنی "احسان" کا ہے، وہی "الرحمة" کا بھی ہے، اس طرح دعائے رحمت کے لئے مانع کوئی چیز ہو نہیں۔

حضور اکرم ﷺ کا یہ پاپا رحمت ہونا چاہئے کہ اس آیت کریمہ میں مذکور ہے: "وما اَرْسَلناکَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ" (۴) (اور ہم نے آپ کو دنیا جہان پر (اپنی) رحمت ہی کے لئے بھیجا ہے)، آپ کے لئے دعائے رحمت کے نہائی نہیں ہے، اس سے کہ رحمت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ کو رحمت حاصل تھی، اس کا یہ مطلب تو نہیں کہ زیادتی کی طلب ممنوع ہو جائے، یہ نکتہ فضل ہی کی کوئی چیز نہیں، بچہ کامل بھی مال کا طلب گار ہوتا ہے (۵)۔

بعض متاثرین نے اس میں تسلی کی ہے کہ "تر مستلک حضور ﷺ کے لئے خالص دعائے رحمت کرے مثلاً یوں کہنے "اللھم انبی رَحْمَہ اللہ" تو اس طرح کہنا حرام ہے، اور اگر صدقہ و سداقہ کے ضمن میں کرے، مثلاً یوں کہنے "اللھم صل علی محمد و ارحمہ محمدًا" تو جائز ہے۔

صلاۃ اسلام کے جیسے صرف "ارحمہ محمدًا" کہنا جائز نہیں، اس لئے کہ جن احادیث میں دعائے رحمت کا ذکر آیا ہے، وہ "صدقہ و تبرکت" کے ضمن میں آیا ہے، کسی مقام پر حد حد اس کا ذکر نہیں آیا، اور مسانہات ایک چیز سمجنا جائز ہوتی ہے، اور اصالتاً جائز، خدا کی ایک جماعت نے اس غلط نظر کو اختیار کیا ہے، بلکہ قاضی نے تو اس کو جمہور کا موقف بتایا ہے قرطبی کہتے ہیں کہ "یہی صحیح ہے" (۶)۔

(۱) سورۃ انبیاء ۱۰۷۔

(۲) من ماجزین ۵/۸۰، البدائع ۱/۲۳، المحیط ۱/۲۶۶، الشوہات ۱/۲۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) من ماجزین ۱/۳۳۳، ۳۳۵، ۵/۸۰، المحیط ۱/۲۶۶، التہذیب ۱/۵۳۳۔

(۱) حدیث: "القریر مدنی علیہ السلام" کی روایت بخاری (فتح ۱۰/۳۳۸ طبع الشیخ) نے کی ہے۔

(۲) من ماجزین ۱/۳۳۵، المحیط ۱/۲۶۶، نہایت لکچر ۱/۵۳۱۔

(۳) حدیث: "لن يدخل احداً عمله الجنة" کی روایت بخاری (فتح ۱۰/۳۳۸ طبع الشیخ) اور مسلم (۳/۲۱۰ طبع الشیخ) نے کی ہے۔

ترجمہ ۸-۱۰

”النبایہ“ میں ”المجموع“ سے نقل کیا گیا ہے کہ صحابہ کے لئے رضی اور غیر صحابی کے لئے رحم کی تینیں ضعیف ہے^(۱)۔

۸- والدین کے لئے دعائے رحمت:

۹- والدین کے لئے دعائے رحمت کے وجوب کی بنیاد یہ حدیث ترمذیہ ہے: ”وَاصْطَلْ لَهْمَا جَنَاحَ الْمَلَكِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَفِي رُبِّهِمْ رَحْمَةٌ“^(۲) (اور کہتے رہنا کہ اے میرے پروردگار! پر رحمت فرما)۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بندوں کو والدین کے لئے دعائے رحمت اور ان کے ساتھ رحم و کرم کے برتاؤ کا حکم دیا ہے۔

۱۰- دعائے رحمت کا حکم صرف اس وقت ہے جبکہ والدین مومن ہوں، کافر ہونے کی صورت میں ان کے لئے دعائے رحمت جائز نہیں^(۳)، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ“^(۴) (نبی اور جو لوگ ایمان لائے ہیں ان کے لئے جائز نہیں کہ وہ مشرکوں کے لئے مغفرت کی دعا کریں اگرچہ وہ (مشرکین) رشتہ دار ہی ہوں)۔

۱۱- مسلمانوں کے باہمی سلام میں دعائے رحمت:

۱۰- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ مسلمانوں کے باہم سلام کا نفل طریقہ یہ ہے کہ ”السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ“

(۱) ابن ماجہ ۲۸۰/۵، نہایہ المحتاج ۴۸۸/۳، ۴۹۳/۳، الاذکار ۱/۹۹، ترمذی ۲۹۳۔

(۲) سورہ اسراء ۲۳۔

(۳) اشرح المفہم ۲۸۱، التلویح ۵۵۲، تفسیر القرطبی ۴/۲۸، ۴/۲۸۰، ۴/۲۲۲، ۴/۲۲۵، الاذکار ۳/۳۳۵۔

(۴) سورہ توبہ ۱۱۳۔

۱۱- صبیحہ، تاہین اور دیگر اہل روایت کے لئے دعائے رحمت:

۸- صبیحہ کے لئے رحم کے جواز میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض فقہاء کا خیال ہے کہ صحابہ کا ذکر ہوتا ”رحمہم اللہ“ اور تاہین اور بعد کے علماء و صلحاء کا ذکر ہوتا ”رحمہم اللہ“ کہنا بہتر ہے۔

زیلعی کہتے ہیں کہ بہتر ہے کہ صحابہ کے لئے دعائے رضوان، تاہین کے لئے دعائے رحمت اور بعد والوں کے لئے دعائے غفران و مغفرت کی جائے، اس لئے کہ صحابہ کو رضائے الہی کی سب سے زیادہ جہت تھی، مرضیات الہی پر چلنے کی وہ بے حد کوشش کرتے تھے، اور خدا کی جانب سے نازل ہونے والی مصیبتوں اور آزمائشوں پر پوری طرح راضی رہتے تھے، اس لئے وہ رضائے الہی کے سب سے زیادہ مستحق ہیں، کوئی غیر صحابی اگر زمین بھر سونا بھی جمع کرے تو بھی سی دنی صیابی کے درجہ تک نہیں پہنچ سکتا۔

بن عابدین نے قرمانی کا قول راجح یہ نقل کیا ہے کہ اس کے برعکس یعنی صحابہ کے لئے دعائے رحمت اور تاہین اور دیگر علماء و صلحاء کے لئے دعائے رضوان بھی جائز ہے^(۱)۔

”الاذکار“ میں نووی کا میلان بھی اسی طرف نظر آتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ صبیحہ، تاہین اور بعد کے علماء و صلحاء کے لئے دعائے رضوان اور دعائے رحمت یعنی ”رحمہم اللہ عندہ یا رحمہم اللہ“ وغیرہ کہنا مستحب ہے، اور بعض علماء جو کہتے ہیں کہ ”رحمہم اللہ“ صحابہ کے ساتھ خاص ہے اور غیر صیابی کے لئے صرف ”رحمہم اللہ“ بجا جائے گا، یہ قول کے مطابق نہیں ہے، اس سے اتفاق نہیں پایا جاتا، بلکہ جمہور کا مذہب صحیح یہ ہے کہ صیابی کے لئے رضی اللہ عنہ اور غیر صحابی کے لئے رحمہم اللہ کہنا صرف مستحب ہے، جس کے بے شمار دلائل موجود ہیں،

(۱) ابن ماجہ ۲۸۰/۵

کہا جائے، اور جواب دینے والا بھی کہے "وعلیکم السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ" (۱)۔ اس لئے کہ حضرت عمران بن حصینؓ کی روایت ہے: "جاء رجل إلى النبی ﷺ فقال: السلام علیکم، لود علیہ، ثم جلس، فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: عشر، ثم جاء آخر، فقال: السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ، ثم جلس، فقال: عشر، ثم جاء آخر، فقال: السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ، لود علیہ، لجلس، فقال: ثلاثون" (۲) (ایک شخص نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے کلمہ "السلام علیکم" حضور ﷺ نے اس کو جواب دیا، پھر وہ شخص بیٹھ گیا، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "دس نیویں"۔ پھر دوسرا شخص آیا، اور کہا: "السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ" حضور ﷺ نے اس کو جواب دیا وہ بیٹھ گیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا: "بیس نیویں"۔ پھر ایک تیسرا شخص آیا اور کلمہ "السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ" آپ ﷺ نے اس کو جواب دیا، اور وہ بیٹھ گیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا: "تیس نیویں"۔ ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

ترجمہ یہ عموم مسلمانوں کے ساتھ خاص ہے، کافر کے لئے رحم جائز نہیں، اس سے کہ علماء کے نزدیک کافر کو سلام کرے میں پکلی تحریم ہے، کیونکہ حدیث ہے: "لا یدعو ولا یجود و انصاری بالسلام" (۳) (یہودی و نصاریٰ کو سلام نہ کرے میں پکلی

نہ کرے)۔ اگر یہودی نصرانی سلام کریں تو جواب دینے میں مضائقہ نہیں، لیکن صرف "وعلیکم" کہے اس سے زیادہ نہیں (۱)۔ اور جن حضرات نے کفار کو بتدویم کرنے کی اجازت دی ہے، انہوں نے "السلام علیکم" پر کتنا کرنے کی سرحت کی ہے، یعنی "علیکم" جتنے کا عین استعمال نہ ہوگا، اور نہ "رحمة اللہ" کہا جائے گا (۲)۔ اس لئے کہ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إذا سلم علیکم أهل الكتاب، فقولوا: وعلیکم" او علیکم بغیر واو (۳) (جب تم کو اہل کتاب سلام کریں تو کہو: "وعلیکم" یا بغیر "و" کے "علیکم")۔

ز- کتاب کے لئے دعائے رحمت:

۱۱- نووی نے اپنی کتاب "الذکار" میں صراحت کی ہے کہ ذمی کے لئے اس کی زندگی میں دعائے مغفرت یا اس جیسی کوئی ورد دعا جو کفار کے لئے نہیں کی جاتی، سنا جائز نہیں ہے، البتہ ذمی کے سے حدیث "رحمت" عافیت وغیرہ کی دعا کرنا جائز ہے (۴)۔ اس سے کہ حضرت انسؓ کی روایت ہے: استسقی النبی ﷺ فسقاه یہودی، فقال له النبی ﷺ: جمدک اللہ، فما رای الشیب حتی مات (۵) (نبی کریم ﷺ نے ایک موقع پر پانی

(۱) ابن ماجہ ص ۲۶۵/۵۔

(۲) الذکار ص ۴۷۷، التوابعین الکبیر ص ۳۳۸۔

(۳) حدیث: "إذا سلم علیکم أهل الكتاب" کی روایت بخاری (صحیح ۳۲/۱۱ طبع انتقیر) نے کی ہے۔

(۴) الذکار ص ۴۸۲، اختوات العربیہ ص ۲۶۲/۱۔

(۵) حدیث السنن: استسقی النبی ﷺ فسقاه یہودی۔ "کی روایت ابن ابی شیبہ (ص ۷۹ طبع دہرۃ لطائف احسان) نے کی ہے اس طرح اس حدیث کے ایک روایت کو ضعیف قرار دیا ہے (اجازہ ص ۱۶۱ طبع دہرۃ لطائف احسان)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۶۶/۵، التوابعین الکبیر ص ۳۳۷/۵ الذکار ص ۲۱۸۔

(۲) حدیث عمران بن حصینؓ "جاء رجل إلى النبی ﷺ" کی روایت ترمذی ص ۵۳/۵ طبع الکلی نے کی ہے ترمذی نے کہا حدیث حسن صحیح ہے۔

(۳) حدیث: "لا یدعو ولا یجود ولا انصاری" کی روایت مسلم (ص ۷۰۷ طبع ابنی) کے حضرت ابو یوسفؒ سے مروی ہے۔

تردوی

تعریف:

۱۔ اہلعت میں تردی کے ی معنی میں، ایک معنی ہے: "اپر سے نیچے گرنا، ہوتے ہیں: "تردی فی مہوۃ" وہ ترھے میں تریا، "رذیہ تروہیہ" میں ۔ اس کو تر دیا (۱)۔

معنا: ج میں بھی یہ ائی معنی میں استعمال ہوتا ہے، مالایہ نے اس کی تعریف کی ہے: "اپر سے نیچے گرنا" (۲)۔

ای سے "المتروہیہ" ہے یعنی جو جانور کتہ میں تر جائے یا پھار سے تر پے (۳)۔

"لکظلم المستعرب" میں اس کا معنی ہے: جو جانور پھار سے گرے، "نیچے جا پے" (۴)۔

"مطلب اولیٰ لہئی" میں اس کے معنی ہیں: جو مثلاً پھار یا دیوار کی بلندی سے گرے اور کتوں یا اور کسی گہرائی میں جا پے (۵)۔

جہاں حکم:

۲۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "خزمت علیکم المینۃ والنفۃ

(۱) اصطلاح البیرونی "تردی"۔

(۲) جوہر لولکیلی ۱/ ۲۱۱۔

(۳) ابن ماجہ ۵/ ۳۰۳۔

(۴) "مستم المستعرب" اسئل المہرب فی تفریقا ۱/ ۲۵۸۔

(۵) مطالب اولیٰ لہئی ۱/ ۳۳۲، ۳۳۳۔

(۱) سورۃ النور ۳۳۔

(۲) ابن ماجہ ۵/ ۳۰۳، ۱۹۲، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹،

فطر ری کے ذریعہ چھوٹی جہ کے کسی حصے کو زخمی کر کے اس کو حائل یا جے گا^(۱)۔

حنفی سے اس سے اس بکری کا متشاء کیا ہے جو بدک ریشہ میں بھگائی ہو تو اس میں ذبح فطر ری جائز نہیں۔ چونکہ اس کو پکڑنا اور اس پر قابو پانا ممکن ہے^(۲)۔

۳- کوئی جانور کٹواں وغیرہ میں گر جائے اور اس کا ذبح اختیاری ممکن نہ ہو تو حسب سہولت جسم کے کسی حصے کو زخمی کرنا ہی اس کا ذبح ہے جیسا کہ بدک ریشہ بے قابو ہو جائے، لے جانور کا حکم ہے۔ اس طریق سے سویں میں ریشہ والا جانور حائل ہو جائے گا۔ البتہ اگر جانور کاسر پانی میں ہو تو کھانا حائل نہیں اس لئے کہ ممکن ہے کہ پانی میں ڈوبنے کی وجہ سے مر گیا ہو۔ مثلاً نقباء (حسیب، ثنائیب، حنابلہ، مالکیہ میں سے ابن حبیب) کا مسلک یہی ہے۔ اس لئے کہ حضرت رافع بن خدیج کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "کنا مع النبی ﷺ لند بعیر، وکان فی القوم حیل بسیرة، فطلبوه فاعباہم، فاهوی الیہ رجل بسہم فحبسہ اللہ، فقال النبی ﷺ: ان لہلہ البہائم او اہد کاواہد الوحش، فما علیکم منہا فاصعوا بہ ہکذا" وفي لفظ "فما ند علیکم فاصعوا بہ ہکذا" (۳) (ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے کہ ایک دنب بدک گیا، اور قوم میں گھوڑے کم تھے۔ اس کے ذریعہ لوگوں سے سب کو پکڑنا چاہا۔ اس سے سب کوتاہ پڑا، تو ایک شخص نے اس سے (۱) الفتاویٰ الہندیہ ۲۸۵/۵، اختیار شرح البخاری ۳۲۳/۳۵، طبع مصطفیٰ نجفی ۱۳۵۵ھ، لقرنی علی مختصر طلیل ۳۲۳/۲، لاقاع لقرنی الخیب ۳۳/۳۳، طبع محمد علی مسیح بخارا سبیل فی شرح الدلیل ۳۳/۲، طبع مکتب اسلامی۔ (۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۵/۵۔ (۳) حدیث: "ان لہلہ البہائم" کی روایت بخاری (صحیح ۱۸۸/۱، ۳۸۸/۲، طبع المنقہ) اور مسلم (۱۵۵۸/۳، طبع مکتبہ النبی) نے کی ہے۔

پر تیر پھینکا۔ اور اللہ نے اسے روک دیا، نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جانور کبھی جنگلی جانوروں کی طرح بدک جاتے ہیں، اگر کوئی جانور تم کو عاجز کرے، تو اس کے ساتھ ہی طرح کر، ایک دوسری روایت کے الفاظ میں کہ جو جانور تم سے بدک کر بھاگ جائے، اس کے ساتھ ہی طرح کر، ابو العشر اور الدارمی آپ والد سے نقل کرتے ہیں: "انہ قال: یا رسول اللہ، اما تکترون الذکاة: لا فی المعلق واللبہ؟ فقال ﷺ: لو طلعت فی لحدھا لأجراک" (۱) (انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ذبح صرف علق اور لبہ (سینہ کا بالائی حصہ) ہی میں ہوتا ہے؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر تم جانور کی ران کو نیزہ سے زخمی کرو تو تو بھی کافی ہے)، ابو داؤد، کہتے ہیں کہ یہ طریقہ ذبح صرف کنویں میں گرنے والے جانور اور بدکے ہوئے جانور کے لئے ہے، مجھ کہتے ہیں کہ یہ حکم بے قابو جانوروں کے لئے ہے^(۲)۔

ابن حبیب مالکی کے ساتھ نقباء، مالکیہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ کنویں میں گرنے والے جانور کو زخمی کرنے سے حائل نہ ہوگا، بلکہ ذبح والا جانور ہو تو ذبح کرنا ہوگا، مگر ذبح والا جانور ہو تو نحر کرنا ہوگا^(۳)۔

۴- حنفی کہتے ہیں کہ اگر کسی نے شکار پر تیر پھینکا، اور وہ شکار پانی (۱) حدیث: "لو طلعت فی..." کی روایت ابو داؤد (۲۵۱/۳) تحقیق عزت عید دھاس) نے کی ہے۔ ابن حجر نے تحقیق میں ایک راوی کے بھروسے اس کی بنا پر اس حدیث کو مطول قرار دیا ہے (انجمن ۳۳/۳۳، طبع شرکت المطبہ الحدید)۔ (۲) ابن ماجہ ۵/۳۳، ۳۰۳/۳۰۳، فتح القدیر ۳۱۶/۸، طبع دار احیاء التراث العربیہ، نہایت مختار طرزی ۱۰۸/۸، الملہب فی نقد الامام الشافعی ۱۲/۱۲، مختار اسبیل فی شرح الدلیل ۲/۲۲، طبع مکتب اسلامی، ابن ماجہ ۵۶۱/۸، ۵۶۱/۸، طبع مکتبہ المدینہ، فتح الباری شرح صحیحہ الدارمی ۱۰۳/۲۔ (۳) لشرح الکلیہ صحیحہ الدارمی ۱۰۳/۲۔

ترکی ۵-۶

۶- اگر وہ اہل مشاء اور پر نیچے ایک ساتھ کنیر میں گر پڑیں اور نچلا اہل اور پر والے اہل کے ہر جھ سے مر جائے تو نچلا اہل حال نہ ہوگا۔ برخلاف اس کے کہ اگر کسی نے اور پر والے اہل پر نیچے دیا تیر تکی زور سے پھینکا کہ نیچے کے اہل تک پہنچ گیا، اور اس پر اس کا تکی اثر ہوا تو دونوں جانور حال ہوں گے چاہے نیچے دھارنے والے کو نیچے والے جانور کا علم ہو یا نہ ہو^(۱)۔



میں گر گیا تو حال نہ ہوگا، یونکہ ممکن ہے کہ وہ پانی سے مر گیا ہو یا زخمی ہونے کے بعد وہ جاوہر کی چھت یا پہاڑ پر جا کر اور نیچے والوں سے زمین پر گر پڑے تو یہ بھی حال نہ ہوگا، اس لئے کہ ایسی صورتوں سے چنا ممکن ہے^(۲)۔

۵- فقہ حنبلی کی کتاب ”معنی“ اور دوسری کتاب ”مطالب اہل“ میں ہے کہ اگر کسی نے جاوہر پر تیر پھینکا اور وہ جانور راستے پانی میں گرا کہ وہ مر سکتا ہو یا تکی پہنچائی سے زمین پر گرا کہ جانور مر سکتا ہو تو اس جاوہر کا گوشت نہیں کھایا جائے گا اس لئے کہ احتمال ہے کہ اس کی جان جانے میں پانی کو بھی داخل ہو، لہذا اگر جانور راستے پانی میں گرا جس میں اس کی موت نہ ہو سکتی ہو مثلاً جاوہر کا پانی سے باہر ہو یا وہ ”بی پرندہ ہو جس پر پانی اثر انداز نہ ہو سکتا یا اسے اور سے نیچے گرا کہ تنے میں بالعموم جاوہر نہیں مرنے والا تو ان تمام شرطوں میں شکار یا ہو جاوہر بلا تعلق حال ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لأن وجدته غريقا في الماء فلا تأكله“^(۳) (اگر تم شکار کو پانی میں دیکھو تو اس کو نہ کھاؤ)۔

دوسرے اس لئے کہ پانی میں گرنے یا لٹکنے سے گرے کی صورت میں حرمت اس مدیشہ کی بنا پر ہے کہ اس جانور کی موت پانی یا خشب میں گرے کی بنا پر نہ ہوئی ہو، لیکن اگر یہ مدیشہ نہ ہو تو جاوہر ہے، مثلاً کسی سے نص میں آتے ہوئے یا رحمت یا پہاڑ پر بیٹھے ہوئے پر مدیشہ پر تیر پھینکا اور وہ زمین پر گر کر مر گیا تو جائز ہے^(۴)، اس لئے کہ اس صورت میں احرام نہیں۔

(۱) ابن ماجہ ۵/۳۰۴

(۲) حدیث ”لأن وجدته غريقا في الماء فلا تأكله“ کی روایت مسلم (۳/۵۴۱، طبع معنی اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۳) ابی داؤد ۵۵۵/۸، ۵۵۶، طبع بیاض المدین، مطالب کوئی اہل

۵۸۶، ۳۳۶، ۳۳۷

(۱) مشاہیر الفقہاء ۳/۲۲۲۔

ترسل ۱-۳

۲- ترسل کے بالتامل حدر ہے، لغت میں حدر کے بھی کئی معانی ہیں، ایک معنی ہے: جلدی جلدی پڑھنا، پڑھتے ہیں: "حدر الروح والادان والإقامة والقراءة وحدر فيها كنهها حدر" (۱) اس نے اذان، اقامت اور قرأت سب میں جلدی کی، یہ بے قفل یعنی (نہ سے ہے)۔

اذان کی حدیث میں ہے: "إذا أدت فترسل وإذا أقمعت فاحذر" (۲) (۱) اس میں دو تفسیریں آئی ہیں اور جب اقامت کہو تو جلدی جلدی ہو، اصطلاح میں بھی یہی معنی میں مستعمل ہے۔ حدر اقامت میں سنت ہے اور اس میں تکرار (۳) اس سے کہ حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت جابرؓ سے فرمایا: "يا بلال إذا أدت فترسل، وإذا أقمعت فاحذر" (۴) (۲) اسے بال بلال اذان دو تو ٹھہر کر دو اور جب اقامت کہو تو جلدی جلدی ہو)۔

اجمائی حکم:

۳- ترسل سے بہت کئی احکام ہیں:

- = (۱) لسان العرب، المصباح المہیر، مختار الصحاح مادۃ "حدر"، کشف القناع ۲۳۸ طبع مصر المصحف۔
- (۲) حدیث: "إذا أدت فترسل" کی تخریج فقرہ سر کے تحت گذر چکی ہے۔
- (۳) کتاب القناع ۲۳۸ طبع مصر المصحف، معنی لاس قدسہ ۳۰۷ طبع ریاض المصحف، ابن ماجہ ۲۶۰، الاقیہ شرح الحق ۳۳۰ طبع دار المعرفہ عربیہ اسلامیہ، المہذب فی قواعد الامام الشافعی ۱۵، نہایت المحتاج للفرق ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱

ترسل ۳

ترسل ۱: اس میں مسنون ہے، اس کا طریقہ یہ ہے کہ مودن پر وہ جیسے کے درمیان تناؤ توقف کرے کہ سننے والا اس کا جواب دے۔ جس میں ۲۰ رکعات سے زیادہ کھنچاؤ، تلفظ کا بیجا پھیلاؤ اور بے لہجہ میں نامناسب نثر نہ ہو، اس لئے کہ حضرت جابر نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ نے حضرت بلال سے فرمایا: ”یا بلال! ادا ادمت فتوسل“ (۱) (بے بدل و بے شہر شہر کر۔) اسی طرح منقول ہے کہ مسجد قصبی کے مودن ابو ازیہ کو حضرت عمرؓ نے مامیت کی تھی: ”ادا ادمت فتوسل“ (۲) (بے شہر شہر کر۔) نیز منقول ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ سے کہا کہ مجھے آپ سے اللہ کے لئے محبت ہے تو حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے تجھ سے اللہ کے لئے نفرت ہے، اس لئے کہ تم اپنی اذان میں گاتے ہو۔ فقہاء کا نقطہ نظر بھی یہی ہے (۳)۔

اقامت میں ترسل مکروہ ہے، یہ اس وجہ سے کہ اقامت کہنے والے کے لئے مسنون یہ ہے کہ جلدی جلدی کہے، شہر شہر کر نہیں۔ جیسا کہ وپر حدیثیں گزر چکی ہیں (۴)۔

یہ فرق اس بنا پر ہے کہ اذان کا مقصد لوگوں کو نماز کے وقت کی اطلاع دینا، اور لوگوں کو گاہ کرنا، نماز کے لئے ان کو بلانا ہے۔

(۱) حدیث: ”اد ادمت فتوسل“ کی تخریج تھریمر میں گذر چکی ہے۔
(۲) ابن ماجہ میں ۲۵۹۱، اختیار شرح البخاری ۲۳ طبع دار المعرفہ مرقی القلاح ۱۰۶، نہایت کتاب للربی ۱۰۶، سہ ماہیہ فی نقد الامام الشافعی ۱۰۶، سہ ماہیہ الجلیل لشرح مختصر طیل ۲۳۷ طبع مباح لیبیا، الجامع لاحکام القرآن نظر طبعی ۲۳۰، طبع بیروت، ابن قدیر ۲۰۷ طبع بیروت، کتاب الفقہ ۲۳۸ طبع مصر الحدیث۔

(۳) ابن ماجہ میں ۲۶۰، اختیار شرح البخاری ۲۳ طبع دار المعرفہ مرقی القلاح ۱۰۶، سہ ماہیہ فی نقد الامام الشافعی ۱۰۶، نہایت کتاب للربی ۱۰۶، سہ ماہیہ الجلیل لشرح مختصر طیل ۲۳۷ طبع مباح لیبیا۔

جبکہ اقامت کا مقصد مودن کو لوگوں کو نماز کے سے تیار ہونے پر کھڑے ہونے کی شہرت دینا ہے اس لئے اذان میں توقف و شہر شہر اذان کے مقصد کو پورا کرنے میں زیادہ مودن ہے جبکہ اقامت میں اس کی حاجت نہیں (۱)۔

یہی وجہ ہے کہ الفاظ ”اس کو ادا کرنے“ اور الفاظ اقامت کو صرف ایک بار کہنے کا حکم دیا گیا ہے، حضرت انسؓ سے مروی ہے: ”امرو بلال ان یشیع الادان ویوتر الإقامة“ (۲) (بلال کو حکم دیا گیا کہ اذان کے الفاظ کو جوڑا جوڑا اور اقامت کے الفاظ کو طاق طاق کہے)، حماد نے اپنی حدیث میں ”الا الإقامة“ کا اضافہ کیا ہے، (اعلان کے مقصدی کے تحت) اذان کو پانچ جگہ پر دینا مستحب ہے۔ اقامت میں یہ قید نہیں، اسی طرح اذان میں اقامت کے بالمتبادل دینا، بلند آواز ہونا مستحب ہے، اسی طرح اذان ترنیل کے ساتھ اور اقامت تینا کی کے ساتھ کہنا مستحب ہے، اقامت میں ”قد قامت الصلاة“ کو مکرر کہنا مسنون ہے، اس لئے کہ اقامت کا اصل مقصد یہی ہے (۳)۔

دیکھئے ”اذان“ اور ”اقامت“ کی اصطلاح۔



(۱) سہ ماہیہ الجلیل لشرح مختصر طیل ۱۰۶، سہ ماہیہ فی نقد الامام الشافعی ۱۰۶، نہایت کتاب للربی ۱۰۶، سہ ماہیہ الجلیل لشرح مختصر طیل ۲۳۷ طبع مباح لیبیا۔
(۲) حدیث: ”امرو بلال ان یشیع الادان ویوتر الإقامة“ کی روایت بخاری (تصحیح ۸۲، طبع استقصیٰ بحر مسلم ۲۸۶، طبع کتب) کے ہے۔
(۳) عون المعبود شرح سنن ابی داؤد ۲/۴۰۱، ۲۰۳ طبع دار الفکر۔

ترسیم ۱-۲

شخص کے قمار کی وہی، یا جائز نہیں، اس سے کہ اس کے حق میں
بیرہ ذریعہ کی حاکمیت قریب پایا جاتا ہے۔
جس طرح کی قیدی یا نظر بند شخص کی جانب سے کی حق
کا یا ایسی چیز کا قمار صحیح نہیں ہے جو مذہب ہو، "شرح مطالب
اولیٰ اثنی" میں ہے کہ اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ اس سے زبردستی
قمار یا قمار تو اس کا دعویٰ قابل قبول ہوگا بشرطیکہ اس کی تائید
قرآن سے ہوتی ہو۔ مثلاً کوئی جائز کی کو مارنے یا قید کرنے یا نظر
بند کرنے یا ذیل میں داخلے یا مال جھین لینے وغیرہ کی دھمکی دے اور
قریبیہ حال یہ بتاتا ہو کہ دھمکی دینے والا اپنی جسمانی کوئی فعل دینے پر
قادر ہے (۲)۔



ترسیم

تعریف:

۱۔ "ترسیم" لغت میں "رسم" کا مصدر ہے، اہم الوسيط میں ہے:
"رسم الثوب" اس نے کپڑے میں ہلکی دھاریاں بنائیں، اس کا
رسم "رسم" ہے۔

رسم کے کئی معانی ہیں، ایک معنی ہے: نشان، نشانہ، یا علامت ہے:
"رسمت الناقۃ" اونٹنی نے زمین میں زور سے چلنے کی وجہ سے
نشان بنایا، "رسم العیث الدیار" رسمہا رسمہا، یعنی بارش کے
مکانات کو منادیا اور زمین پر ان کا نشان باقی رکھا، مجازاً اس کا مطابق
کسی چیز کا حکم دینے پر بھی ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: "رسم لہ کذا
فادرسہ" اس نے اس کو نلاں حکم دیا تو وہ اس کو بھالایا (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں "ترسیم" کے معنی جیسا کہ کتب فقہ سے
سمجھ میں آتا ہے: کسی شخص پر جھگی کرنا اور اس کی عقل و حرکت کو محدود کرنا
ہے، تاکہ وہ یک جگہ سے دوسری جگہ نہ جاسکے (۲)۔

شرعی حکم:

نظر بند شخص کے قمار پر شہادت:

۲۔ "حاویۃ اہلبیوت علی شرح المنہاج" میں ہے کہ کسی قیدی یا نظر بند

(۱) "الوسطی لسان العرب، متن لغت بوط الخیر مادۃ "رسم"۔

(۲) "تحدیث الحیب علی شرح الخلیل ولاقاع ۱۲۰۴ھ، حاشیہ الجیری علی شرح المنہاج

۱۲۳ھ، حاشیہ اہلبیوت ۱۳۳ھ

(۱) اہلبیوت ۱۳۳ھ

(۲) مطالب کوئی اثنی ۱۶/۱۵۷ھ

ترشید

تعریف:

۱- ”ترشید“ لغت میں ”رشد“ سے ماخوذ ہے، رشد کا معنی ہے: صلاح اور درستگی کا حصول، کہا جاتا ہے: ”رشدہ القاضی ترشیداً“ قاضی نے سے رشد تر رہا۔^(۱)

فقہاء کی اصطلاح میں ترشید کا معنی ہے: آزمائش کے بعد مبالغہ خبی سے پابندی اٹھانا۔

حنفیہ مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک مال میں صلاح کو رشد کہتے ہیں^(۲)، جہد ثانیہ کے نزدیک دین اور مال دونوں میں صلاح کا نام رشد ہے^(۳)۔

شرعی حکم:

۲- عاقل بچے کے ولی کے لئے جاری ہے کہ اس کا کچھ مال اس کے حوالہ کرے، ورنہ پورا اثاثہ اس کو تجارت کی اجازت دے، اس لئے کہ ”رئاد باری تعالیٰ ہے: ”وَابْتَغُوا الْيُسْرَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا الْكَسَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ“^(۴)

(۱) اصطلاح، ردہ رشد۔
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۹۳، ۵۵ طبع بیروت لبنان، بدائع الصنائع لکھنؤ ص ۱۷۰، ۱۷۱ طبع الجہاد مصر، الخرش علی مختصر فیل ص ۲۹۳ طبع دار صادر بیروت، ایسی و المشرح فکیر ص ۵۱۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) نہیۃ الحاج ص ۳۵۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔
(۴) سورہ بقرہ ص ۶۰۔

(۱) رشیدیوں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں، تو اگر تم ان میں ہوشیاری، کچھ لائق ان کے حوالہ ان کا مال کرو، (۲) باری تعالیٰ نے یتیموں کا اثاثہ لینے کی اجازت دی ہے، اور مالی معاملات کا اثاثہ تجارت کے، رشید ہونا ہے، اس طرح قرآن میں اہل عاقل کی اجازت دینا دیا گیا اور اثاثہ تجارت کی اجازت دینا ہے۔ اگر ولی اس تجارت میں بچے کی جانب سے رشد محسوس کرے، ورنہ بچہ ببالغ ہو تو اس کا باقی مال بھی اس کے حوالے کر دے جیسا کہ آیت میں حکم ہے، اور اگر یہ احساس ہو کہ بچہ ابھی پوری طرح باشعور نہیں ہوا ہے تو ببالغ ہونے تک اس کو مالی تصرفات سے روکے گا، اگر ببالغ ہونے تک وہ باشعور ہو جائے تو اس کا مال اس کے حوالے کر دے گا، عین یوں تک بھی اس میں شعور پیدا نہ ہو، بلکہ وہ بے عقل، ہمدرد کرنے والا اور فضول خرچ ہو تو مال اس کے حوالے نہیں کرے گا، چاہے بڑھاپے تک اس میں عقل پیدا نہ ہو، کسی بھی عمر میں اس کے حوالے مال کئے جانے کے لئے اثاثہ تجارت میں اس کا کامیاب ہونا ضروری ہے، مالکیہ، ثانیہ، حنابلہ اور امام ابو یوسف و امام محمد کا مسلک یہی ہے۔ البتہ حنابلہ کہتے ہیں کہ امتحان کے لئے اس سے وہ کام نئے جائیں گے جو اس کے ماحول میں اس جیسے ڈکوں سے بچتے ہوں، یہ نکتہ تاہم اس کی ”لا“ اور ”مید“ میں مراد، ساری ملازمین فرق ہے، کاشتکاروں اور درباب پیشانی ملازمین میں فرق ہے، اس لئے کہ ہر ایک کا امتحان اس کے ماحول، ذوق و رعایت کے مطابق ہوگا، بچی کو دودھ داری، بی جانے کی جو گھرنی مالک کو دی جاتی ہے، اگر وہ قبضہ میں ہو جو مال کی پوری حفاظت کرے، ورنہ بچے کیلئے سے پرہیز حاصل کرے تو وہ رشید ہے۔

ان حضرات کے نزدیک ایک رعایت کے مطابق امتحان کا

ترشید ۴-۵

پابندی کو ختم کیا، اس کو تصرف کی آزادی دی، اور اس کو اپنے معاملے میں
کا خود مالک بنایا، بچی کے لئے خود بچی سے کہے گا کہ میں نے تجھ کو
رشید و رلاق قرار دیا یا تیرے ہاتھ کو توڑ دیا یہ تیری پابندی ختم کی
ہوئی (۱)۔

ترشید میں بی سے ملتی ہو جائے تو اس کا ضمانت کس پر ہوگا:
۵- ضمیمہ کا موقف یہ ہے کہ مانع بچے کا بھی ترشید و رشد سے قبل
اس کو اس کا مال ہے، اس کے ہاتھ میں مال ضائع ہو جائے یا
مانع اس کو تلف کرے تو اس مال کا ضمانت بھی ہے، اگر بچہ مانع
ہو جائے، تو اس کے رشید و سفامت کا علم نہ ہو، اور وہی اس کا مال اس
کے ہاتھ پر ہے، اور بعد میں وہ بچہ مفید و بے رشید ثابت ہو تو
”الولو لایہ“ اور ”الغلق“ کے مطابق بھی پر ضمانت لازم ہے، ایک
”میر قیاس“ جو ”شیخ الاسلام“ سے مستفاد ہے، یہ ہے کہ بھی پر
ضمان لازم نہیں ہے (۲)۔

مالیہ اور تنابلیہ کی رائے یہ ہے کہ رشید و رشید قرار دینے کے
بعد وہ جو کچھ بھی تلف کرے گا اس کا ضمانت ملی نہیں ہوگا، اس سے کہ
ملی نے جو کچھ یا اپنے ہاتھ کی بنیا پر یا (۳)۔

ضمیمہ کے یہاں ضمانت کے مسئلے کی سرراحت میں بتی۔

ہے، بین تافضی و جارت فیض و رت نہیں ہے۔

ور بچی پر پابندی رہے کی حتی کہ مانع ہونے مال کی حفاظت کی
مل ہو جائے، ”رشم“ سے تعلق تمام ہو جائے، ”رودہ“ عامل اس کے
حسن تصرف کی ضمانت دیں۔

پھر ”ر بچی“ باپ کی ولایت میں ہو تو شخص امتنعی سے پابندی
وہ ہو جائے کی باپ کی جانب سے پابندی ختم کرنے کی حاجت
نہیں، باپ کے سے ہونے کے بعد ”رشم“ کے دخول سے قبل بھی اس کو
رشید و رشید قرار دیا جائے بین ”ر بچی“ بھی یا مقدم کی ماتحتی میں ہو تو
دخول کے بعد اس کی جانب سے پابندی کا ختم مسامحہ مری ہے، اگر
بچی کا رشید و شعور معلوم ہو تو دخول سے قبل یا بعد باپ، وہی یا مقدم میں
سے ہر ایک کے لئے اس کو رشید و رشید قرار دینا حار ہے، ولایت جس کے
رشید کا پتہ نہ ہو تو باپ قبل از دخول اور بعد از دخول اس کو رشید و رشید قرار
دے سکتا ہے، اگر بھی دخول کے بعد تو اس کو رشید و رشید قرار دے سکتا ہے،
پتہ نہیں، و مقدم نہ دخول کے بعد اس کو رشید و رشید قرار دے سکتا ہے، نہ
دخول سے پہلے (۱)۔

ترشید کے الفاظ:

۴- سی کو رشید قرار دینے کے لئے ضمیمہ، ضمیمہ ”ر تنابلیہ“ کے نزدیک
کوئی متعین الفاظ نہیں ہے، صرف یہ یا ”لایہ“ سی بھی طرح صاحب رشید
قرار دیا جاسکتا ہے (۲)۔

البتہ مالکیہ نے بچہ اور بچی کے لئے الگ الگ الفاظ کی
صرحت کی ہے، بچہ کے لئے ولی عادل حضرات سے کہے کہ آپ
لوگ گواہ رہیں کہ میں نے اپنے نکاح مجبور (پابندی والے شخص) کی

(۱) المدونہ ج ۲، ۲۲۳، ۲۹۹۔

(۲) مجلۃ الاحکام الفقہیہ دفعہ (۹۸۳) مدونہ ج ۲، ۶۲۹، ۶۳۲۔

(۳) الخرشنی و حاشیہ المدونہ ج ۵، ۲۹۳ کتاب الفروع ج ۲، ۲۲۳، یعنی

لابن قدامہ ج ۲، ۵۲۵۔

(۱) المدونہ ج ۲، ۲۲۳، ۲۹۹، ۳۹۸، ۳۹۹۔

(۲) مجلۃ الاحکام الفقہیہ دفعہ (۹۸۳)، روحۃ الطالبین ج ۱، ۸۱، ۸۲، کتاب

القبا ج ۲، ۵۲۳۔

ترضی ۱-۵

غرض "ترضی" عائد رضوں ہے، اور "ترحم" دعا نے رحمت۔

شرعی حکم:

۳- "تر" کے لحاظ سے ترضی کا حکم مختلف ہوتا ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

ترضی

تعریف:

۱- ترضی کا معنی ہے: طلب رضا، اور رضاء "خطا" (ناراضی) کی ضد ہے، "ترضی عن فلان" کے معنی ہیں: فلاں کے لئے رضی اللہ عنہ کہنا^(۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی یہ لفظ اسی معنی میں مستعمل ہے۔

متعمدہ غلط:

غف-ترحم:

۲- "رحم" و "رحمة" سے ہے، لغت میں اس کے کئی معانی ہیں مثلاً رقت، بھلائی، رحمت اور نبوت وغیرہ، آیت ذیل میں "رحمت" نبوت کے معنی میں استعمال ہوا ہے: "وَاللّٰهُ يَحْتَصِلُ بِرُحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ"^(۲) (حالانکہ اللہ اپنی رحمت سے جسے چاہے مخصوص کر لے)، یعنی نبی نبوت کے ساتھ جس کو چاہتا ہے خاص کرتا ہے۔

"ترحم" کا معنی ہے: "رحمة اللہ" کہنا، "ترحممت علیہ" یعنی میں نے اس کو "رحمة اللہ علیک" کہا، "رحم علیہ" اس نے اس کو "رحمة اللہ علیہ" کہا، "ترحم القوم" قوم نے باہم رحم و کرم کا معاملہ کیا^(۳)۔

(۱) سنن العرب الجدیدۃ رضا، دستور العلماء بارۃ "ترضی و رحم"۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۵۔

(۳) سنن العرب الجدیدۃ، نتائج الفروض، الصلح فی الملل و العلوم، مشن اللغہ، بخار، اصحاح بارۃ "رحم"، دستور العلماء بارۃ "ترضی و رحم"۔

الف- جن کی نبوت میں اختلاف ہون کے سے ترضی:

۴- جن کی نبوت میں اختلاف ہوں کو "رضی اللہ عنہ" کہنا مستحب ہے، مثلاً: اترنین، یقمان اور ذوالکفل وغیرہ، ابن عباس نے نوہی سے نقل کیا ہے کہ ان کے لئے "عینہم بسلامۃ و السلام" کہنے میں کوئی حرج نہیں، لیکن زیادہ رائج قول یہ ہے کہ ان کو "رضی اللہ عنہ" کہنا جائز ہے، اس لئے کہ اس کا رجبہ امیو، سے فرما رہا ہے، یہ تکمال کا نبی ہونا ثابت نہیں^(۱)۔

ب- صحابہ کے لئے ترضی:

۵- صحابہ رضی اللہ عنہم کے لئے ترضی باتفاق فقہاء مستحب ہے، اس لئے کہ رضا الہی کی طلب میں وہ لوگ بڑی جدوجہد کرتے تھے، حدائق مرغیہ پر چلنے کی سہارہ کوشش کرتے تھے، اور خدا کی جانب سے پیش آنے والی آرمائشوں اور مصیبتوں پر پوری طرح راضی رہتے تھے، اس لئے یہ حضرات رضائے الہی کے سب سے زیادہ مستحق ہیں^(۲)۔

اگر صحابی ابن صحابی ہوں مثلاً حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ، تو ان کے لئے "رضی اللہ عنہما" کہنا جائز گا، تاکہ دعائے رضا ان کے اور ان کے والدین کے لئے ہو جائے، اور اگر کسی

(۱) من مایہین ۵/۲۸۰ طبع دار احیاء التراث العربی، قاہرہ مصر ۱۴۰۰ھ

(۲) من مایہین ۵/۲۸۰

ترک ۱-۵

اھملاً“ اس وقت بولتے ہیں جب انسان کسی کا معاملہ خود اس کے
دورے رائے متبادل کے۔ یہاں یہ کہ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ کہ

ب-تخلیہ:

۳- تخلیہ کا معنی ہے: چھوڑنا۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال اس معنی میں ہوتا ہے کہ کوئی
شخص کسی کوئی چیز کے بارے میں بلا روک ٹوک تعریف کا مالک بنا
۔ (۲)

تخلیہ کے مقابل میں ترک عام ہے۔

ج-۱- قاطعاً براہ:

۴-۱- قاطعاً کا معنی ہے: ملک یا حق کو اس طرح زائل کرنا کہ کوئی دوسرا
اس کا مالک یا مستحق نہ ہو۔

”را۱۱۱“ کہتے ہیں کسی شخص کا اپنا کوئی حق جو دوسرے کے
مرد یا اس کی جانب ہو معاف کر دینا (۳)۔

اور دونوں کا استعمال لفظ ”ترک“ کے موقع معنی میں ہوتا ہے،
بلکہ ترک کا استعمال عام ہے۔

اجمائی حکم:

اہل ترک اصولیین کے نزدیک:

الف ترک اور شرعی حکم:

۵- مکلف کے افعال سے متعلق خطاب الہی میں متعین ترک حکم

(۱) اجماع الوسیط، المصباح المیزان، ج ۱، ص ۳۳۵۔

(۲) اجماع الوسیط، تاج المعرف، متن الفہم، ابن عابدین، ص ۳۳۳، المروانی، ص ۳۰۶، البدایہ، ص ۲۳۳، حاشیہ المدنی، ص ۳۵۵، التبیان، ص ۳۵۵، الحاشیہ، ص ۳۶۵۔

(۳) لسان العرب، المصباح المیزان، ابن عابدین، ص ۳۶۳، المروانی، ص ۳۰۶۔

ترک

تعریف:

۱- ترک کا لغوی معنی ہے: کسی چیز کو چھوڑنا، بے باق ہے: ”تورکت
الشیء“ میں نے اس کو خود سے الگ کر دیا، ”تورکت المنزل“ یعنی
میں اس مقام سے رخصت ہو گیا، ”تورکت الرجل“ میں نے اس
شخص سے علاحدگی اختیار کر لی، پھر اس کا استعمال بطور استعارہ معنویات
کے لئے شتم کرنے و ساتھ کرنے کے معنی میں ہونے لگا، چنانچہ
کہا جانے لگا: ”تورک حقہ“ اس نے اپنا حق ساتھ کر لیا، ”تورک رکعة
من الصلوة“ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شخص نماز کی کوئی رکعت
ادا نہ کرے، یہ کوئی شریعت کے ثابت شدہ ایک امر کا ساتھ کرنا ہے (۱)۔
نیز فقہاء اور اصولیین کے نزدیک ترک کا اصطلاحی معنی اپنے
عکس کو کسی کام کے کرنے سے روکنا ہے، اس طرح یہ ایک نفسی فعل
ہے، ایک دوسری رائے یہ ہے کہ ترک کوئی فعل نہیں (۲)۔

متعلقہ غلط:

غف-۱- ہمال:

۲- ہمال کا لغوی معنی ہے: جان نہ کرنا یا بھول کر چھوڑنا، اھملہ

(۱) لسان العرب، المصباح المیزان، ج ۱، ص ۳۳۵۔

(۲) مجمع الوجہ، ص ۲۱۳، اور اس کے بعد کے صفحات، الاحکام لکھنؤ
۱۷۷۳، شرح مسلم النبی، ص ۱۳۲، المحکم، ص ۹۰، اصول السنن، ص ۹۰
شرح، ص ۱۳۳، حاشیہ المدنی، ص ۳۵۵، البدایہ، ص ۲۳۳، الحاشیہ، ص ۳۶۵، التبیان، ص ۳۵۵،
۱۷۸۳، لا شاہ، ابن نجیم، ص ۲۹۰، ص ۲۹۱۔

ترک ۷-۸

ترک ہے جو بجا آوری کے قصد و ارادہ پر موقوف نہیں بلکہ اس کا مقصد محض اس پر ہے کہ نفس ممنون کام پر متوجہ نہ ہو، پھر وہ اس کو اس کام سے باز رکھے۔

وہم: وہ امر مکلف پہ جس پر ثواب دیا جائے گا اور یہ وہ ترک ہے جو حکم شرعی کی بجا آوری کے قصد سے ہو۔

سوم: یہی عمدہ عدم "رہنہ" اصل مقصد یہی ہے، بین یہ چیز و امر و تکلیف میں نہیں ملتی اس لئے کہ مکلف کو اس پر قدرت نہیں ہے (۱)۔

تفصیل کے لئے "اصول ضمیر" دیکھا جائے۔

ج- ترک بیان، احکام کا ایک وسیلہ:

۷۔ کبھی ترک حکم شرعی کے بیان کا اور یہ بھی مانتا ہے قرآنی کہتے ہیں کہ بیان کے نام میں قول فعل مثلاً: "سنا یا انا" "سنا یا رسول اللہ"۔ عقلی و ترک۔

حرام، مکروہ اور مندوب کے احکام ترک کے ذریعہ بیان کئے

جاتے ہیں (۲)۔

تفصیل "اصول ضمیر" کے تحت دیکھی جائے۔

دوم- ترک فقہاء کے نزدیک:

نف- ترک محرمات:

۸۔ جن محرمات سے شریعت نے منع کیا ہے، جو لوگوں کا تعلق جوارج (اعضاء) کے عمل سے ہو، مثلاً زنا، چوری، قتل، جھوٹ، غیبت، جعلی یا وہ اعمال قلب سے تعلق رکھتے ہوں، مثلاً حسد، کینہ،

(۱) حاشیہ مجمع الخوامیہ ۱/۶۹۔

(۲) اللہ جیرہ ص ۱۰۰ ہاشم الخروق ص ۲۲۰، المستصحب ص ۲۲۳، المرقعات ص ۱۹ ص ۲۱ ص ۲۲۔

وغیرہ ان تمام محرمات کا چھوڑنا واجب ہے اس کی نفی کی بجا آوری کے لئے جو شریعت کی طرف سے ان کے حق میں وارد ہوئی ہے، مثلاً ارشاد باری تعالیٰ ہے: "و لا تغربوا الری" (۱) مرزا کے پاس بھی مت جاؤ، نیز ارشاد ہے: "و لا تقتلوا النفس التي حرم اللہ الا بالحق" (۲) (اور جس شخص (کی جان) کو اللہ نے محفوظ قرار دیا ہے اسے قتل مت کرو ہاں مرنے پر)، فرماں نبوی ہے: "اجتنبوا السبع الموبقات، قيل: وما هن يا رسول اللہ؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم اللہ الا بالحق، واکل مال الیتیم، والتولی يوم الرحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات، واکل الربوا، وشهادة الزور" (۳) (سات ملاک کرنے والی چیزوں سے بچو، عرض یا یا مہدیؑ میں کیا ہیں یا رسول اللہ؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ کے ساتھ شرک کرنا، جادو، کسی حرم جان کا ناحق قتل کرنا یتیم کا مال کھانا، جہاد کے دوران فرار اختیار کرنا، بیعت ملی بھولی بھولی پاک دامن عورتوں پر تہمت لگانا، سود کھانا اور جھوٹی گواہی دینا)۔

مقام، کہتے ہیں کہ مکلف پر جوارج کو حرام سے اور دل کو فحش سے روکنا واجب ہے، آیت کریمہ: "و دروا ظہر الاثم و باطنہ" (۴) (اور چھوڑ دو، ظہر کے ظاہر کو بھی، و اس کے باطن کو بھی) کا مفہوم یہی ہے۔

محرمات کا ارتکاب کرنا ایک معصیت ہے جس پر دوزخ دی جائے گی جو یہ معصیت کے لئے مقرر ہے، خواہ وہ دوزخ جیسے زمانہ

(۱) سورہ ابراہ ۳۲۔

(۲) سورہ احکام ۱۵۱۔

(۳) حدیث ۳۳ اجتنبوا السبع الموبقات۔ مشکوٰۃ ص ۱۰۱ (صحیح)

۵/۳۹۳ طبع استغیہ اور مسلم (۱/۲۱۱ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۴) سورہ احکام ۱۴۰۔

امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ عزیر امام پر سب نہیں ہے چاہے کام کرے اور چاہے چھوڑے^(۱)۔

اس کی منسل "حد" اور "عزیر" کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

۱۲- حق اہل اہل کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اگر خود اس کا پناہ حق ہو تو اس کو چھوڑنا جائز ہے۔ اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ کوئی بھی شخص جس کو تعارف کا حق ہے اس کو اپنے حق کے ترک سے روکا نہیں جاسکتا جب تک کہ اس کوئی چیز ترک حق سے مانع ہو یا نہ ہو، مثلاً کسی دوسرے کا حق اس سے ہے کہ وہ (تو اس کا ترک چاہے نہیں) بلکہ ترک کرنا تقابلی حق کا رعبہ ہو تو مندوب ہے، مثلاً شدت مقررہ حق سے اپنا حق معاف کرنا یا بقساس سے تلافی کرنا^(۲)۔

مگر یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ پناہ حق دوسرے کی جانب سے ہو لیکن اگر حق خود اپنی ذات پر ہو تو بعض صورتوں میں ترک حرم ہے، مثلاً کوئی شخص کھانا پینا چھوڑے اور مالک ہو جائے یا کسی کو پانی میں ڈال دیا جائے، جس سے وہ عادتاً بطور خود نکل سکتا ہو لیکن وہ اپنے اختیار سے اس میں پڑا ہے اور مر جائے^(۳)۔

پانچواں درجہ حال چیز میں سے فائدہ اٹھانے کے بارے میں بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ اس کو ترک کرنا مذہباً بدعت ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ"^(۴) (کھاؤ ان پاکیزہ چیزوں میں سے جو ہم نے تم کو دے رکھی ہیں)، اس

أمرناکم بأمر فافعلوا معہ ما استطعتم^(۱) (سب میں تم کو کسی بات سے روکوں تو رک جائو اور جب میں نے بات کا حکم دیا، حتی الامکان اس پر عمل کرو)۔

۱۰- دن حد وہاں تک حق اللہ سے ہے، مثلاً حد زنا اور حد زنا وغیرہ امام تک پہنچ جانے کے بعد اس کو مانڈنا سبب ہے فقہاء نے کہا ہے کہ حاکم کے پاس حد کے سبب کا ثبوت ہو جانے کے بعد اس کو ساتھ کرنے کی گنجائش نہیں ہے، اور اس میں سفارش کے عدم جواز کی بنیاد بھی یہی ہے، اس لئے کہ (حدود میں) - سفارش ترک - سبب کا مطالبہ ہے، اسی لئے جب حضرت اسامہ بن زید نے چوری کرے ولی مخزومیہ عورت کے معاملے میں سفارش کی تو اس پر تیسرے مرتبے ہوئے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "تشفع فی حد من حدود اللہ؟"^(۲) (کیا تم اللہ کی حد میں سفارش کرتے ہو؟)، دوسری وجہ یہ ہے کہ حد امام تک پہنچ جانے کے بعد اللہ کا حق بن جاتی ہے، اس سے امام کے سے اس کا چھوڑنا جائز نہیں، "رنہ کسی کے لئے اس کو ساتھ کرنے کی سفارش درست ہے۔

۱۱- عزیر کے تعلق سے حنفیہ مالکیہ "رأبلا فافعلوا" نظر یہ ہے کہ اگر یہ حق اللہ کے قبیل سے ہو اور امام کی رائے یہ ہو کہ بغیر عزیر کے یہ شخص باز نہ آئے گا، مقرر کو قائم کرنا ہی مصلحت کا تقاضا ہو تو نہ کی طرح اس کو قائم کرنا بھی ضروری ہے۔

(۱) البدیع ۵/۵۵۵، فتح القدیر ۵/۵۳۳، الخروق مقرر فی ۵/۵۹۲، الخواکیر الیومنی ۲/۲۹۵، المہذب ۲/۲۸۳، الفہم ۲/۲۸۲، الفہم ۲/۲۸۲، ۳۲۶۔

(۲) لا شاہ لابن کیم رحمہ ۵/۲۵۷، الخوارزمی التواہد ۳/۳۳، فتاویٰ لاریات ۲/۳۲۶، ۳۲۶۔

(۳) الاختیار ۲/۲۷۲، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۵۶، نہایہ الحاج ۵/۳۳۳، فتاویٰ لاریات ۳/۲۶۹۔

(۴) سورہ بقرہ ۱۷۲۔

(۱) الخوارزمی ۲/۲۹۵، المہذب ۲/۲۸۳، الفہم ۲/۲۸۲، ۳۲۶۔

حدیث: "إذا لم یسکم من شیء فاجنبوا" - "کی روایت بخاری (الفتح ۳/۲۵۷، طبع انتقادی) ورملم (۳/۱۸۳، طبع الفہم) نے کی ہے اللہ مسم کے ہیں۔

(۲) حدیث: "تشفع فی حد من حدود اللہ" - "کی روایت بخاری (الفتح ۳/۲۵۷، طبع انتقادی) ورملم (۳/۱۸۳، طبع الفہم) نے کی ہے۔

ترک ۱۳-۱۴

کے ساتھ مل کر ایک دوسری رائے یہ ہے کہ ترک افضل ہے^(۱)، اس لئے کہ رشاد باری تعالیٰ ہے: "ادھبم طینکم فی حیاتکم الدنیا"^(۲) (تم اپنی لذت کی چیزیں (سب) دنیا ہی میں حاصل کر چکے)۔

۱۳- دوسرے دوسرے کا حق کسی شخص کے دوسرے دوسرے نے اس کی حفاظت نہ کی، اگرچہ وہ بھی یہ ہو چکے، وہ حفاظت یا انگلی کا تمام ترک کرے تو یہ معصیت قرار پائے گی اور وہ شخص مستحق تعزیر ہوگا یہاں تک کہ وہ حق حق و ربک پہنچائے اور اگر کچھ ضائع یا نقص ہو ہو تو اس کا ضابطہ کرے۔

دوسرے کا حق دوسرے کے نفع سے ہو، یمن کی نے اس کا اتنا نہ کیا ہو، نفع جو عمل کے ترک سے مال کے ضیاع یا نقصان کا نہ پیشہ ہو، مثلاً، سڑک میں کوئی پڑا ہو یا مال نہ اٹھائے کہ نہ اٹھائے سے وضاحت ہو سکتا ہے یہ کوئی ایسی ممانعت قرار دے سے اٹھارے جس کو قبول نہ کرے سے ضائع ہو سکتی ہے اور مال (مانعت یا غلط) ضائع ہو گیا تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس ترک کی بنا پر دوسرے کے مال کے اتنا نہ کیا ہو، چاہے وہ شخص بیمار ہو یا غائب ہو اس سے اختلاف ہے، اس سے کہ ان کے نزدیک اس طرح کا مال اٹھانا یا اٹھا کر دوسرے میں بکھیرنا حرام ہے، شافعیہ کا یہ قول بھی یہی ہے، بلکہ حنفیہ کے درمیان اس امر میں اختلاف ہے کہ ایسے شخص پر ضمان واجب ہوگا یا نہیں، یہ اختلاف دراصل اس اختلاف پر مبنی ہے کہ یا ترک کوئی عمل ہے جس کا انسان مکلف ہے اس لئے کہ تکلیف کا تعلق اصل العمل ہی سے ہوتا ہے یا ترک کوئی عمل نہیں ہے۔

شافعیہ حنابلہ اور جمہور حنفیہ کے نزدیک ضائع یا نقصان

ہو جانے کی صورت میں ترک کی بنا پر وضاحت نہیں ہوگا، مالکیت کا ایک قول بھی یہی ہے، اس لئے کہ اس حضرات کی نگاہ میں ترک نہ نقص ہے اور نہ سبب قصص ہے بلکہ یہ ایک غیر ضروری حفاظت سے احتراز ہے، دوسرے اس لئے کہ مال کا ضابطہ یا اتلاف کی بنا پر لازم ہوتا ہے، دوسرے اس میں سے کوئی بھی یہاں موجود نہیں ہے، بر خلاف اس صورت کے کہ کسی نے لقلہ کا مال اٹھا یا یہ ممانعت قبول کر لی، اور حفاظت نہیں کی، اور مال ضائع یا نقصان ہو گیا تو یہی صورت میں پٹی وضاحت داری کو ترک کر، یعنی کی بنا پر اس پر ضمان واجب ہوگا۔

مالکیت کا مشہور مذہب اور حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس جیسی صورتوں میں ترک کی بنا پر ضمان واجب ہوگا، اس سے کہ مذہب مشہور کے مطابق ترک ایک عمل ہے، بلکہ مالکیت تو مابین بچے پر بھی اس کے حق میں جائز فعل کے ترک کی بنا پر ضمان واجب کرتے ہیں، مثلاً کوئی با شعور بچہ کسی رخی شکار کے پاس سے گزرے جو ابھی مرحلہ قتل تک نہ پہنچا ہو، اور اس کو دیکھ کر ممانعت ہو، یمن دوسرے کو فائدہ نہ کرے، اور وہ شکار مر جائے تو اس بچہ پر مالک شکار کے سے بھروسہ شکار کی قیمت بطور ضمان واجب ہوگی، اس سے کہ ضمان کا تعلق خطاب وضع سے ہے، دوسرے اس لئے کہ شارح نے ترک کو سبب ضمان بنایا ہے، اس لئے یہ بائع دوسرا بائع دونوں کو شامل ہوگا^(۱)۔

۱۴- یہ حکم مال کی قیمت سے ہے، یمن اگر اس طرح کا ترک انسانی جان کو بلاکت سے بچانے کے معاملے میں پایا جائے تو فقہاء کے اہل آراء کی تلاش جستجو سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی وہ صورتیں ہوتی ہیں:

پہلی صورت: یہ ہے کہ کوئی شخص کسی دوسرے شخص کے ساتھ کوئی

(۱) البدائع ۱/۲۰۰، ابن ماجہ ۱۸/۳۱۹، جامعہ الدمشقی ۱۰/۱۰،
المطاب ۳/۲۲۳، ۲۲۵، الخیر شری ۲/۴۰، نہیہ الحاج ۵/۲۲۳،
۱۱۰، المہذب ۱/۲۶۱، منیل المصاب ۱/۲۶۱، منیہ ۵/۶۹۳۔

لاختیار ۳/۲۳، منیہ الحاج ۳/۱۰، اختیارات ائمہ ۳/۳۳۔

(۲) سورہ حافہ ۱۰۔

ایسا نقصان نہ عمل کرے جس سے اس کی ملائت کا امکان غائب ہو۔ پھر وہ اس کو بلائت سے بچانے کی ممکنہ تدبیر نہ کرے اور اس کی وجہ سے وہ شخص مرجائے۔

مثال کے طور پر کوئی سی کوئی مکان میں مجوس نہ رہے اور اس کا کھانا پانی بھی بند نہ رہے، یہاں تک کہ اتنا بھت گذر جائے کہ بعد جس میں انسان بالعموم جھوک یا پیاس سے مرجاتا ہے وہ دم حارے اور صورت خاص یہ ہو کہ قید کی خود کھانا پانی نہ مانگ سکتا ہو تو مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک اس پر قصاص لازم ہوگا، اس لئے کہ مارنے کی اس کی نیت ظاہر ہو چکی ہے صاحبس (امام ابو یوسف اور امام محمد) کے نزدیک اس صورت میں قید کر کے مارنے کے عاقلہ پر بیت و سب ہوگی، اس سے کہ جس میں سبب ملائت بنا ہے، امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر ضمان واجب نہیں ہے اس لئے کہ موت دراصل بھوک و پیاس کی بنا پر واقع ہوتی ہے قید کی بنا پر نہیں، اور جھوک و پیاس میں کسی کا کوئی بھل نہیں ہے۔

ابوہریرہؓ نے یہ روایت کی ہے کہ کھانا پانی بند نہ کرے اس طرح کہ کھانا پانی خود اس کے پاس موجود ہو میں وہ خوف یا غم کی بنا پر اس کا استعمال نہ کرے یہ کہ کھانا پانی قیدی کے پاس نہ ہو، مگر مالک نے حاصل کر سکتا ہو، لیکن وہ نہ مانگے اور بلاک ہو جائے تو ایسی صورت میں قصاص یا بیت واجب نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے خودکشی کی ہے (۱)۔

دوسری صورت: یہ ہے کہ کسی کے لئے کسی انسان کو ملائت سے پرہیز مانگنا ہو، میں وہ نہ پیئے اور وہ شخص مرجائے، مثلاً کسی نے کسی انسان کو سخت بھوک کی حالت میں دیکھا جو کھانا مانگتا، اور حاصل کرنے سے بھی معذرت تھا، اور اس دیکھنے والے کے پاس فاضل کھانا موجود

تھا، لیکن اس نے بھوکے کو کھانا نہیں دیا، اور دوسری یا تیسری انسان کو ملائت کے مقام میں دیکھا، اس نے اس کو بھوکہ و بدلتہ رت کے بچانے کی کوشش نہیں کی، تو حنفیہ، شافعیہ و حنابلہ (ابو الخطاب کے علاوہ) کے نزدیک اس دیکھنے والے پر ضمان واجب نہیں ہے، اس لئے کہ ملائت اس نے نہیں کیا ہے، اور نہ کوئی مسلک عمل اس سے مرزا ہوا ہے، البتہ وہ کار ہوگا۔

یہ حکم متبادل کے نزدیک اس صورت میں ہے جب مصلحت شخص اس سے کھانا طلب نہ کرے، میں اگر وہ کھانا لے لے سے کھانا مانگ لے اور وہ کھانا نہ دے پھر مصلحت مرجائے تو اس صورت میں اس کے نزدیک یہ شخص ضامن ہوگا، اس لئے مانگنے کے باوجود کھانا لینے سے سزا کرنا سب ملائت ہے، اس لئے اس پر اپنے اس فعل کی بنا پر ضمان واجب ہوگا جس کا اثر اس سے ایک متعدی ہو ہے۔

مالکیہ اور ابو الخطاب کے نزدیک اگر کسی نے کھانا دیا اور وہ کھانا نہ کھا، اس لئے کہ اس نے امکان کے باوجود اس کو پیانے کی کوشش نہیں کی۔

یہاں ایک قابل لحاظ بات یہ ہے کہ مضطر کے لئے اس شخص سے قتال نہ کرنا جائز ہے جس کے پاس فاضل کھانا موجود ہو، دینے کو تیار نہ ہو اس قتال میں اگر صاحب طعام مارا جائے تو اس کا خون ضائع ہوگا (اس کا کچھ واجب نہیں ہوگا)، اور اگر مضطر قتل ہو جائے تو اس کا قصاص واجب ہوگا، اس لئے کہ اسی طرح کے ایک واقعہ میں حضرت عمرؓ نے یہی فیصلہ فرمایا تھا (۱)۔

ترک واجب کی سزا:

۱۵- ابن فرحون کہتے ہیں کہ ترک واجب پر تعزیر ہوگی، اور عینی تعرض (۱) اختیار کرے، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳

شک ۱۶-۱۷

تک کے ساتھ:

کے اس ترک کے اثرات کنی ہیں جو متعلقات ترک کے یا اس کی نوعیت، عمد، نسیاں یا جہالت وغیرہ کے اختلاف سے مختلف ہوتے ہیں ترک کے بعض اثرات مندرجہ ذیل ہیں (۱)۔

الف۔ حق شفعہ کا مطالبہ نہ کیا جائے اور اس کو یہ عذر ترک کر دیا جائے تو وہ ساتھ ہو جائے گا۔ ثقیل، کا اس میں ششہ ہے کہ کتنی رستہ ترک کرنے سے حق شفعہ ساتھ ہوتا ہے (۲) (تفصیل کے لئے دیکھئے "شفعہ")۔

ب۔ اُنہی چیز پر مبنی ہونے والا عمدہ تشبیہ کہ گراہے تو جھوٹا
مقنا، گراہے، ایک اس کا کھانا درست نہیں ہر شے ہمیں سچ چھوڑا ہے تو
بالا تاق کھانا درست ہے۔

مسئلہ ہے "علاقہ انتظامات" "ذرائع" اور "سچی" کے تحت دیکھنا
جاسکتا ہے۔

اگر یہ دیکھ پر خدا تسمیہ کو چھوڑ دے تو وہ دیکھ کی قیمت کا ضامن ہوگا (۳)۔

ج۔ کسی نے بلاحدہ اپنے کسی حلق کا دعویٰ نہیں کیا۔ یہاں تک کہ خاموشی کی یہ مدت نام دعویٰ کی مقررہ حد پار نہ گئی۔ تو اس کے دعویٰ کی سماعت نہیں ہوتی۔ یہ متاثرین صنف کا موقف ہے جس کی بنیاد فرمانِ سلطانی پر ہے۔ نیزہ جس طرح ترک دعویٰ کی بنا پر مدتی کی حیات میں دعویٰ کی سماعت نہیں ہوئی، اسی طرح اس کی موت کے بعد وراثہ کی جانب سے بھی اس کی سماعت نہیں کی جائے گی۔

اُرمورٹ ایک مدت تک اپنا دعویٰ ترک کر دے، اور اس کے

نہ کرنا یا مانتوں کی واپسی کو قتل میں ذیل دینا بھی ترک و سب
ہے، ۱۴ لوگوں کی رکھی ہوئی مانتیں، یتیم کے مال، وقف کی
مندیات اور کیوں اور اہل مضاربہ کے زیر قبضہ سرمایے،
غصبِ سرودیہ ظلمہ حاصل برود مال قدرت کے باوجود، واپس نہ کرنا
بھی ترک و سب ہے۔ اگر کوئی حکماء کے ہاں کوئی اسکی پر مجبور یا
جائے گا خواہ اس کے سے اس کو قید یا زہ کو پرمایا ہے (۱)۔

رہنشی کہتے ہیں کہ اگر مکلف کو اس سب سے انکار کرنے والا
وہ آدمی کا یہ حق ہو جس میں نیابت نہ چل سکتی ہو تو انکار کرنے والے
کو قید میں ڈال دیا جائے گا، یہاں تک کہ وہ حق ادا کر دے، مثلاً
خرید رہنم کی ہو، بیگنی سے انکار کر دے تو قاضی کو اختیار ہوگا کہ اس کو
قید میں ڈالے یا اس کی جانب سے خود ضمن ادا کر دے، اسی طرح مبہم
قرر کرنے والے کو اس وقت تک قید میں رکھا جائے گا جب تک کہ وہ
بہم کی وضاحت نہ کر دے، البتہ اگر حق ایسا ہو جس میں نیابت
درست ہو تو قاضی اس کا قائم مقام ہو جائے گا (۲)۔

ترک میں نیت کا لحاظ:

۱۶۔ مگر عینہ کے ترک میں نجی کی ذمہ داریوں سے عہدہ ویرا ہونے کے لئے (ترک کی) نیت کی ضرورت نہیں، ہاں حصول ثواب کے سے نیت، روہ کی ضرورت ہے جبکہ ترک میں جو کورہ ناپا پایا جائے، وہ اس طرح کہ نفس ہی ممنوع کام کی طرف متوجہ ہو، اس پر قدرت بھی حاصل ہو میں خوف الہی کی بنا پر اپنے آپ کو اس کام سے روکے تو سے ثواب ملے گا، ورنہ محض ترک پر ثواب نہیں، یہی وجہ ہے کہ کسی نامرد کے ترک زنا پر پھر سے کو ترک نگاہ دیر ثواب نہیں ملتا۔

(۱) و شاہ ابی محمد رحمہ اللہ، ص ۲۶، ق ۴۳، ج ۲، ص ۸۸۔

(۲) الموضع ۵۷۷، جوامع اسلامی ۲: ۱۶۰۔

(۳) اقتدار ۵/۹، ابن ماجہ ۵/۲۱۲، مجمع تبیین ۵/۹۰، شرح فتنی ۱/۱۱۲

5045

(التبرعة بها مشروح على ٣٣٣٣: الإختيارات الكلية من ١٥٠٠ إلى ١٥٠٠)

(۲) انجمنوں کے اوقات و سہولتیں

ترک

بعد اس کا وراثت بھی ایک مدت تک اس بارے میں خاموش رہے۔ اور دونوں مدتوں کی مجموعی حد مقررہ مدت تک برابر ہو جائے تو دعویٰ کی مدت نہیں ہوں^(۱) (وہیچنے ”ہوئی“۔)

و۔ ترکی نے ترک و حسب فی قسم کھائی تو اس پر اسب ہے کہ حادث ہو جائے اور کن رو و رہے^(۲) (وہیچنے ”ایمان“۔)

جہ۔ عمارت یا اس کے بعض حصوں کے ترک میں تاہی و اسب ہے پھر اس میں بعض متر و کات کی تاہی امان جہ یہ سے کی جاتی ہے۔ مثلاً نماز میں جہ و سب و مار کے فرض کے لئے تشایا اعماد و رہا۔

و بعض صورتوں کی تاہی مال کے و رہی ہوتی ہے۔ مثلاً شیخ فانی کے حق میں روہ کی تاہی مسکیوں کو کھانا کھانا کی جاتی ہے یا حج کا کوئی و سب ترک ہو جائے کی صورت میں ہم کے و رہی تاہی کی جاتی ہے^(۳)۔

تفصیل کے اپنے مقدمات پر یکھی جاسکتی ہے۔

ان کے علاوہ ترک کے بعض اثرات و اثران بحث گذر چکے ہیں، مثلاً ترک و جب پر حرام سے نہ بچتے نہ یا تغیر کا ہونا۔ ترک کی بنا پر ہوئے و لئے تصانیف پر ضماں کا جوہ۔



ترک

تعریف:

ا۔ ترک لغت میں اسم ہے، جو ”ترک الشئ بنو کہ تو کا“ سے ماخوذ ہے، بولتے ہیں ”ترک الشئ تو کا“ میں نے لڑا چیز اپنے بعد چھوڑی ترک میت کی چھوڑی ہوئی میراث کو کہتے ہیں، اس کی جمع ترکات ہے^(۱)۔

ترک کی اصطلاحی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) کا نقطہ نظر یہ ہے کہ ترک مطلقاً میت کی چھوڑی ہوئی چیز کو کہتے ہیں، خواہ وہ مہول ہوں یا حق بات ہوں۔

حنفیہ کا موقف یہ ہے کہ ترک کا اطلاق ان مہول پر ہوتا ہے، جو کسی دوسرے کے متعین حق سے پاک صاف ہوں۔

ان دونوں تعریفوں سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ جمہور کے نزدیک ترک میں مطلقاً حقوق بھی، غل میں حس میں منافع بھی آتے ہیں جبکہ حنفیہ کے نزدیک منافع ترک میں داخل نہیں ہیں، حصہ ترک کو مال یا صرف ایسے حق تک محدود کرتے ہیں جس کا تعلق مال سے ہو، تفصیل آگے آنے کی^(۲)۔

(۱) لسان العرب واللمعاب لمحمد بن عبد اللہ۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۰۰ طبع ہوا، حاشیہ فقہاری علی شرح مسند ابی ص ۳، المدنی ص ۵۰ معنی الحجاج ص ۳۳ طبع علی اس کی مطالب ص ۳۳ کتاب فقہ ص ۲۰۲۔

(۱) مجمع حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۳۷، مجلۃ الاحکام الفقہیہ دہلہ (۱۶۹)۔

۱۶۷۰، فتح الباری، ص ۳۱۵/۲۔

(۲) فقہیہ الحجاج ص ۱۷۰۔

(۳) مجموعہ ص ۸۲، الفروق بقول ص ۲۳، الخیر ص ۵۰۱۔

متعلقہ نفاذ:

الف- وارث:

۲- لغت میں وارث کے معنی ہیں: جو مرد پرانی چیز جو کھوں سے پھیلنے کی طرف منتقل ہو، نیز ہر چیز کے باقی ماندہ حصہ کو بھی وارث کہتے ہیں^(۱)۔

وارث بول کر موروث بھی مراد ہوتا ہے، اس معنی میں استعمال کی صورت میں یہ لفظ کام معنی ہے۔

صحابہ میں یہ یہ قائل تھے کہ جو صاحب حق کی موت کے بعد اس کے مستحق کو باقی تر بیت یا کسی بنیاد حاصل ہوتا ہے^(۲)۔

الف- غیر مالی حقوق:

اور یہ وہ شخصی حقوق ہیں جو کسی بھی حال میں دوسروں کی طرف منتقل نہیں ہوتے، ایت حقوق میں ملحق الاطلاق وارثت جاری نہ ہوگی، مثلاً ماں کی ضمانت کا حق، باپ کے لئے ولایت مالی کا حق اور وصی کے لئے مال وصیت کی نگرانی کا حق۔

ب- مالی حقوق:

جو خود وارث کی ذات سے متعلق ہوں ان میں بھی وارثت جاری نہ ہوگی، مثلاً: اس کو پناہ دینا، اس سے کفایت کا حق یا کسی دوسرے کی مملکت میں زمین سے اتفاق کا حق، مثلاً دوسرے کے مکان میں سکونت پر یہ ہونا یا کسی زمین میں کاشت کرنا یا کسی دوسری استعمال کرنا تو ان جیسی چیزیں ان میں وارثت جاری نہ ہوں، اسی قبیل سے قرض میں مہلت کا معاملہ بھی ہے، ان مدیون کے سے مخصوص عہدہ رات سے مہلت دینا ہے، جن کی تعمین تجدد یہ خود ان کرنا ہے، یہ ان شخص چیزوں میں سے ہے جن میں وارثت میں چلتی ہے، یہ ہے کہ مدیون کی موت کے بعد دین کی قوری ہو جاتی ہے، اور مرثاء کو وارثت میں مہلت کا حق حاصل نہ ہوگا۔

ج- دوسرے مالی حقوق جن کا تعلق مورث کی مرضی و ارادہ سے ہو:

جسور کے نزدیک ان میں وارثت جاری ہوں، حقیقہ کے نزدیک ان میں وارثت جاری نہ ہوگی۔

ترکہ میں کوئی شیء داخل ہیں، ورنہ اشیاء میں وارثت جاری ہوگی:

۳- جمهور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کا نقطہ نظر یہ ہے کہ ترکہ میں متوفی کی تمام چھوڑی ہوئی اشیاء، جو اموال ہوں یا حقوق، داخل ہیں، ان کا متبدل یہ نہ ہٹ ہے: "من مات وترك مالا فعالة لموالي العصبه، ومن ترك كلاً او صباعاً فلانا ولہ" (۳) (جو شخص مال چھوڑ کر مر جائے اس کا مال اس کے عصبہ میں رہے، اس کے سے ہے، جو کوئی قرض اس مال میں چھوڑ کر مرے تو میں اس کا مالی ہوں)۔

مفسرین کے مال "حق" ہوں کو جمع فرمایا اور ان کو مرثاء

(۱) القاموس المحیط، دار الفکر، ص ۱۰۸۔

(۲) القاموس، القاموس، ص ۱۶۸، معنی المقتدر علی المرحوم، ص ۱۰، ابن ماجہ ص ۵۹۹، الدرر السنی مع الشرح، ص ۵۶۳، نہایت المحتاج، ص ۲۸۔

(۳) عہدہ: "من مات وترك مالا فعالة لموالي" کی روایت بخاری، ص ۲۷۸، طبع المستقیم، حضرت امیر محمد کی ہے۔

کے لئے ابتدا ہوتا ہے۔ یہ تک یہ متعلق ذمہ روح کے نتیجے میں حاصل ہوتا ہے اس لئے وارث کو یہ حق مورث کی موت کے بعد ہی حاصل ہوگا^(۱)۔

۵- کتابہ کے ر ایک مورث کے تمام حقوق اور تمام و جہات جو اس کی موت سے متعلق ہیں۔ مثلاً بیت اور تناسل فی نفس و رثاء کو ان کے حصول کرنے کا حق ہے البتہ جن و جہات کا متعلق مورث کی زندگی سے ہے۔ اور مورث اپنی زمین میں س کا مط بہ کر چکا تھا یا وہ وقت موت اس کے قبضے میں تھے تو رثاء کے سے اس کی وارث ثابت ہوئی۔ اس مسئلہ میں مذہب (کتابہ) میں مزید کچھ تفصیلات ہیں^(۲)۔

۶- خلیفہ کا غلطہ ظہر یہ ہے کہ ترک صرف ماں کا نام ہے۔ در اس دلیل میں تمام بیت و اصل میں جو قتل خط ہو قتل عمد کی صورت میں سلعہ بعض اولیاء کی جانب سے قصاص کی معافی کی صورت میں واجب ہوتی ہیں۔ اس لئے دیگر اصول کی طرح ان کو بھی ترک کر دیا جائے گا۔ یہاں تک کہ ان سے دیون کی ادائیگی کی جائے گی، میت کی وصیتیں ان سے پوری کی جائیں گی، اور باقی میں وراثت جاری ہوگی۔

ترک میں حقوق داخل نہیں ہیں، اس لئے کہ اس کا ثبوت حدیث سے نہیں ہے، اور جس کا ثبوت نہ ہو وہ دلیل میں ہی ملتا۔ دوسرے اس لئے کہ حقوق مال نہیں ہیں، اور وراثت ان ہی چیزوں میں چل سکتی ہے جو مال کے تابع یا ہم معنی ہوں، مثلاً حق ارتفاق (تفاد)، تعلقی (بالانی حصہ کی تحیر) کا حق، ارتقیر یا شجر کاری کے لئے مختص زمین میں بقا کا حق، اس کے علاوہ حقوق ترک میں شمار نہ ہوں گے، مثلاً مورث نے کوئی سامان خیار کی شرط کے ساتھ خرید تھا، جس میں حق

اس فرق کا رزیہ ہے کہ رثاء مال کے وارث ہوتے ہیں، اس لئے وہ متعلقات مال کے بھی وارث ہوں گے۔ اور دوسرے کی عقل و فکر خواہشات یا شخصیت کے وارث نہیں ہوتے، اس لئے ان کے متعلقات کے بھی وارث نہ ہوں گے، جو چیز خود قابل وراثت نہ ہو، اس کے متعلقات میں بھی وارث نہیں چلیں، اس لئے پر، یکے کے بعد اس کے اس یقین و اعتقاد پر مبنی ہوتا ہے جس میں بالعموم اس کا کوئی دوسرے شریک نہیں ہوتا۔ وراثتی اعتقادات مال کے قبیل سے نہیں ہیں۔ ہی طرفی (ورثاء میں رجوع) کی بنیاد ثبوت پر اور ظہر میں رجوع کا مدار اس کے ارادہ پر ہے۔ دوسروں یا چند عورتوں میں سے ایک یا چند کا انتخاب اس کی اپنی ضرورت اور میلان پر مبنی ہے، ہونے و مشتری کے معاملے میں کسی اجنبی کے فیصلے کی بنیاد اس کی عقل و فکر پر ہے، اور انسان کے مناسب و اختیارات یا افکار و مجتہدت پر مبنی مال کا متعلقین سے ہے۔ ان میں سے کوئی چیز وارث کی طرف منتقل ہوے۔ لی نہیں ہے، اس لئے کہ اس کی اصل و اساس ہی قابل وارث نہیں ہے، عقونہ میں بنیاد شرط وارث کی طرف منتقل ہوگا، اہم شافعی اس کے قائل ہیں۔

پھر قرنی نے کہا کہ قابل وراثت حقوق مالیہ سے میرے علم میں صرف دو صورتیں خارج ہیں: ایک حد قذف، دوسرے اطراف جسم یا زخم یا عضاء سے وابستہ منافع کو پہنچنے والے قصاصات کا تناسل، یہ دونوں چیزیں ہونا ہونی نہ ہونے کے وارث کی طرف منتقل ہوں گی، تاکہ مورث پر گائی گئی تہمت اور اس پر خیانت کے نتیجے میں خود وارث کی عزت و آبرو کو جو ٹھیک پہنچی ہو، اس کے رنجیدہ احساس کی آسکیں ہو گئے۔

جان کے قصاص میں وارث نہیں ہے، اس لئے کہ یہ فی جلیہ کے سے اس کی موت سے قبل ثابت نہیں ہے، اس کا ثبوت وارث

(۱) الفروق ۳۷۵، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵،

حضرت ورثہ کی طرف منتقل ہونے کے قابل ہیں وہ کہتے ہیں کہ زیادتی ورثہ کو ملنے کی قرض خواہ کو نہیں، جو لوگ منتقل نہ ہونے کے قابل ہیں، وہ کہتے ہیں کہ زیادتی دانگی دین کی غرض سے ترک میں شامل کر دی جائے، پھر اگر دین کے بعد کچھ بچ جائے تو وہ ورثہ کی طرف منتقل ہوگا۔

ب۔ مورث نے اپنی رمدی میں ایک جال نصب یا قبا جس میں شکار اس کی موت کے بعد پھرتا تو یہاں بھی یہی اختلاف ہے۔ "نہیں" کے سے "دین"، "صيد"، "ارث" کی اصطلاحات دیکھی جاتے۔

نقل ترکہ کا وقت:

ورثہ کی وراثت کا وقت مورث کی وفات کے وقت کے حالات پر مبنی ہے، حالات کے اختلاف سے وقت میں بھی اختلاف ہوگا۔ یہ باتین ملک ملک حالات ہیں:

سب۔ پہلی حالت:

۱۵۔ جس کی موت کسی سہ قہ ظہ کی بیماری کے بغیر اچانک ہو جائے، مثلاً حرکت قلب بند ہوے یا کسی حادثہ کے سبب موت ہو جائے، اس حالت میں ورثہ اپنے مورث کی موت کے وقت ہی اس کا جائزین ہو جائے گا، فقہاء کا اس سلسلے میں کوئی خاص اختلاف نہیں ہے۔

فقاری کہتے ہیں کہ امام ابو یوسف "امام محمد کے نزدیک ورثہ اپنے مورث کے ترکہ کا جائزین اس کی موت کے بعد ہوگا، مشائخ کی رائے یہی ہے، اس سے کہ اپنی رمدی میں مدخول اپنے تمام مہول کا مالک ہے، تو اسی حالت میں ورثہ بھی ان مہول کا مالک ہو جائے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ ایک ہی چیز ایک وقت، چنانچہ کی ملک

بن جائے لی، شریعت میں اس کی کوئی نکتہ نہیں ہے، امام محمد کے نزدیک ورثہ کی طہیت موت کے فوراً بعد ثابت ہو جانے کی تمام ہوجاؤں کے، ایک فوراً بعد ثابت نہ ہونے، بلکہ طہیت کا تحقق اس وقت ہوگا جب میت کی چیزیں چھینیں اور اس کے قرضوں کی ادائیگی کا عمل اس کے مال سے مکمل ہو جائے، اس سے کہ ترکہ کے کسی جز کو ضرورت کے احوال سے مستثنی نہیں کیا جاسکتا کیونکہ ہوتا ہے کہ باقی ترکہ ضائع ہو جائے، (اور صرف یہی ایک چیز باقی رہ جائے جس سے میت کے حقوق کی تکمیل نہ ہو سکتی)۔

امام محمد سے ایک روایت یہ ہے کہ طہیت ورثہ کی طرف مورث کی موت سے قبل ہی اس کی زندگی کے تشریحات میں منتقل ہو جائے لی، مشائخ عراقی کی رائے یہی ہے، اس لئے کہ وراثت میں بیوی کے، زمینیں بھی جاری ہوتی ہے، جبکہ زہدیت موت کی پہلے واقع یا منتہی (ختم) ملی اختلاف الاہ اس ہو جاتی ہے، پھر اس بنیاد پر دونوں میں وراثت جاری ہوگی؟

بعض فقہاء کے نزدیک موت کے ساتھ ہی وراثت جاری ہوگی نہ پہلے نہ بعد میں، جیسا کہ شارح "المقراض العثمانیہ" نے ذکر کیا ہے، اور دونوں کے ایک مختار ہے، اس لئے کہ ورثہ کی ملک کی طرف شہی کا انتقال اور اس شہی سے مورث کی ملک کا زوال ایک ساتھ ہوگا، اس لئے اسی لئے انتقال ملک اور وراثت دونوں باتیں حاصل ہوں گی^(۱)۔

ب۔ دوسری حالت:

۱۶۔ وہ کی حالت یہ ہے کہ انسان کی موت اس طرح ہوئی کہ وہ ایک عرصہ تک مرض الموت میں گرفتار رہا اور اسی مرض کے ساتھ اس

(۱) حاشیہ فقہاری علی شرح اسرارہ ص ۳۰۳

کی موت ہوئی، ”مجلتہ الاحکام، عدلیہ“ میں مرض الموت کی تعریف یہ دی گئی ہے کہ یہ وہ مرض ہے جس میں، عموماً موت کا اندیشہ ہو، جس میں مریض اگر مرد ہو تو گھر کے خارجی مصالح کی اور عورت ہو تو، خلی مصالح کی دیکھ بھال کرنے سے عاجز ہو جائے اور اسی حالت میں ایک سال کے اندر اندر مر جائے، صاحب فراش ہو جائیں۔

اور اگر اس کا مرض لمبے عرصے تک ایک ہی حالت میں رہے اور رہے اور اس پر ایک سال کی مدت گزر جائے تو وہ تندرست کے حکم میں ہوگا، اور اس کے تعمرات و تندرستوں کے تعمرات کے رجبے میں ہوں گے بسبب تک کہ اس کا مرض شدت نہ اختیار کرے، اور اس کے حالات میں تغیر نہ کرے، اور اس کا مرض شدت اختیار کر لے اور اس کا حال تبدیل ہو جائے اور مر جائے تو تغیر حال سے وفات تک کا عرصہ مرض الموت کہلے گا۔

مرض الموت کے مریض ہی کے حکم میں وہ حاملہ عورت بھی ہے جس کی مدت حمل چھ ماہ سے گزر کر ساتویں مہینے میں داخل ہو چکی ہو، و قتل کے سے رفقہ شخص و قتل کی منہ میں موجود شخص بھی اسی حکم میں ہیں، چاہے اس کو ایک زخم بھی نہ آیا ہو، مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے، وناہی بھی اس حاملہ کے حق میں جس کو درود شریف پڑھایا ہو اسی قسم کی صراحت کی ہے۔

۱۷- جمہور کا نقطہ نظر یہ ہے کہ مرض الموت کے مریض کا ترک ورنہ، کی طرف موت کے فوراً بعد ہر ذرا غیر منتقل ہو جاتا ہے، و خفیہ کا قول بھی یہی ہے، بعض حنفیہ میں صیغہ کی رائے یہ ہے کہ وراثت ترک کی حیثیت تو مرض الموت کے آغاز ہی کے وقت منتقل ہو جاتی ہے، اس کی تفصیل اور دلیل کے لئے مطولات کی طرف رجوع کیا جائے۔

فقہاء حنفیہ نے کہا ہے کہ اسی بنا پر مرض الموت میں بیٹا شخص کے لئے ترکہ کے وراثت حصے میں تصرف کرنا ممنوع قرار دیا گیا ہے، اور اگر وہ اپنی بیوی کو اس حالت میں طلاق دے دے تو عورت اس کی وارث ہوگی (۱)۔

حق و رثاء کی وجہ سے ترکہ کی حفاظت کے لئے مرض الموت میں رفقہ شخص پر پابندی:

۱۸- جب مریض اپنی موت قریب محسوس کرتا ہے تو یہ وفات حالت صحت کی کوٹا نیوں کی حیثیت کے لئے اس کا ہاتھ تھمرات کے واسطے کھل جاتا ہے جس کے نتیجے میں کبھی اس کا مال ختم ہو جاتا ہے اور دشمن غریب ہو جاتے ہیں، اس لئے شریعت نے اس پر پابندی عائد کی ہے۔

فقہاء کا اتفاق ہے کہ مرض الموت میں رفقہ شخص حق و رثاء کی وجہ سے ہتھم ٹھٹھوڑ (پابند) ہے، اور اس پر پابندی صرف ان تھمرات کے تعلق سے ہے جو وراثت کے لئے درمیان میں ہو، و مریض پر کوئی قرض نہ ہو (۲)۔

جمہور فقہاء کا مذہب ہے کہ مرض الموت کے مریض پر یہ پابندی صرف تھمرات مثلاً بیہ، صدقہ، وقف، ورنہ مجبوری میں ہے، جبکہ وراثت مال سے زائد ہوں یعنی اس کے تھمرات وصیت کی طرح صرف وراثت میں مانڈ ہوں گے، اور وراثت سے زائد میں ورنہ کی اجازت پر مستوف ہوں گے۔

پھر اگر وہ اپنے مرض سے صحت یاب ہو جائے تو اس کے تھمرات درست قرار پائیں گے، مالکیہ کہتے ہیں کہ مریض کا تھمر

(۱) البدیع ص ۳۱۸، ۳۲۰، کشف الاستار لمؤید ص ۳۷۲، ۳۷۳۔

(۲) البدیع ص ۳۱۸، ۳۲۰، کشف الاستار لمؤید ص ۳۷۲، ۳۷۳۔
الحاج ۱۶۵/۲، کشف الاستار ص ۳۱۸، ۳۱۹، البدیع ص ۳۷۲۔

(۱) مجلہ الاحکام عدلیہ (دفعہ ۱۵۱۵) ۱۵/۱۲/۱۳۵۶ ۳۰۷ طبع مصطفیٰ
محکم، المدعی مع الشرح، کلکتہ ۱۳۵۸ھ۔

ٹکٹ مال سے صرف اس صورت میں نافذ ہوگا جبکہ تھمر کے بعد چا
ہو مال تغیر وغیرہ سے محفوظ ہو، یعنی کوئی جامد لا مثلاً گھر، زمین اور
درخت وغیرہ، اگر بقیہ مال مامون نہ ہو تو تھمر نافذ نہ ہوگا۔ ۱۰۔ موت یا
حیات میں سے کسی فیصلہ کن حالت کے ظہور تک یہ مقبوف رہے گا۔
چاہے اس کی مقدار ٹکٹ مال سے کم ہی ہو، جیسا کہ ٹکٹ مال سے
زائد ہونے کے عوض ثوابی کو موقوف قرار دیا جاتا ہے^(۱)۔

ہوتی کہتے ہیں کہ مریض پر اس کے طاعت، اپنی اہانت یا بی
مالی معاوضہ کے معاملے میں پابندی نہیں لگانی چاہیے۔ جو اس میں
سارے مال صرف ہو جائے، البتہ تھمرات کے باب میں ٹکٹ مال سے
زیادہ پابندی ہے^(۲)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے ”مرض الموت“ کی اصطلاح۔

ج- تیسری حالت:

۱۹- یہ وہ حالت ہے جس میں ترک دین کے برہنہ یا اس سے راد
ہوتا ہے، اس پر تشکو ”تھال ترک“ کے قیل میں گہرائگی ہے۔

ترک کے زوائد:

۲۰- ”رہ“ سے مراد سارے کی وفات کے بعد ترک کے اشیاء
وسمان میں ہونے والا اضافہ ہے، فقہاء نے ان زوائد کے حکم پر اس
زادہ نگاہ سے تفصیلی روشنی ڈالی ہے جب ترک دین سے پاک ہو یا
دین ترکہ کے برہنہ یا اس سے کم ہو۔

گر ترک دین سے پاک ہو تو باقی فقہاء ترک زوائد سمیت
و زوائد کو ان کے اپنے حصہ میراث کے مطابق ملے گا۔

یعنی اگر پاک نہ ہو بلکہ دین ترکہ کے برہنہ یا اس سے کم ہو تو

(۱) مابہرج۔

(۲) ردبول ۳۷۷/۳

فقہاء کا اختلاف ہے کہ آیا یہ زوائد میت کی ملک میں باقی رہیں گے
اور اس کی بنیاد پر قرض خواہوں کے دیوں میں صرف کئے جائیں گے
یا وراثہ کی طرف منتقل ہو جائیں گے؟

۱۔ یں کے ترکہ کے برہنہ ہونے کی صورت میں حنفیہ اور مالکیہ کا
موقف یہ ہے کہ اسباب ترکہ کی بڑھوتری اور اس میں پیدا ہونے والی
زیادتی سب کچھ میت کی ملک ہے جس طرح کہ سب ترکہ کی
حفاظت و حیانت، حمل و نقل اور جانوروں کی خوراک وغیرہ کے تمام تر
اخراجات ترکہ سے متعلق ہوتے ہیں۔

۲۔ یں ترکہ سے کم ہو تو اس صورت میں حنفیہ اور شافعیہ کا
مسلک ”ردحالبہ“ کی مشیورین روایت یہ ہے کہ دین میں مشغول ترکہ
کے زوائد وراثہ کی ملک ہیں اور ترکہ سے متعلق تمام اخراجات کی
ادائیگی ان کے ذمہ ہے^(۱)۔

ترکہ سے متعلق حقوق کی ترتیب:

۲۱- فقہاء کے درمیان اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں کہ ترکہ سے
”معلق تمام حقوق ایک درجے کے میں ہیں، بلکہ بعض کو بعض پر اولیت
حاصل ہے، اس طرح تمام حقوق میں میت کی جہیزہ تکفین کا حق سب
سے مقدم ہے، پھر دین کی ادائیگی، پھر وصیتوں کی تکفید، پھر جو بچے کا
و زوائد کا حق ہے۔

اول- میت کی جہیزہ تکفین:

۲۲- اگر ترکہ قبل از وفات ایسے دین سے پاک ہو جس کا تعلق

(۱) ابن ماجہ ۲۸۲/۵ اور اس کے بعد ۷ صفحات، منیٰ الج ۲/۳۳۲،
۱۳۵ھ، حلیہ البحر فی علی شرح النج ۲/۲۰۳-۲۰۴ جامع بحوالہ ۲/۳۳۲،
الردبولی ۳۷۷/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، المنیٰ مع اشرح الکبیر
۱۰۵، ۱۰۳/۱۲

تہنہ بتھیں پر مقدم ہے۔ مالکہ اور ثانیہ کی رائے اور خفیہ کی مشہور روایت یہی ہے۔

حاجہ کا مسلک اور خفیہ کی غیر مشہور روایت یہ ہے کہ اشک کی موت کے بعد اس کی تہنہ بتھیں سب پر مقدم ہے، جس طرح کہ مفلس کا عقد قرض خواتین کے یوں پر مقدم ہوتا ہے، اس کی تہنہ بتھیں اور اشک کے بعد اس کے یوں کے جا میں گئے۔
تفصیل "تاریخ" اور "ایں" میں مذکور ہے۔

دہم - دین کی ادائیگی:

۲۳ - میت کی تہنہ بتھیں کے بعد دوسرے درجہ میں ترکہ سے متعلق دین کو ادا کیا ہے، جس کی تفصیل گذر چکی ہے، اس لئے کہ ارشاد خداوندی ہے: "مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ ذُوْهُ" (۲)
(وصیت کے نکالنے کے بعد کہ مورث اس کی وصیت کر جائے یا ادا کرے قرض کے بعد)۔

دین وصیت پر باقی بقایا مقدم ہے، اس لئے کہ دین دل سے واجب ہوتا ہے، جبکہ وصیت ابتداء میں تحریر ہوتی ہے، اور تحریر سے قبل واجب کی ادائیگی ضروری ہے، حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ اسوں نے فرمایا: "بِكُمْ تَفْرَهُ وَنِ الْوَصِيَّةُ قَبْلَ الْمَدِينِ، وَفَدَّ شَهْدَتِ رَسُولِ الْمَسِيحَةِ بِدَا بِالْمَدِينِ قَبْلَ الْوَصِيَّةِ" (۳) (تم لوگ پڑھتے ہو کہ وصیت دین سے قبل ہے، حالانکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو وصیت سے قبل دین کو ادا کرتے

خاص ترکہ سے ہوتا ہے، تو فقہاء اس پر متفق ہیں کہ تمام حقوق میں جس حق کو درجہ کے لحاظ سے ولایت و قوت حاصل ہے وہ ہے میت کی تہنہ بتھیں اور اس کے ضد وری تعلقات، اس لئے کہ عہد نبوی میں ایک شخص و ثروں اس کی ہمتی نے راز و تازی، جس کے نتیجے میں اس کی موت واقع ہوئی، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "كُفُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ" (۱) (اس کو دو کپڑوں میں مٹا دو)۔

آپ ﷺ نے یہ نہیں دریافت فرمایا کہ اس پر کوئی دین ہے یا نہیں؟ اس سے کہ مردہ کو عین کی حاجت ہے اور مورث کی ضروریات کی تکمیل کے بعد ہی ترکہ دینا، کو یا حاکم ہے اس لئے کہ اگر کوئی شخص اپنے پڑے چھوڑ کر مرے جو اس کے زندہ مفلس وارث کے لائق ہوں، تو ان کپڑوں کو مردہ کی تہنہ بتھیں میں پتر پوشی میں انکا مقدم ہے، اس لئے کہ زندہ شخص اپنے لئے کوئی بھی تدبیر کر سکتا ہے، نبی کریم ﷺ نے حد کے دن حضرت مصعبؓ کو ان کی ایک چادر میں عین دیا تھا، جبکہ ان کے پاس سوائے اس چادر کے اور کوئی چیز نہ تھی، اسی طرح حضرت حمزہؓ کو بھی آپ ﷺ نے عین دیا، آپ ﷺ نے تہنہ بتھیں سے قبل، انوں میں سے کسی کے بارے میں نہیں پوچھا کہ ان پر دین ہے یا نہیں؟

البتہ اگر مہاب ترکہ قبل از مرگ ہی حق غیر سے پاک نہ ہوں مثلاً ترکہ کے سامانوں میں کوئی غشی مرہون ہو یا دینی ہو جس کو اس سے خرید ہو، نہ اس پر قبضہ کر لیا ہو، نہ قیمت ادا کی ہو، تو مرتبین (پنے پاس بطور رجھن سامان رکھنے والے) کا حق غشی مرہون سے مرہون (بیچنے والے) کا حق خود اس سامان سے متعلق رہے گا جواب تک اسی کے قبضے میں ہے اس صورت میں دین کی ادائیگی میت کی

(۱) تبیین الحقائق ۵/۲۹۹، ۵/۳۰۰، ابن ماجہ ۵/۳۳۵، ۵/۳۸۳، شرح اسرار پیرمیں ۵، اشرح المکیر ۳/۵۵۷، کسی الطالب ۳/۳۳، نہایت المحتاج ۱/۱۷۷، حطب القاضی ۱/۱۳۱۔

(۲) سورہ نساء ۱۱۔

(۳) البوطہ ۲/۳۹، ۱۳۷۔

(۱) حدیث "کفوفہ فی ثوبین" کی روایت بخاری (فتح ۱۳۷۳ طبع مسقط) کے ہے۔

ہوے دیکھ ہے۔)

اں دیوں یہ حقوق کی ہی قسمیں ہیں:

(۱) دین یا حق اللہ یا ہو، مثلاً ربا، کفارات، ہرج و مرج، قرض۔

(۲) دین یا حق بندوں یا ہو، مثلاً دین صحت اور دین مرض۔

پھر اں دیوں قسموں کی وہ صورتیں ہیں جو دین ترک سے متعلق

ہو یا اں کے کی چیز سے یا دین و مطلقاً و مد سے متعلق ہو۔

۲۴- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، ثوری، حنبلی اور سوار کا موقف اور

حنابلہ کی مرجوح روایت یہ ہے کہ میت سے متعلق دین کی انگلی کا

وقت اں کی موت کے فوراً بعد ہے۔

بن قدامہ لکھتے ہیں کہ یہ اں لئے کہ تین حال سے خالی

نہیں: اں کی موت کے بعد دین میت ہی کے دم میں باقی رہے یا

ورثاء کے دم ہو جائے یا مال سے متعلق ہو جائے۔

میت کے دم باقی رہنا صحیح نہیں، اں لئے کہ اں کا دم خراب

ہو چکا ہے، اور اں سے مظاہرہ دین ممکن نہیں، ورنہ اں کے دم کما بھی

صحیح نہیں، اں لئے کہ انہوں نے دین کا التزام نہیں کیا ہے اور نہ

صاحب قرض اں کے دم سے راضی ہے، اں لئے کہ ورنہ اں کے

دم مختلف اور ایک دوسرے کے خلاف ہوتے ہیں، اور دین کو

اسباب ترک سے متعلق کر کے اں کی اور انگلی کو مؤثر کرنا بھی درست

نہیں، اں لئے کہ اں میں میت کا بھی نقصان ہے اور صاحب قرض کا

بھی، ورنہ اں کو اں میں کوئی فائدہ نہیں، میت کا نقصان اں لئے ہے

کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "نفس المؤمن معلقة ما

کان علیہ دیں" (۱) (مومن کی جان اں بقت تک اگی رہتی ہے

جب تک کہ اں پر دین باقی ہو)۔

صاحب قرض کا نقصان یہ ہے کہ اں کا حق مؤثر ہوگا، ورنہ بھی

ترک کا سامان ضائع ہو جائے تو اں کا حق سا قلم بھی ہو سکتا ہے، ورنہ اں کا

معاملہ یہ ہے کہ وہ اسباب ترک سے نجات نہیں کر سکتے ورنہ اں میں

تصرف کر سکتے ہیں، اور اں کو کچھ نفع بھی حاصل ہو تو اں کے نفع کی

وجہ سے میت اور صاحب قرض کا دم تو سا قلم نہیں ہو سکتا۔

حنابلہ کا مذہب اور دین یہ دین، حبیب اللہ بن حسن العمری اور

حبیبہ کا قول یہ ہے کہ میت کے دیوں موت کے بعد فوراً جب لاوا

نہیں ہوتے بشرطیکہ ورنہ یا کوئی تیس شخص رہیں یا کسی خوشحال غفل

کے ورنہ قیمت ترک اور دین میں سے کتر کی توثیق تریں، بن

قدامہ کہتے ہیں کہ یہ اں لئے کہ میت کی وجہ سے حقوق باطل نہیں

ہوتے، یہ وہی یا بقت کا بقت اور وراثت کی یک علت ہے، ارشاد

ہی ہے: "من ترک حقاً او حالاً فلورثته" (۱) (جس نے کوئی

حق یا مال چھوڑا وہ اں کے ورنہ وکا ہے)، اں بنیہ پر دین میت کے

دم بدست رہا باقی رہے گا، ورنہ اں کے مال سے متعلق ہوگا جیسے کہ

قرض خود اں کا حق مفلس کے مال سے متعلق ہوتا ہے جبکہ اں پر

پابندی لگائی جائے، اور ورنہ چاہیں کہ دین کی انگلی کا خود اترام

کر کے مال میں تصرف کریں تو قرض خود اں کی رضا مندی یا انگلی حق

کے لئے قابل اعتبار رہیں یا خوشحال کی ضمانت کے بغیر اں کو اں کی

اجارت نہ ہوگی، اں لئے کہ ایسا ہو سکتا ہے کہ وہ خوشحال نہ ہو، ورنہ

صاحب قرض اں کے دم پر رضامند نہ ہو، اں طرح فوت حق کا

اندیشہ ہے۔

کاشی چوہلی نے دیریا ہے کہ حق مورث کی موت کے ساتھ

کاشی چوہلی نے دیریا ہے کہ حق مورث کی موت کے ساتھ

کاشی چوہلی نے دیریا ہے کہ حق مورث کی موت کے ساتھ

کاشی چوہلی نے دیریا ہے کہ حق مورث کی موت کے ساتھ

کاشی چوہلی نے دیریا ہے کہ حق مورث کی موت کے ساتھ

کاشی چوہلی نے دیریا ہے کہ حق مورث کی موت کے ساتھ

کاشی چوہلی نے دیریا ہے کہ حق مورث کی موت کے ساتھ

کاشی چوہلی نے دیریا ہے کہ حق مورث کی موت کے ساتھ

کاشی چوہلی نے دیریا ہے کہ حق مورث کی موت کے ساتھ

کاشی چوہلی نے دیریا ہے کہ حق مورث کی موت کے ساتھ

کاشی چوہلی نے دیریا ہے کہ حق مورث کی موت کے ساتھ

کاشی چوہلی نے دیریا ہے کہ حق مورث کی موت کے ساتھ

(۱) حدیث: "نفس المؤمن معلقة" کی روایت احمد (۲۳۰/۲) طبع

بیمزید (اور حاکم (۲۶/۲) طبع و مرقۃ المفاریع (۱) نے کی ہے حاکم نے

کرک صحت کہا ہے ورنہ بھی نے ان سے اتفاق کیا ہے۔

ترک تھے ہیں۔ مثلاً وہ دین جس کے بدلے ترک کی کوئی چیز رہن رکھی گئی ہو۔ اس کے بعد وہ دین "ایسا جانے گا جو مطلقاً متبونی کے ذمہ سے متعلق ہے، اس تقدیم میں حق اللہ و حق العباد کوئی فرق نہیں ہے" (۱)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: "رٹ" اور "دین" کی اصطلاحات۔

ترکہ سے اللہ تعالیٰ کے دین کا تعلق:

۲۶- فقہاء مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ ترکہ سے اللہ تعالیٰ کے دین کی ادائیگی واجب ہے، خواہ میت نے اس کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، اس اختلاف میں وہی تفصیل ہے جو حقوق اللہ کو حقوق العباد پر مقدم کرنے کے سلسلے میں پہلے گزر چکی ہے، فقہاء حنبلیہ کی رائے ہے کہ اگر میت نے وصیت نہ کی ہو تو اللہ تعالیٰ کے دین کی ادائیگی ترکہ سے واجب نہیں ہے، اگر گھر اس نے اس کی وصیت کی ہو تو ترکہ کے تہائی سے اس کو دیا جائے گا۔

فقہاء نے اس کی توجیہ اس طرح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دین کی ادائیگی عبادت ہے، اور جس پر دین واجب ہے جب تک اس کی طرف سے نیت یا عمل نہ پایا جائے عبادت کا وجود نہ ہوگا، خود یہ نیت یا عمل حقیقت میں یا عداً جیسا کہ وصیت میں ہے، تاکہ اختیار سے اس کی ادائیگی ثابت ہو، اور ظاہر ہو جائے کہ اس نے معصیت کو چھوڑ کر اطاعت اختیار کی ہے اور یہی شرعی حکم کا مقصود ہے، اور جس کو مرد فی حکم دیا گیا ہے، اس کے حکم کے بغیر وارث کا عمل اس کے اختیار کرنے کو ثابت نہیں رہتا، چنانچہ اگر وہ دیا یا ادائیگی کا حکم کئے بغیر

(۱) شرح اسرر بیہ لکھ جانی صحیحہ اسماعیلیہ ص ۵ اور اس کے بعد کے صفحات، صحیحہ السنونی ص ۲۰۸ طبع دار الفکر نہایت لکھ ۱۹۶۶ء اور اس کے بعد کے صفحات، احکام الفقہ ص ۳۸۔

حق و رضاء کے ذمہ میں منتقل ہو جاتا ہے، ان کا التزام شرط نہیں ہے، اس قدر مقررہ تھے ہیں کہ مناسب نہیں کہ انسان پر وہ دین لازم نہ دیا جائے، جس کا اس نے التزام نہیں کیا، اور نہ اس کا سبب انجام دیا، اگر مورث کی موت کی بنا پر دین ہی طرح لازم ہوتا ہے تو ہم اس ہفت بھی قائم مانا جائے گا جب وصیت نے اس کی ادائیگی کے لئے کچھ نہ چھوڑا ہو"۔

۲۵- ترکہ میں گنجائش نہ ہو تو دین بعد از دین مہر میں سے پہلے دین کی ادائیگی کی جائے گی اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ اللہ کے دین اور موت کی بنا پر ساقط ہو جاتے ہیں، الا یہ کہ اس کے سے وصیت کر جائے جیسا کہ آئندہ اس کا ذکر آ رہا ہے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ حق العبد حق اللہ پر مقدم ہے، اس لئے کہ حقوق اللہ کی بنیاد توسع و رد گزر رہی ہے، "حقوق العباد کی بنیاد بخل و حرص پر ہے یہ اس سے کہ اللہ بے نیاز ہے اور بند و محتاج۔"

شافعیہ کا مذہب ہے کہ ترکہ میں گنجائش نہ ہونے کی صورت میں حق العبد پر حق اللہ دین اللہ کو مقدم کیا جائے گا، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ حنظل نے ارشاد فرمایا: "دين الله احق من يقضى" (۲) (حد کا دین ادائیگی کا ریا و حق ار ہے)، نیز ارشاد فرمایا ہے: "اقضوا الله، فالله احق بالوفاء" (۳) (اللہ کا حق کر، وہ ادائیگی کا ریا و حق ار ہے)۔

حنابلہ میں ترکہ یا جز و ترکہ سے متعلق دیون کی ادائیگی کو مقدم

(۱) بدیع البکیر ص ۲۸۲، المہذب ص ۲۷۷، الفہم ص ۲۸۲، طبع بدیع البکیر، کتاب الفہم ص ۲۸۲، طبع الفہم ص ۲۸۲، ابن ماجہ ص ۲۸۲، ۲۸۳۔

(۲) حدیث: "دين الله احق من يقضى" کی روایت بخاری (صحیح ص ۱۹۲ طبع مترجمہ) اور مسلم (۸۰۲/۲ طبع الحلی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "اقضوا الله، فالله احق بالوفاء" کی روایت بخاری (صحیح ص ۱۹۲ طبع مترجمہ) نے حضرت ابن عباس سے کی ہے۔

مر جائے تو اس کی مالز مالی ثابت ہو جائے گی، یونکہ وہ وراثت سے اس کام کو انجام دے بغیر نکل گیا، اور اس پر مالز مالی کا گناہ ثابت ہو گیا، اور رشتہ کا عمل و عمل نہیں ہے جس کا حکم کیا گیا ہے، لہذا اس سے جب ساتھ نہ ہوگا، جیسا کہ حریمیت کی حیات ہی میں وراثت اس کی جانب سے تھمنا رہتا (تو نہیں ہوتا) حقوق الہیہ کا مسئلہ حقوق اللہ سے لگتا ہے، چنانچہ حقوق الہیہ میں محض حق کو اس کے مستحقین تک پہنچانا ہی واجب ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر قرض خود کو مقرر بن کر کوئی مال مل جائے تو وہ اس کو لے لے گا، اور اس کی وجہ سے مقرر بن کر قرض سے بری ہو جائے گا پھر حقوق اللہ کی وصیت رہا تھمنا ہے، اس سے کہ جس پر حق ہے اس کے وہ مال کے بجائے عمل واجب ہے، اور مال محال موت سے ساتھ ہو جاتے ہیں، ان کی مصداق کا تعلق ترک سے نہیں رہ جاتا ہے، یونکہ ترک مال ہے، اور اس سے مال ہی کی مصداق بنی ہو سکتی ہے، عمل کی نہیں، یا ایسی بات نہیں ہے کہ اگر کوئی شخص مر جائے اور اس پر قیاس واجب ہو تو قیاس اس کے ترک سے اصول میں یا جائے گا، لہذا مذکورہ حقوق الہیہ حکم میں دیا ساتھ ہو گئے، اس سے کہ حریمیت ان کے لئے نہ ہو، نہ کی وصیت نہ کرے تو مرنا، پر ان کا "سما" جب نہ ہوگا، اس طرح ان کے لئے کرنے کی وصیت تھمنا ہے۔ اس لئے دیگر تعمرات کی طرح ان کا اعتبار بھی صرف ٹکٹ میں ہوگا، بندوں کے یون کا معاملہ اس سے مختلف ہے، اس سے کہ یہ یون موت کی وجہ سے ساتھ نہیں ہوتے، یونکہ مقصود ان مال ہے، عمل نہیں، اس لئے کہ بندوں کو مال فی ضرورت ہے۔

اس میں یک بحث یہ ہے کہ حقوق اللہ کی مالز مالی وصیت رہا واجب ہے، جیسا کہ "الہدیہ" میں صریحیت کی گئی ہے، جبکہ دیگر تعمرات کے لئے وصیت کرنا لازم نہیں ہے، پھر حقوق اللہ کی مالز مالی

کی وصیت کو، دیگر تعمرات کی وصیت پر قیاس کرنے کی وجہ یہ ہے؟ یہ محل غور ہے (۱)۔

اس کی بعض تفصیلات میں جمہور کا اتفاق ہے۔ مالکیہ کا موقف یہ ہے کہ، یون عبد کی مالز مالی کے بعد حق اللہ کی مالز مالی پر تو چاہی جائے لی، اس طرح اگر حاجی حرمہ عقیدہ کی رمی کے بعد مر جائے تو پہلے ہی تہ "مالی جائے" خود اس کی وصیت کی ہو جائے گی، پھر صدقہ فطریہ یا جائے گا جس میں کوئی سرمایہ نہ ہو، مثلاً، دو کنارہات "اسے جائیں گے، جن میں کوئی سرمایہ نہ ہو، مثلاً، کنارہ عین، کنارہ صوم، کنارہ طہار، رکن رو قتل بشر طہار حرامت صحت میں شہادت مل جائے کہ یہ حقوق اس کے وہ ہیں، یہ سب اصل سرمایہ ترک سے ادا کئے جائیں گے، خود اس کے نکالنے کی اس نے وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، اس لئے کہ مذہب مالکی کا مسلک اصول ہے کہ اگر اس کی صحت میں حقوق اللہ پر شہادت مل جائے تو اصل سرمایہ ترک سے ان کو نکالا جائے گا، اگر شہادت موجود نہ ہو لیکن میت نے اس کی وصیت کر رکھی ہو تو ان کی "مالی ٹکٹ" سے کی جائے گی۔

یہی حکم فقہین (سوا چاندی) کی رکاۃ کا بھی ہے جس کی مدت "پوری ہو چکی ہو" حریمیت نے اس کی وصیت بھی کی ہو، یہ چاندی کی رکاۃ کا بھی یہی حکم ہے جس کو کوئی مصروف کرنے والا نہ ہو، اور نہ اس عمر کا جانور موجود ہو جو نساب کے ساتھ ہے، جب ہے وہاں اگر اس عمر کا جانور موجود ہو تو یہ میں سے تعلق، یون کے حکم میں ہوگا، اور اس کو تہینہ چھین سے قبل مال، یا واجب ہوگا۔

ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ میت کی تہینہ چھین کے بعد وہ سے تعلق دین اصل سرمایہ ترک سے ادا کئے جائیں گے، خود وہ دین اللہ کا ہو، یا انسانی، ان کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، اس لئے کہ یہ حق

(۱) شرح اسرہ اللہ جانی علیہ رحمۃ اللہ ص ۱۰۸

بندہ کا دین:

۲۷- بندہ کے دین سے مراد وہ دین ہے جس کا مطابہ بندہ کی جانب سے ہو، ترک سے اس دین کو نکالنا اور اس کو اس میں ترک کی تقسیم سے قبل ورنہ پر ثناء و سبب ہے اس سے کہ رٹا دیا کی تعالیٰ ہے: ”مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ ذِئْبٍ“ (وصیت کے نکالنے کے بعد کہ مورث اس کی وصیت کر جائے یا) لے قرض کے بعد)۔ اور اس پر اثبات ہے، مقصد یہ ہے کہ اس کا دہ لوگوں کے حقوق سے آزاد ہو یا حدیث شریف کے مطابق اس کی کھان بھنڈی ہو۔

فقہاء کے یہاں اس سلسلے میں کچھ تفصیل پائی جاتی ہے، آدمی کا دین میں ترک سے متعلق ہے یا متہنی کے دہ سے؟ اسی طرح دین صحت اور دین مرض میں تفصیل ہے؟ اور ترک میں ”دین کی منہاش ہے یا نہیں؟ تفصیل آ رہی ہے۔

تعلق کی نوعیت:

بندہ کی جانب سے مطلوب دین یا تو دین میں ترک سے متعلق ہو یا نہیں؟

الف- عین ترک سے متعلق دین:

۲۸- جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، حنفیہ) کے مطابق صیہ (کا مسلک یہ ہے کہ دہ دے دین میں غار اس دین سے یہا جائے گا جس کا تعلق میں ترک سے ہو، مثلاً دین کی توثیق رہن رھ کر کی جی ہو، مکی ہے کہ ان دین کو تشبیہ و تمثیل پر بھی مقدم کرنا واجب ہے، اس لئے کہ مدرسہ خود اپنی رھ کی میں ان عیوں میں تصرف کا حق نہ رکھتا

ہے جو اس پر جب ہے، تھیں کے اخراجات سے اواسکی دین اس وقت موثر ہو جاتی ہے جب حق کا تعلق میں ترک سے نہ ہو، ارجح کا تعلق میں ترک سے ہو تو یہ تھیں کے مقدم ہوگا، جیسا کہ قبل زمرہ مال میں ”جب رھہ کا حکم ہے، کہ چاہے یہ جنس سے ہو اس کو تھیں کے اخراجات بلکہ متعلقہ حق پر مقدم رکھا جائے گا جو مال مرہوب کا حکم ہے۔

حنا بدہ کا مسلک یہ ہے کہ تھیں کے بعد مرتھن (دین رکھنے لے قرض خود) کا حق بقدر رہیں، یا جائے گا اس کے بعد بھی مرتھن کا کچھ دین بقی رھ جائے تو وہ رھ قرض خواہوں کے ساتھ شامل ہو جائے گا۔

سبب ترک سے متعلق دین کی ”دینگی کے بعد دہ دے“ کے ہا میں گے جو دین سے متعلق نہیں ہیں، یہ دہ دے میں جو دہ میں ثابت ہیں، اور قرض خواہوں کا حق پورے ترک سے متعلق ہوگا، خواہ دین ترک کے برہ ہو یا کم ہو، اور خواہ دین قندہ ہو، مثلاً زکا، کفارات اور حج، جب یا کسی آدمی کا، مثلاً قرض، ثمن، رھ، رھت۔

رھ دین کی مقدار ترک سے زیادہ ہو اور خدا اور بندہ دونوں کا دین مکمل نہ ہو سکا ہو تو سارے رھما، اپنے اپنے دین کے مطابق ترک میں حصہ تقسیم کریں گے جیسا کہ مفلس کے مال کا حکم ہے (۱)۔ تفصیل ”زکا“، ”کفارت“، ”حج“ کی بحث میں مذکور ہے، یہ اس کے لئے ”حج“، ”دین“، ”ارٹ“ کی اصطلاحات دیکھی جاسکتی ہیں۔

(۱) شرح مسر ابہد رھ ۵، طبعہ المدبولی ۵۱۳ھ ابن ماجہ ۳۳۳ھ ۸۳۳ھ نہیہ الحجاج ۱۷۷ھ ۱۷۷ھ الطب النافض ۳۳۳ھ کتاب الفتناع ۳۳۳ھ ۳۳۳ھ ۳۳۳ھ

تھ جس سے دہرے قانع و ستے ہے و موت کے بعد تو ہر رجبہ اولیٰ
اس کو اس قانع نہ ہوگا۔

اس دین کی انگلی کے بعد ترک میں اگر گنجائش ہو تو اس سے
میت کی تجزیہ و تفہیم کی جائے و ردین کی انگلی کے بعد کچھ باقی
نہ بچے تو تجزیہ و تفہیم اس شخص کے و مدد و اسباب ہوئی جس کے ذمہ اس
کے حین حیات اس کا نقد و اسباب تھا۔

حنا بد و رفیع مشہور روایت کے مطابق حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ
انس کی موت کے بعد اس کی تجزیہ و تفہیم تمام حقوق پر مقدم ہے۔
جس طرح کہ مفلس کا نقد اس کے قرض خواہوں کے یون پر مقدم
ہے۔ پھر تجزیہ و تفہیم کے بعد بقیہ مال سے اس کے یون اٹاتے
جائیں گے (۱)۔

ب- دیون مطلقہ:

۲۹- تمام قضاہ و ادا ق ہے کہ دیون مطلقہ یعنی جن کا قلعہ ترک کے
کسی متعین سامان سے نہ ہوا ان کی اوائلی میت کی تجزیہ و تفہیم کے بعد
کی جائے گی تجزیہ و تفہیم کے بعد جو بچے گا وہ قرض ۱۰ لے گا اس کے
بچے کے مطابق دیا جائے گا، خواہ وہ ایک ہو یا چند۔

تفصیل کے سے ”دین“ ”ر“ ”ارث“ کی اصطلاحات دیکھی
جاسکتی ہیں۔

ج- دین صحت و ردین مرض:

۳۰- دین صحت سے مراد وہ دین ہے جس کا ثبوت حینہ سے ہو ثبوت
خواہ حالت صحت میں ہو یا حالت مرض میں، یا جو دین حالت صحت

(۱) اس کا جدید ۵۶۳ھ ۸۳۳ھ شرح اسراجہ مرض سے امدادی ۵۷۳ھ
بہیۃ المحتاج ۶۷۲ھ، امداد الفقہ ۱۳۳ھ۔

میں قرار کے و ردین ثابت ہو، ان طرح جس دین کا ثبوت مورث کی
حیات میں قسم سے اس کے انکار کی بنا پر ہو۔

۱- دین مرض سے مراد وہ دین ہے جس کا ثبوت مرض الموت میں
قرار کے و ردین ہو، مرض الموت کے حکم و اہل حالت کے قرار حکم
بھی یہی ہے، مثلاً کوئی میدان جنگ میں صف سے نکل کر حالت
مبارزت میں قرار کرے یا قصاص میں قتل کے لئے یا رجم کے لئے
لے جائے جانے کی حالت میں قرار کرے۔

۲- مائیدہ، ثانیہ، حنا بد و ردین اپنی مثال کا مذہب یہ ہے کہ ”انگلی
کے ناب میں، دین صحت اور دین مرض دونوں برابر ہیں، یہی وجہ ہے
کہ اگر ترک میں دونوں کی گنجائش نہ ہو تو قرض خواہ کو اس کی مقدار
قرض کی قسمت سے حصہ ملے گا، دین صحت اور دین مرض میں امتیاز
کے بغیر، سب ایک ہی درجے میں ہیں، اس لئے کہ اگر لوگوں کو سب
دین کا علم ہو تو دین صحت ہے، اس میں حنفیہ بھی ان سے متعلق ہیں
اور اگر سب کا علم نہیں تو اثبات دین کے سے قرار کافی ہے، اس سے
کہ قرار حجت ہے، الا یہ کہ اس کے مذہب پر کوئی دلیل یا اثر یہ
پایا جائے، انسان صحت کے مقابلہ میں مرض الموت میں ہویا ہو
سے وہ اللہ سے قریب، اور سچائی کے قریب ہوتا ہے، اس لئے کہ
مرض کی حالت میں توبہ کا غائب نہ ہوتا ہے، اس حالت میں جھوٹا
آدی بھی بچ بوتا ہے، قاسم شخص بھی نیکو کار بن جاتا ہے، اور اس
حالت میں قرار کے سلسلے میں اس پر تہمت کذب بھی نہیں لگائی
جاسکتی، اس لئے قرار کے ردین ثابت دیں کا حکم بھی، ہی ہوگا جو حینہ
کے ردین ثابت دین کا ہے۔

حنفیہ کا سلسلہ نظر یہ ہے کہ دین مرض جس کا ثبوت قرار کے
و ردین ہو، اگر لوگوں کو اس کا علم نہ ہو اس سے مقدم دین صحت ہے،
اس لئے کہ مرض الموت کے قرار میں تہمت و حساب یا امداد کا غالب

اندیشہ ہے، اس لئے یہ اس وصیتوں کے حکم میں ہوگا جن کا نفاذ ٹمٹ سے ہوتا ہے، اور وصیت کا درجہ ہر حال دین کے بعد ہے^(۱)۔

قرض کا بوجھ:

۳۱- ترک میں ہر طرح کے دیون و تھقلہ کی "انگلی کی گنجائش بہت" تو کوئی اشکال ہی نہیں، اس لئے ترک سے قبل ہی "انگلی ممکن" ہے۔

لیکن اگر ترک میں سب کی گنجائش نہ ہو تو کون کس سے مقدم ہوگا اس میں فقہاء کا اختلاف ہے مین ترک سے متعلق دیون کو دہرے دیون پر مقدم کرنے کے سلسلے میں بیہ صحت کے دیون کو دین مرض پر مقدم کرنے یا نہ کرنے کے سلسلے میں بحث فقہاء کے قول کی روشنی میں گذر چکی ہے۔

تفصیل کے سے "دین"، "رہن"، "مر" قسمت "نی" صلاحت و یکھی جاسکتی ہیں۔

سوم - وصیت:

۳۲- تیر امرحد وصیت کی تفسیر کا ہے۔

باتفاق فقہاء وصیت کی وصیتوں کی تفسیر دین کے بعد اور وراثہ میں ترک کی تقسیم سے قبل ہوگی، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِيْ بِهَا اَوْ ذَنْبٍ"^(۲) (وصیت کے نکالنے کے بعد۔ مورث اس کی وصیت ترک جائے یا اسے قرض کے بعد)۔

وصیت کی تفسیر اصل مال سے نہیں ہوگی، اس لئے کہ تجزیہ و تفسیر، اور دینی دین میں جو کچھ شرع ہوا ہے وصیت کی لاری

(۱) ابن ماجہ ص ۵۱/۵، شرح اسراجہ مع حاشیہ الفتاویٰ ص ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹

ور جب وصیت عمومی تناسب کے ساتھ ورثاء کے حقوق کے ساتھ مشترک ہو، اور اس صورت میں ترک کا کچھ حصہ تقسیم سے قبل ضائع ہو جائے تو اس ضیاع کا اثر موصیٰ لہ اور ورثاء دونوں پر ہوگا، اور موصیٰ لہ کو باقی ترک کا کل ٹکٹ نہیں دیا جائے گا، بلکہ ضائع شدہ حصہ کو دونوں کے حق سے وضع کیا جائے گا، اور ضیاع کے بعد بچے ہوئے مال میں دونوں کا حق قائم رہے گا، جبکہ دین کا معاملہ اس سے مختلف ہے چنانچہ ترک کا کچھ حصہ اگر ہلاک ہو جائے تو بھی باقی ترک سے پورا دین وصول کیا جائے گا۔

وصیت کے حساب کا طریقہ یہ ہے کہ قدر وصیت کو پورے ترک سے قدر وصیت مال کا حساب کیا جائے تاکہ ورثاء کے سهام (حصے) ظاہر ہو جائیں، جس طرح کہ اصحاب فرائض کے سهام (حصوں) کا ولاحساب کیا جاتا ہے، تاکہ عصبہ کے لئے فاضل حصے کا پتہ چل جائے (۱)۔

اس سے متعلق فقہاء کی تفصیلات کے لئے ”وصیت“ اور ”ارث“ کی اصطلاحات دیکھی جاسکتی ہیں۔

چہارم- ورثاء کے درمیان ترک کی تقسیم:

۳۳- فقہاء کے درمیان اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں کہ ترک سے متعلق حقوق کی ”یگی“ کے بعد ترک ورثاء کے درمیان تقسیم یا جائے گا۔

دیکھئے: ”ارث“ کی اصطلاح۔

فقہاء کے درمیان اس امر میں اختلاف پایا جاتا ہے کہ اگر ترک سے متعلق حقوق کی ”یگی“ سے قبل ترک تقسیم کر دیا جائے تو کیا یہ تقسیم معتبر و لازم ہوں یا نہیں؟

خیر اور مالک کا مذہب یہ ہے کہ دین میں اموال ہو ترک مورث کی ملک میں یا اس کی ملکیت کے حکم میں باقی رہتا ہے، اس سے کہیں پورے ترک کو مشغول کئے ہوئے ہے الٹہ و ترک جو دین میں اموال نہ ہو، ارث کی وفات کے وقت سے ارث کی ملک میں منتقل ہو جاتا ہے، یا اس سے فارغ حصہ منتقل ہو جاتا ہے۔

یعنی وہ ہے کہ جب تک ترک دین میں مشغول ہو ورثاء کے لئے ترک کی تقسیم درست نہیں ہوگی، اس لئے کہ اس کی ملکیت اوائے دین کے بعد ہی ظاہر ہوگی، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِيٰ بِهَا أَوْ دِينَ“ (۱) (بعد وصیت) نکالنے کے جس کی وصیت کر دی جائے یا (۲) اسے قرض کے بعد۔

اس لئے کہ اگر ترک تقسیم کر لیں تو اصحاب قرض کے حق کی حفاظت کے پیش نظر اس کی تقسیم کر دی جائے گی، یہ تکہ یگی پر کو اسوں نے باجم تقسیم کر لیا ہے جس کے دو مالک ہیں۔

کامائی فرماتے ہیں کہ تقسیم کے بعد تقسیم کو توڑنے والی چیزیں نئی ہیں، ان میں ایک یہ ہے کہ میت کے اموالین کا پتہ چلے، غرض، اپنے یون کا مطالبہ کریں، ”میت کے پاس اس تقسیم شدہ مال کے سوا کوئی دوسرا مال نہ ہو اور ورثاء اپنے مال سے اس کو“ کرنے پر آمادہ نہ ہوں۔

”ارث“ میں ترک سے نہ ہو تو بقدر ین ترک میں میت کی ملکیت اور قرض خود کا حق مشترک طور پر ثابت ہوگا، اور یہ بات تقسیم کے جوار کے لئے مافق ہے۔

بعض حنفی رائے یہ ہے کہ اگر ترک دین میں اموال نہ ہو تو اختتام تقسیم درست ہے، اس لئے کہ ترک تھوڑے بہت دین سے کم ہی نکالی جاتا ہے۔

تقسیم ورنہ ویل صورتوں میں بھی نہیں ہونے کی:

قرض خود میت کو دین سے یہی کرے، بعض وراثہ خو،
قرض خود کی مرضی سے دین کی ذمہ داری لے لیں، یا ترک میں
غیر تقسیم شدہ مال تقاسم جو وہ جو دین کی ہو، لگی کے لئے کافی ہو۔
”محلۃ الاحکام الحدیثہ“ میں اس کی سرست آتی ہے کہ اگر
ترک کی تقسیم کے بعد میت پر دین کا پتہ چلے تو تقسیم ٹوٹ جائے گی۔ الا
یہ کہ وراثہ خو دین و سر یہاں قرض خواہاں کو دین سے یہی کرے، یہ
یہ تقسیم شدہ حصہ کے علاوہ بھی ترک میں تقابل ہو جو جو دین کے
سے کافی ہو تو صورتوں میں تقسیم نہیں ہونے کی (۱)۔

شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ ترک پر وراثہ کی طبیعت کا آثار وارث
کی موت کے وقت سے ہوگا خود دین پر ترک کو صحیح ہو یا نہ ہو،
ورثہ کی تقسیم سے محض وراثہ کے حقوق ملائدہ اور ممتاز ہوجاتے ہیں،
اس سے ن کے ترکہ ایک تقسیم کو توڑنے کی کوئی چیز نہیں ہے، اور اگر تقسیم
کو قطع کر دیا جائے تو اس کے توڑے کے قلع سے یہ قول ہیں۔
حنابلہ کے ترکہ ایک میت کے دین کے علاوہ ہونے سے تقسیم
باطل نہ ہوگی، اس سے کہ ترکہ سے دین کا قلع اس میں صحت تصرف
کے سے مانع نہیں ہے، اس لئے کہ اس تعلق میں وراثہ کی مرضی کا کوئی
جمل نہیں ہے (۲)۔

”نصیب کے سے“ تقسیم کی اصطلاح، یکجہی جاسکتی ہے۔

ترک کی تقسیم کا جملان:

۳۴- تقسیم ہونے کا مصعب یہ ہے کہ تقسیم نام ہوئے کے بعد بھی
(۱) المصنف ۵/۵۹۱، بدائع ۷/۲۵۰، تبیین الحقائق ۵/۵۲، ابن ماجہ
۵/۵۱۵، مجلۃ الاحکام الحدیثہ (۱۱۶) کے اردو ترجمہ ۳۵۷ اور اس کے
بعد کے صفحات۔
(۲) المصنف ۷/۳۲۷، ۳۲۸، نہایت الجاح ۳۷۸، انصاف ۳۷۷، ۳۷۸
۱۳۹۸ھ

باطل قرار پائے، ورنہ ویل صورتوں میں تقسیم باطل ہو جائے گی:

الف۔ تقسیم ہونے پر باقی رضا مندی یا تامل۔
ب۔ میت کے مدد میں کا خیر ہونا، نصیب گزر چکی ہے۔
ج۔ باقی رضا مندی کی تقسیم کے بعد کسی وارث یا موصلی لہذا
خام ہونا، اس لئے کہ وارث اور موصلی لہذا ترک کے اندر وراثہ کے
شریک ہیں۔

د۔ بعض وراثہ کے حق میں غبن فاحش کا خیر ہونا، یعنی کسی چیز کی
قیمت اس کی عام قیمت کے معیار سے کافی مختلف ہو، مثلاً مال کی
قیمت ایک ہزار مقرر کی گئی، جبکہ دیا گیا ۳۰ کے برابر ہے، اس صورت
میں قاضی کی تقسیم بھی ٹوٹ جائے گی، اس سے کہ قاضی کا تصرف بھی
عدل کے ساتھ شرط ہے جو میں پدید آیا ہو، یہی رضا مندی کے ساتھ
ہونے، یہی تقسیم بھی ٹوٹ جائے گی، اس لئے کہ اس کے جواز کی شرط
بھی بانہم انصاف کا عمل ہے جو ہو، میں، اس سے اس تقسیم کو توڑنا
درست ہے۔

۵۔ مال مقوم میں غلطی کا واقع ہونا (۱)۔

ان تمام صورتوں کی تفصیلات اور نتائجات کے سے ”تسمیہ“
کی اصطلاح، یکجہی جائے۔

ترکہ میں تصرف:

۳۵- اگر پر ترک یا اس کا بعض حصہ دین میں ڈال دیا ہو تو اس
صورت میں ترک کی تقسیم کے بعد مہدم ہونے کے سلسلے میں فقہاء کا
اختلاف گہرا رہتا ہے۔

(۱) البدائع ۷/۳۰۷، ابن ماجہ ۵/۶۹، تبیین الحقائق ۵/۵۲، ابن ماجہ
۵/۵۱۵، مجلۃ الاحکام الحدیثہ (۱۱۶) کے اردو ترجمہ ۳۵۷ اور اس کے
بعد کے صفحات۔
(۲) المصنف ۷/۳۲۷، ۳۲۸، نہایت الجاح ۳۷۸، انصاف ۳۷۷، ۳۷۸
۱۳۹۸ھ

کے تحت یا یا ہو مانڈ ہوگا^(۱)۔

مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے جس کے سے "مبت" اور "مبت" یعنی "عند" کی بحث اور "پ" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

ترک کا تعنیہ:

۳۶- بانع وراثہ کی جانب سے ترک میں تقسیم یا بیع کے تصرف کے منسوب پر گفتگو ماقبل میں گذر چکی ہے، لیکن اگر چند یا تمام وراثہ چھوٹے ہوں تو ترک میں تصرف کا اختیار دہی کو ہے اگر دہی ہو ورنہ اختیار قاضی کو ہوگا، اس کا مقصد ایک طرف ترک سے متعلق حقوق کی حفاظت و ضمانت ہے، تو دوسری طرف کمزور وراثہ کے سوال کی دہیوں کے نظام سے حفاظت ہے۔

ان احکام کی تفصیل "وصیت" کے تحت اور "ایضاً" کی اصطلاح کے ذیل میں دیکھی جائے۔

ایہ ارث ترک:

۳۷- جس ترک کا کوئی وارث نہ ہو یا وارث تو ہو مگر پورے ترک کا حق دار نہ ہو، اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جو فقہاء وراثہ کے قائل ہیں ان کا خیال یہ ہے کہ جب تک ایک بھی وارث موجود ہو ترک ہیبت اہمال میں نہیں جائے گا، اور جو فقہاء وراثہ کے قائل نہیں ہیں ان کا خیال ہے کہ پورے ترک یا اصحاب القرض کے بچے ہوئے ترک کا وارث ہیبت اہمال ہوگا۔

ترک جب ہیبت اہمال میں آجائے تو اس کا استعمال ہیبت کے طور پر ہوگا، وراثت کے طور پر نہیں، یہ ضعیف اور ناجائز کی رائے ہے، مالکیہ

(۱) حاشیہ الجیری علی صحیح المصنف ۲/۱۲۰۰، اس کے بعد ۷ صفحات، معی مع المشرح المکیر ۳/۳۲۸ و ۱۲/۱۵۳، اس کے بعد ۷ صفحات، مطالع تل المرید۔

جب وراثہ اس ترک میں کوئی تصرف کریں جو قرض میں مشعور ہو خود یہ تصرف خرید و فروخت کا ہو یا بیہ یا کوئی اور تصرف جس کی بنا پر ملکیت منتقل ہوئی ہے یا جس کے نتیجے میں عین کے ساتھ حقوق متعلق ہوتے ہیں مثلاً رہس تو اس سلسلے میں فقہاء کا رجحان ذیل اختلاف ہے:

ضعیف اور مالکیہ کا مذہب "وراثہ کی ایک روایت (اور یہ وہ لوگ ہیں جو دے دین کے بغیر ترک پر وراثہ کی ملکیت کے قائل نہیں ہیں) یہ ہے کہ ترک میں وراثہ کا کوئی بھی تصرف صرف تین صورتوں میں درست ہے:

الف۔ وراثہ کے تصرف سے قبل ہیبت کا ذمہ دین سے بری ہو جائے، چاہے دین "کریہ" جائے یا کوئی اس کا ٹیل ہو جائے۔
ب۔ وراثہ ترک کو اس لئے بیچنا چاہیں کہ ادائیگی قرض ہو سکے، ورنہ اس پر قرض خواہ راضی ہوں، اس لئے کہ وراثہ کے تصرف کی ممانعت ترک سے متعلق اصحاب قرض کے حق کی حفاظت ہی کے لحاظ سے نظر سے ہے۔

ج۔ قاضی تصرف کی اجازت دے، اس لئے کہ قاضی کو ولایت عامہ کی بنا پر وراثہ کو کل یا کچھ ترک بیچنے کی اجازت دینے کا اختیار ہے (۱)۔

ثامنیہ کا مذہب اور ضعیف دوسری روایت کے مطابق (اور ان لوگوں کا نقطہ نظر یہ ہے کہ وراثہ کی ملکیت کا آغاز صورت ہیبت کے وقت ہی سے ہو جاتا ہے خواہ ترک پر دین ہو یا نہ ہو) یہ کہتے ہیں کہ وراثہ کی جانب سے بیع یا بیہ کا تصرف ترک کے دین میں ناجائز ہے جو بچے ہوئے کی صورت میں حق ہیبت کے تحفظ کے پیش نظر مانڈ نہ ہوگا، ان کی اجازت دے یا نہ دے، البتہ اگر تصرف "دین" کے مقصد

(۱) جامع المصنفین ۳/۳۲۸ و ۱۲/۱۵۳ و ۱۲/۱۵۳، طبع المصنف۔

ترمیم ۱-۲

و رثا فعیذی رے یہ ہے کہ میت المال کا حق یہاں بطور میراث یعنی
معدومیت کے طور پر ہوگا (۱)۔
تفصیل کے لئے ”ارث“ اور ”میت المال“ کی اصطلاح
دیکھی جاسکتی ہے۔

ترمیم

تعریف:

۱- لغت میں ترمیم کے نئی معانی ہیں، ایک معنی ہے: اصلاح کرنا،
بولا جاتا ہے: ”رمت الحائط و غیرہ ترمیمات“ میں نے ایچ ر
و غیرہ کی اصلاح کی، اسی طرح رمت الشی رمتہ آرمہ رما
و مرقہ“ و غیرہ الفاظ اصلاح کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔
”رہو لے تے ہیں: ”قد رَمَ شاة“ اس کا حال درست ہو گیا،
”استرم الحائط“، یور قابل مرمت ہو گئی، یہ اس وقت بولتے ہیں
جب یور پر مٹی کی لپ، غیرہ کو یک عرصہ ہو چکا ہو۔
الزم ایسی چیز کی اصلاح کو کہتے ہیں جس کا کچھ حصہ خراب
ہو چکا ہو، مثلاً یوسیدوری یا یوسیدو مکان کی اصلاح کی جائے (۲)۔
اصطلاح میں بھی یہی معنی میں مستقل ہے۔
ترمیم کا مقصد کبھی تقویت ہوتا ہے، مثلاً، و صورت جس میں شی
کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو، و کبھی اس کا مقصد قسین ہوتا ہے۔

اجمائی حکم:

اہل مہقف کی ترمیم:

۲- موقوفہ جامعہ میں اگر اصلاح کی ضرورت ہو تو اس کی آمدنی
مستثنیات میں صرف کرنے سے قبل اس کی اصلاح میں صرف و



(۱) ابن ماجہ ص ۸۸/۵، فتح الباری ص ۳۶۱/۳، الشیخ ص ۵/۵، ۶۸۳، الحدیث
لغات ص ۱۰۹۔

(۲) اصطلاح الحیر، اصطلاح الحرمین، لسان العرب، بقا اصطلاح مادہ ”م“۔

ترمیم ۳

جائے گی، اس لئے کہ وقف کا مقصد یہ ہے کہ اس کی آمدنی کارخانے میں ہمیشہ صرف ہوتی رہے، اور یہ مقصد بغیر اس کی مرمت و تعمیر کے حاصل نہیں ہوتا، تعمیر و مرمت کے بعد جو بچے گا وہ مستحقین میں صرف کیا جائے گا، حنفیہ مالکیہ اور شافعیہ کی رائے یہی ہے۔

اس سلسلے میں حنفیہ کی رائے یہ بھی ہے کہ اگر وقف شرط لگا دے گا آمدنی سے تعمیر و مرمت کا کام کیا جائے، اور اس سے جو بچے وہ فقراء یا مستحقین میں صرف کیا جائے، وقف کے ٹکڑوں پر ضروری ہوگا کہ وہ سال بھر کی متوقع تعمیر و مرمت کے مطابق آمدنی پچالے، چاہے فی الوقت اس کی ضرورت نہ ہو، چونکہ ممکن ہے کہ آمدنی کی تقسیم کے بعد وقف میں ترمیم و اصلاح کی ضرورت پڑ جائے، جس کے لئے اس کے پاس آمدنی موجود نہ ہو، لہذا اگر وقف ایسی شرط نہ لگائے تو اس کا حکم اس سے مختلف ہوگا، وقف کی جانب سے شرط لگائے جانے اور نہ لگائے جانے کے درمیان فرق یہ ہے کہ سکونت کی صورت میں تعمیر و مرمت کے کام کو بوقت ضرورت ولایت حاصل ہوگی، ضرورت نہ ہونے کی صورت میں اس کے لئے بچ کر نہ رکھا جائے گا، لہذا مشروط کر دینے کی صورت میں ضرورت کے وقت تعمیر کا کام مقدم کیا جائے گا، رضہ و مرمت نہ ہو تو اس کے لئے بچ کر رکھا جائے گا، اور اس سے فاضل آمدنی مستحقین میں تقسیم کی جائے گی، اس لئے کہ وقف نے صرف فاضل آمدنی ہی فقراء کے لئے وقف کی ہے۔

نرمو قوائد بامداد کوئی مکان ہو تو اس کی تعمیر کی ضرورت اس پر ہے جس کو سکونت کا حق حاصل ہے، جس سے یہاں مراد یہ ہے کہ جو سکونت کا حق رکھتا ہے اس پر اپنے مال سے اس کی تعمیر لازم ہے، وقف کی آمدنی سے نہیں، اس لئے کہ "الغرم بالغنم" (۱) ان فائدہ کے بقدر ہوتا ہے (۲) اس کا مغا یہ ہے کہ جس شخص کو سکونت کا

اختقاق حاصل ہو مگر عملاً وہ سکونت اختیار کئے ہوئے نہ ہوں پر بھی وقف کی تعمیر و مرمت اسی طرح لازم ہے جس طرح کہ عمل سکونت اختیار کئے ہوئے مستحقین پر لازم ہے اس سے کہ اس کا پانچونے سے وقف کا حق ساقط نہیں ہوتا، اس سے تعمیر میں دونوں پر ہر کے شریک ہوں گے بصورت دیگر اس کے حصہ کو امانت پر لکایا جائے گا۔

۱۔ اگر مستحق سکونت شرعی اپنے سے انکار کرے یا اپنی مرمت کے باعث مجبور ہو جائے، تو حاکم اس مکان کو خرید کر لے گا، خود اس کو دے دے یا ورنہ کو، پھر اس سے اس کی تعمیر کی جائے گی، جیسا کہ وقف کی تعمیر کا حکم ہے، تعمیر کے بعد پھر یہ مکان مستحق سکونت کو واپس کر دیا جائے گا، اس طرح دونوں کے حقوق کی رعایت ہو جائے گی۔

۳۔ اگر صاحب حق اپنے مال سے وقف کی تعمیر نہ کرے تو متولی اس کو خرید کر لے گا، اور اس کی آمدنی سے اس کی تعمیر کرے گا، اس لئے کہ اس کو آمدنی ہی کے لئے وقف کیا گیا ہے، اور اگر وہ خود ہی متولی ہو اور تعمیر نہ کرے تو کسی دوسرے شخص کو اس کی تعمیر کے لئے مقرر کیا جائے گا، یا حاکم اس کی تعمیر کرائے گا، اگر موقوفہ سرائے (۱) کو مرمت کی حاجت ہو تو اس کے ایک یا دو کمروں کو کرایہ پر لگا دیا جائے گا اور اس سے حاصل ہونے والی آمدنی کو تعمیر و مرمت پر خرچ کیا جائے گا، یا لوگوں کو ایک سال اس میں ٹھہرنے کی اجازت دی جائے گی، اور ایک سال اس کو کرایہ پر لکایا جائے گا، اور اس کے زر اجماع سے اس کی مرمت کا کام کیا جائے گا (۲)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ وقف فی اصلاح اس کی آمدنی سے ہی جائے گی،

(۱) خان یسرائے اس مکان و عمارت کو کہتے ہیں جو مسلمانوں کے گھر سے باہر جانوروں اور سامانوں کو محفوظ رکھنے کے لئے بنایا جائے۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۸۲

ترمیم ۴

گر وقف مستحق کے لئے اصلاح کو مشروط کر دے تو شرط لغو قرار پائے گی، اور وقف درست رہے گا، اور اس کی اصلاح اس کی آمدنی سے کی جائے گی، اگر اس کی اصلاح وہ شخص کرے جس کے لئے وقف نے اصلاح کی شرط لگائی تھی تو وہ اصلاح پر آنے والے اثر جات وقف کی آمدنی سے وصول کرے گا، وقف کو تخریر اس کی قیمت سے وصول نہیں کرے گا۔

ترہ وقف یہ شرط لگا دے کہ وقف کی آمدنی ۱۰۱۱ اس کے مال و عیال کے معاشات میں خرچ کی جائے اور وقف میں جو ٹوٹ پھوٹ ہو اس کو بد مرمت یوں ہی چھوڑ دیا جائے یا وقف کا حادہ رہو تو اس کی خور کی پر کچھ خرچ نہ کیا جائے تو اس کی شرط باطل ہوگی اور سامان وقف کی حفاظت و بقا کے پیش نظر اس کی آمدنی کو ۱۰۱۱ اس کی مرمت و اثر جات پر صرف کرنا واجب ہوگا (۱)۔

مالک کے لئے، ایک چونکہ عین وقف پر وقف کا حق قائم رہتا ہے، اور وقف کے مستحقین کا حق صرف اس کی آمدنی تک محدود ہوتا ہے، اس سے ترہ وقف ویران ہو جائے اور واقف زندہ ہو تو اس کو اور گروہ مرگیا ہو تو اس کے وارث کو یہ حق ہے کہ وہ وقف کی ٹوٹ پھوٹ یا اصلاح و مرمت کی حاجت کی صورت میں اس شخص کو اصلاح و مرمت کے کام سے روک دے جو اس کا قصد کرے، اس لئے کہ کسی کو دوسرے کی ملک میں تصرف کا اختیار اس کی اجازت کے بغیر نہیں ہے، دوسرے اس لئے کہ دوسرے کی اصلاحات کی صورت میں وقف کی مخصوص مٹا ختوں کے مٹ جانے کا اندیشہ ہے، مگر یہ حکم اس جہت سے ہے جبکہ وقف یا اس کے وارث اس کی اصلاح کے لئے آمادہ ہوں ورنہ ان کو روکنے کا حق نہ ہوگا، بلکہ وقف کے برابر دوسرے کی صورت میں ان کے لئے تو بہتر یہ ہوگا کہ وہ اس کی تعمیر کرے ۱۰۱۱ اس کو اس کا

موقع، اس لئے کہ یہ بھی تقاضا ملتا ہے۔

ترہ یہ حکم مسجد کے حادہ و دیگر واقف کے لئے ہے مسجد کا معاملہ یہ ہے کہ وہ وقف کی ملکیت سے یقینی طور پر خالی رہے۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ موقوفہ مکان میں اس ہو جائے، اور موقوفہ علیہ اس کی تعمیر نہ کرے تو اگر وقف کے نقد میں اس ہو تو اس کی تعمیر وقف کے مال سے کی جائے گی، اور اگر مال نہ ہو تو اس کو کرایہ پر لگا دیا جائے گا، اور کرایہ کی رقم سے اس کی تعمیر کی جائے گی، اگر وقف کی منفعت ختم ہو جائے، اور وہ جانور ہو مثلاً جہاد کا گھوڑا تو اس کا نفقہ بیت المال سے ۱۰۱۱ یا جائے گا۔

ثالثہ موقوفہ مکان کی تعمیر کسی پر واجب نہیں ہے، جیسا کہ ملک مطلق (یعنی شخص مالک) کا حکم ہے، یہ خلاف جانور کے کہ اس کی جابجائی حفاظت کے پیش نظر اس کا نفقہ واجب ہے، اگر مسجد منہدم ہو جائے اور اس کی دوبارہ تعمیر متوقع ہو تو اس پر وقف اراضی کی آمدنی مسجد کے لئے محفوظ رکھی جائے گی، بصورت دیگر اس آمدنی کو کسی دوسری مسجد میں صرف کرنا ممنوع ہو تو صرف کیا جائے گا، ورنہ جس کا اس قسم کا کوئی مصروف نہ ہو، اس کی آمدنی وقف کے قریب ترین لوگوں کے لئے صرف کی جائے گی، ترہ بھی نہ ہوں تو اس کو فقیر، مساکین یا مسلمانوں کے مصالح پر صرف کیا جائے گا۔

۴- ثالثہ غیر منہدم مسجد کی موقوفہ جامہ کی فاصل آمدنی سے زمین خرید کر اس کے لئے وقف کی جائے گی، عین تر جامہ وقف مسجد ہی کے لئے وقف کی گئی ہو تو پھر اس کی آمدنی کو تعمیر کی غرض سے محفوظ رکھنا واجب ہوگا، ورنہ تعمیر کے لئے اس میں سے کچھ کی بھی دہی ممکن نہ ہوگی، یہونکہ یا تو وہ ضائع ہو جائے گی یا کوئی ظالم اس کو ہر پ لے گا۔

ترمیم ۵-۷

جانب سے اس پر خرچ نہ ہو تو اس کو بیچ کر اس کی قیمت
بہری موقوفہ جائیداد میں صرف کی جائے گی^(۱)۔

اگر وقف خیرہ کی روح بومش میں، تعمیر، سداں، مرتابیں
وغیرہ اس کی اصلاح کی پر واجب نہیں، جب تک کہ خود وقف ہی
شرط نہ لگا دے، اگر اس نے اصلاح کی شرط لگائی ہو تو اس کی شرط پر
عمل کیا جائے گا، خواہ اس نے اپنی شرطوں میں تعمیر کو اولین اہمیت دی
ہو یا دیگر مصارف سے اس کو مؤخر کیا ہو، بہر حال اس کی شرط کے
مطابق عمل کیا جائے گا، یہاں وقف نے ہی خاص مصارف جہت کی
تقدیم کو شرط کر دیا ہو تو اسی کے مطابق عمل کیا جائے گا، جب تک کہ
منافع وقف کے قائل کا اہم پیشہ پیدا نہ ہو، اگر وقف کے معطل ہو جانے
کا اہم پیشہ ہو تو اصل وقف کی حفاظت کے لئے پہلے اس کی اصلاح کی
جائے گی، وقف نے اصلاح کی تقدیم کا خیرہ کا تذکرہ نہ کیا ہو تو
مستثنیٰ پر خرچ کیا جائے گا جب تک کہ وقف کے معطل ہو جانے کا
اہم پیشہ نہ ہو ورنہ حسب امکان دونوں تقاضوں کو ملحوظ رکھا جائے گا۔

وقف کے بعض حصوں کو فرحت سنا اہم وقف کی اصلاح کی
غرض سے درست ہے، اس لئے کہ جب بوقت ضرورت پورے
وقف کو فرحت منت کرنا جائز ہے، تو بعض کو محفوظ رکھتے ہوئے بعض کو
فرحت سنا پر رجہ دینی درست ہوگا، بشرط یہ ہے کہ انوں حصوں کا
وقف کرنے والا ایک ہی شخص ہو^(۲)، انصیل کے سے "وقف" کی
اصطلاح یکھی جائے۔

دوم - اجارہ میں ترمیم، اصلاح:

۷- اگر ربا پر حاصل کردہ مکان میں مرمت کی حاجت پیش آئے تو

۵- صاحب کے نزدیک وقف سے متعلق اخراجات اور یہ تمام امور
میں مدد وقف کی شرط ہے، اس لئے کہ یہ وقف اسی کے عمل کا نتیجہ
ہے، اس لئے ضروری ہے کہ اس معاملے میں اس کی شرائط کی پابندی
کی جائے، اس بنا پر اگر وقف نے وقف کے اخراجات کے لئے
پیدا کردہ وقف یا دیگر زمینیں زمین کی ہو تو اس کی شرط پر عمل کیا
جائے گا، ورنہ زمینیں نہ کی ہو، موقوف کوئی دی روح چیز ہو، مثلاً
گھوڑا، تو وقف کی پیداوار ہی سے اس کے اخراجات ادا کئے
جائیں گے، اس سے کہ وقف کا متساویہ ہے کہ اصل کو تمام محفوظ
رکھتے ہوئے اس کی منفعت خرچ کی جائے اور یہ بغیر اس پر خرچ کئے
ممنون نہیں، اس سے ایسا کرنا اس کی ضرورت ہے۔

اگر موقوفہ سداں میں صرف یا سنی اور بایا آمدنی نہ ہو تو اس کا
خرچ اس شخص پر ہوگا جس پر وہ وقف یا کیا ہے، اگر وہ متعین شخص ہو،
اس سے کہ وقف ان کے روپ وقف کی ملکیت سے نکل کر
موقوف علیہ (مستحق وقف) کی ملک میں چلا جاتا ہے، بشرطیکہ
موقوف علیہ کوئی شخص نہیں ہو، اگرچہ اس کو اس میں تصرف کی اجازت
نہیں ہے، اگر موقوف علیہ کی جانب سے اس کی مجبوری یا غیبت یا اگر
کسی وجہ سے خرچ ملنا مشکل ہو تو وقف کو فرحت منت کر دیا جائے گا، اگر
اس کی قیمت دوسرے وقف پر بوقت ضرورت صرف کی جائے گی۔

اگر کسی عام سرائے کو مرمت کی حاجت ہو یا حاجیوں،
غازیوں یا مسافروں وغیرہ کے قیام کے لئے وقف مکان کو مرمت
کی ضرورت ہو تو اس کا کچھ حصہ مرمت کی ضرورت کے بقدر ربا پر
پر لگایا جائے گا۔

۶- وقف کی خاص شخص کے لئے نہ ہو بلکہ اس کا مد عام ہو، مثلاً
مسکین یا فقہاء کے لئے وقف ہو تو اس کا خرچ بیت المال کے ذریعہ
ہے، اس لئے کہ اس کا کوئی معین مالک نہیں ہے، اگر بیت المال کی

(۱) نصاب المحتاج ۱/۵۸۳، ۲/۳۹۷، ۳/۲۹۷، ۴/۲۹۷، ۵/۲۹۷
(۲) کتاب المحتاج ۳/۲۹۷، ۴/۲۹۷، ۵/۲۹۷، ۶/۲۹۷، ۷/۲۹۷، ۸/۲۹۷، ۹/۲۹۷، ۱۰/۲۹۷، ۱۱/۲۹۷، ۱۲/۲۹۷، ۱۳/۲۹۷، ۱۴/۲۹۷، ۱۵/۲۹۷، ۱۶/۲۹۷، ۱۷/۲۹۷، ۱۸/۲۹۷، ۱۹/۲۹۷، ۲۰/۲۹۷، ۲۱/۲۹۷، ۲۲/۲۹۷، ۲۳/۲۹۷، ۲۴/۲۹۷، ۲۵/۲۹۷، ۲۶/۲۹۷، ۲۷/۲۹۷، ۲۸/۲۹۷، ۲۹/۲۹۷، ۳۰/۲۹۷، ۳۱/۲۹۷، ۳۲/۲۹۷، ۳۳/۲۹۷، ۳۴/۲۹۷، ۳۵/۲۹۷، ۳۶/۲۹۷، ۳۷/۲۹۷، ۳۸/۲۹۷، ۳۹/۲۹۷، ۴۰/۲۹۷، ۴۱/۲۹۷، ۴۲/۲۹۷، ۴۳/۲۹۷، ۴۴/۲۹۷، ۴۵/۲۹۷، ۴۶/۲۹۷، ۴۷/۲۹۷، ۴۸/۲۹۷، ۴۹/۲۹۷، ۵۰/۲۹۷، ۵۱/۲۹۷، ۵۲/۲۹۷، ۵۳/۲۹۷، ۵۴/۲۹۷، ۵۵/۲۹۷، ۵۶/۲۹۷، ۵۷/۲۹۷، ۵۸/۲۹۷، ۵۹/۲۹۷، ۶۰/۲۹۷، ۶۱/۲۹۷، ۶۲/۲۹۷، ۶۳/۲۹۷، ۶۴/۲۹۷، ۶۵/۲۹۷، ۶۶/۲۹۷، ۶۷/۲۹۷، ۶۸/۲۹۷، ۶۹/۲۹۷، ۷۰/۲۹۷، ۷۱/۲۹۷، ۷۲/۲۹۷، ۷۳/۲۹۷، ۷۴/۲۹۷، ۷۵/۲۹۷، ۷۶/۲۹۷، ۷۷/۲۹۷، ۷۸/۲۹۷، ۷۹/۲۹۷، ۸۰/۲۹۷، ۸۱/۲۹۷، ۸۲/۲۹۷، ۸۳/۲۹۷، ۸۴/۲۹۷، ۸۵/۲۹۷، ۸۶/۲۹۷، ۸۷/۲۹۷، ۸۸/۲۹۷، ۸۹/۲۹۷، ۹۰/۲۹۷، ۹۱/۲۹۷، ۹۲/۲۹۷، ۹۳/۲۹۷، ۹۴/۲۹۷، ۹۵/۲۹۷، ۹۶/۲۹۷، ۹۷/۲۹۷، ۹۸/۲۹۷، ۹۹/۲۹۷، ۱۰۰/۲۹۷، ۱۰۱/۲۹۷، ۱۰۲/۲۹۷، ۱۰۳/۲۹۷، ۱۰۴/۲۹۷، ۱۰۵/۲۹۷، ۱۰۶/۲۹۷، ۱۰۷/۲۹۷، ۱۰۸/۲۹۷، ۱۰۹/۲۹۷، ۱۱۰/۲۹۷، ۱۱۱/۲۹۷، ۱۱۲/۲۹۷، ۱۱۳/۲۹۷، ۱۱۴/۲۹۷، ۱۱۵/۲۹۷، ۱۱۶/۲۹۷، ۱۱۷/۲۹۷، ۱۱۸/۲۹۷، ۱۱۹/۲۹۷، ۱۲۰/۲۹۷، ۱۲۱/۲۹۷، ۱۲۲/۲۹۷، ۱۲۳/۲۹۷، ۱۲۴/۲۹۷، ۱۲۵/۲۹۷، ۱۲۶/۲۹۷، ۱۲۷/۲۹۷، ۱۲۸/۲۹۷، ۱۲۹/۲۹۷، ۱۳۰/۲۹۷، ۱۳۱/۲۹۷، ۱۳۲/۲۹۷، ۱۳۳/۲۹۷، ۱۳۴/۲۹۷، ۱۳۵/۲۹۷، ۱۳۶/۲۹۷، ۱۳۷/۲۹۷، ۱۳۸/۲۹۷، ۱۳۹/۲۹۷، ۱۴۰/۲۹۷، ۱۴۱/۲۹۷، ۱۴۲/۲۹۷، ۱۴۳/۲۹۷، ۱۴۴/۲۹۷، ۱۴۵/۲۹۷، ۱۴۶/۲۹۷، ۱۴۷/۲۹۷، ۱۴۸/۲۹۷، ۱۴۹/۲۹۷، ۱۵۰/۲۹۷، ۱۵۱/۲۹۷، ۱۵۲/۲۹۷، ۱۵۳/۲۹۷، ۱۵۴/۲۹۷، ۱۵۵/۲۹۷، ۱۵۶/۲۹۷، ۱۵۷/۲۹۷، ۱۵۸/۲۹۷، ۱۵۹/۲۹۷، ۱۶۰/۲۹۷، ۱۶۱/۲۹۷، ۱۶۲/۲۹۷، ۱۶۳/۲۹۷، ۱۶۴/۲۹۷، ۱۶۵/۲۹۷، ۱۶۶/۲۹۷، ۱۶۷/۲۹۷، ۱۶۸/۲۹۷، ۱۶۹/۲۹۷، ۱۷۰/۲۹۷، ۱۷۱/۲۹۷، ۱۷۲/۲۹۷، ۱۷۳/۲۹۷، ۱۷۴/۲۹۷، ۱۷۵/۲۹۷، ۱۷۶/۲۹۷، ۱۷۷/۲۹۷، ۱۷۸/۲۹۷، ۱۷۹/۲۹۷، ۱۸۰/۲۹۷، ۱۸۱/۲۹۷، ۱۸۲/۲۹۷، ۱۸۳/۲۹۷، ۱۸۴/۲۹۷، ۱۸۵/۲۹۷، ۱۸۶/۲۹۷، ۱۸۷/۲۹۷، ۱۸۸/۲۹۷، ۱۸۹/۲۹۷، ۱۹۰/۲۹۷، ۱۹۱/۲۹۷، ۱۹۲/۲۹۷، ۱۹۳/۲۹۷، ۱۹۴/۲۹۷، ۱۹۵/۲۹۷، ۱۹۶/۲۹۷، ۱۹۷/۲۹۷، ۱۹۸/۲۹۷، ۱۹۹/۲۹۷، ۲۰۰/۲۹۷، ۲۰۱/۲۹۷، ۲۰۲/۲۹۷، ۲۰۳/۲۹۷، ۲۰۴/۲۹۷، ۲۰۵/۲۹۷، ۲۰۶/۲۹۷، ۲۰۷/۲۹۷، ۲۰۸/۲۹۷، ۲۰۹/۲۹۷، ۲۱۰/۲۹۷، ۲۱۱/۲۹۷، ۲۱۲/۲۹۷، ۲۱۳/۲۹۷، ۲۱۴/۲۹۷، ۲۱۵/۲۹۷، ۲۱۶/۲۹۷، ۲۱۷/۲۹۷، ۲۱۸/۲۹۷، ۲۱۹/۲۹۷، ۲۲۰/۲۹۷، ۲۲۱/۲۹۷، ۲۲۲/۲۹۷، ۲۲۳/۲۹۷، ۲۲۴/۲۹۷، ۲۲۵/۲۹۷، ۲۲۶/۲۹۷، ۲۲۷/۲۹۷، ۲۲۸/۲۹۷، ۲۲۹/۲۹۷، ۲۳۰/۲۹۷، ۲۳۱/۲۹۷، ۲۳۲/۲۹۷، ۲۳۳/۲۹۷، ۲۳۴/۲۹۷، ۲۳۵/۲۹۷، ۲۳۶/۲۹۷، ۲۳۷/۲۹۷، ۲۳۸/۲۹۷، ۲۳۹/۲۹۷، ۲۴۰/۲۹۷، ۲۴۱/۲۹۷، ۲۴۲/۲۹۷، ۲۴۳/۲۹۷، ۲۴۴/۲۹۷، ۲۴۵/۲۹۷، ۲۴۶/۲۹۷، ۲۴۷/۲۹۷، ۲۴۸/۲۹۷، ۲۴۹/۲۹۷، ۲۵۰/۲۹۷، ۲۵۱/۲۹۷، ۲۵۲/۲۹۷، ۲۵۳/۲۹۷، ۲۵۴/۲۹۷، ۲۵۵/۲۹۷، ۲۵۶/۲۹۷، ۲۵۷/۲۹۷، ۲۵۸/۲۹۷، ۲۵۹/۲۹۷، ۲۶۰/۲۹۷، ۲۶۱/۲۹۷، ۲۶۲/۲۹۷، ۲۶۳/۲۹۷، ۲۶۴/۲۹۷، ۲۶۵/۲۹۷، ۲۶۶/۲۹۷، ۲۶۷/۲۹۷، ۲۶۸/۲۹۷، ۲۶۹/۲۹۷، ۲۷۰/۲۹۷، ۲۷۱/۲۹۷، ۲۷۲/۲۹۷، ۲۷۳/۲۹۷، ۲۷۴/۲۹۷، ۲۷۵/۲۹۷، ۲۷۶/۲۹۷، ۲۷۷/۲۹۷، ۲۷۸/۲۹۷، ۲۷۹/۲۹۷، ۲۸۰/۲۹۷، ۲۸۱/۲۹۷، ۲۸۲/۲۹۷، ۲۸۳/۲۹۷، ۲۸۴/۲۹۷، ۲۸۵/۲۹۷، ۲۸۶/۲۹۷، ۲۸۷/۲۹۷، ۲۸۸/۲۹۷، ۲۸۹/۲۹۷، ۲۹۰/۲۹۷، ۲۹۱/۲۹۷، ۲۹۲/۲۹۷، ۲۹۳/۲۹۷، ۲۹۴/۲۹۷، ۲۹۵/۲۹۷، ۲۹۶/۲۹۷، ۲۹۷/۲۹۷، ۲۹۸/۲۹۷، ۲۹۹/۲۹۷، ۳۰۰/۲۹۷، ۳۰۱/۲۹۷، ۳۰۲/۲۹۷، ۳۰۳/۲۹۷، ۳۰۴/۲۹۷، ۳۰۵/۲۹۷، ۳۰۶/۲۹۷، ۳۰۷/۲۹۷، ۳۰۸/۲۹۷، ۳۰۹/۲۹۷، ۳۱۰/۲۹۷، ۳۱۱/۲۹۷، ۳۱۲/۲۹۷، ۳۱۳/۲۹۷، ۳۱۴/۲۹۷، ۳۱۵/۲۹۷، ۳۱۶/۲۹۷، ۳۱۷/۲۹۷، ۳۱۸/۲۹۷، ۳۱۹/۲۹۷، ۳۲۰/۲۹۷، ۳۲۱/۲۹۷، ۳۲۲/۲۹۷، ۳۲۳/۲۹۷، ۳۲۴/۲۹۷، ۳۲۵/۲۹۷، ۳۲۶/۲۹۷، ۳۲۷/۲۹۷، ۳۲۸/۲۹۷، ۳۲۹/۲۹۷، ۳۳۰/۲۹۷، ۳۳۱/۲۹۷، ۳۳۲/۲۹۷، ۳۳۳/۲۹۷، ۳۳۴/۲۹۷، ۳۳۵/۲۹۷، ۳۳۶/۲۹۷، ۳۳۷/۲۹۷، ۳۳۸/۲۹۷، ۳۳۹/۲۹۷، ۳۴۰/۲۹۷، ۳۴۱/۲۹۷، ۳۴۲/۲۹۷، ۳۴۳/۲۹۷، ۳۴۴/۲۹۷، ۳۴۵/۲۹۷، ۳۴۶/۲۹۷، ۳۴۷/۲۹۷، ۳۴۸/۲۹۷، ۳۴۹/۲۹۷، ۳۵۰/۲۹۷، ۳۵۱/۲۹۷، ۳۵۲/۲۹۷، ۳۵۳/۲۹۷، ۳۵۴/۲۹۷، ۳۵۵/۲۹۷، ۳۵۶/۲۹۷، ۳۵۷/۲۹۷، ۳۵۸/۲۹۷، ۳۵۹/۲۹۷، ۳۶۰/۲۹۷، ۳۶۱/۲۹۷، ۳۶۲/۲۹۷، ۳۶۳/۲۹۷، ۳۶۴/۲۹۷، ۳۶۵/۲۹۷، ۳۶۶/۲۹۷، ۳۶۷/۲۹۷، ۳۶۸/۲۹۷، ۳۶۹/۲۹۷، ۳۷۰/۲۹۷، ۳۷۱/۲۹۷، ۳۷۲/۲۹۷، ۳۷۳/۲۹۷، ۳۷۴/۲۹۷، ۳۷۵/۲۹۷، ۳۷۶/۲۹۷، ۳۷۷/۲۹۷، ۳۷۸/۲۹۷، ۳۷۹/۲۹۷، ۳۸۰/۲۹۷، ۳۸۱/۲۹۷، ۳۸۲/۲۹۷، ۳۸۳/۲۹۷، ۳۸۴/۲۹۷، ۳۸۵/۲۹۷، ۳۸۶/۲۹۷، ۳۸۷/۲۹۷، ۳۸۸/۲۹۷، ۳۸۹/۲۹۷، ۳۹۰/۲۹۷، ۳۹۱/۲۹۷، ۳۹۲/۲۹۷، ۳۹۳/۲۹۷، ۳۹۴/۲۹۷، ۳۹۵/۲۹۷، ۳۹۶/۲۹۷، ۳۹۷/۲۹۷، ۳۹۸/۲۹۷، ۳۹۹/۲۹۷، ۴۰۰/۲۹۷، ۴۰۱/۲۹۷، ۴۰۲/۲۹۷، ۴۰۳/۲۹۷، ۴۰۴/۲۹۷، ۴۰۵/۲۹۷، ۴۰۶/۲۹۷، ۴۰۷/۲۹۷، ۴۰۸/۲۹۷، ۴۰۹/۲۹۷، ۴۱۰/۲۹۷، ۴۱۱/۲۹۷، ۴۱۲/۲۹۷، ۴۱۳/۲۹۷، ۴۱۴/۲۹۷، ۴۱۵/۲۹۷، ۴۱۶/۲۹۷، ۴۱۷/۲۹۷، ۴۱۸/۲۹۷، ۴۱۹/۲۹۷، ۴۲۰/۲۹۷، ۴۲۱/۲۹۷، ۴۲۲/۲۹۷، ۴۲۳/۲۹۷، ۴۲۴/۲۹۷، ۴۲۵/۲۹۷، ۴۲۶/۲۹۷، ۴۲۷/۲۹۷، ۴۲۸/۲۹۷، ۴۲۹/۲۹۷، ۴۳۰/۲۹۷، ۴۳۱/۲۹۷، ۴۳۲/۲۹۷، ۴۳۳/۲۹۷، ۴۳۴/۲۹۷، ۴۳۵/۲۹۷، ۴۳۶/۲۹۷، ۴۳۷/۲۹۷، ۴۳۸/۲۹۷، ۴۳۹/۲۹۷، ۴۴۰/۲۹۷، ۴۴۱/۲۹۷، ۴۴۲/۲۹۷، ۴۴۳/۲۹۷، ۴۴۴/۲۹۷، ۴۴۵/۲۹۷، ۴۴۶/۲۹۷، ۴۴۷/۲۹۷، ۴۴۸/۲۹۷، ۴۴۹/۲۹۷، ۴۵۰/۲۹۷، ۴۵۱/۲۹۷، ۴۵۲/۲۹۷، ۴۵۳/۲۹۷، ۴۵۴/۲۹۷، ۴۵۵/۲۹۷، ۴۵۶/۲۹۷، ۴۵۷/۲۹۷، ۴۵۸/۲۹۷، ۴۵۹/۲۹۷، ۴۶۰/۲۹۷، ۴۶۱/۲۹۷، ۴۶۲/۲۹۷، ۴۶۳/۲۹۷، ۴۶۴/۲۹۷، ۴۶۵/۲۹۷، ۴۶۶/۲۹۷، ۴۶۷/۲۹۷، ۴۶۸/۲۹۷، ۴۶۹/۲۹۷، ۴۷۰/۲۹۷، ۴۷۱/۲۹۷، ۴۷۲/۲۹۷، ۴۷۳/۲۹۷، ۴۷۴/۲۹۷، ۴۷۵/۲۹۷، ۴۷۶/۲۹۷، ۴۷۷/۲۹۷، ۴۷۸/۲۹۷، ۴۷۹/۲۹۷، ۴۸۰/۲۹۷، ۴۸۱/۲۹۷، ۴۸۲/۲۹۷، ۴۸۳/۲۹۷، ۴۸۴/۲۹۷، ۴۸۵/۲۹۷، ۴۸۶/۲۹۷، ۴۸۷/۲۹۷، ۴۸۸/۲۹۷، ۴۸۹/۲۹۷، ۴۹۰/۲۹۷، ۴۹۱/۲۹۷، ۴۹۲/۲۹۷، ۴۹۳/۲۹۷، ۴۹۴/۲۹۷، ۴۹۵/۲۹۷، ۴۹۶/۲۹۷، ۴۹۷/۲۹۷، ۴۹۸/۲۹۷، ۴۹۹/۲۹۷، ۵۰۰/۲۹۷، ۵۰۱/۲۹۷، ۵۰۲/۲۹۷، ۵۰۳/۲۹۷، ۵۰۴/۲۹۷، ۵۰۵/۲۹۷، ۵۰۶/۲۹۷، ۵۰۷/۲۹۷، ۵۰۸/۲۹۷، ۵۰۹/۲۹۷، ۵۱۰/۲۹۷، ۵۱۱/۲۹۷، ۵۱۲/۲۹۷، ۵۱۳/۲۹۷، ۵۱۴/۲۹۷، ۵۱۵/۲۹۷، ۵۱۶/۲۹۷، ۵۱۷/۲۹۷، ۵۱۸/۲۹۷، ۵۱۹/۲۹۷، ۵۲۰/۲۹۷، ۵۲۱/۲۹۷، ۵۲۲/۲۹۷، ۵۲۳/۲۹۷، ۵۲۴/۲۹۷، ۵۲۵/۲۹۷، ۵۲۶/۲۹۷، ۵۲۷/۲۹۷، ۵۲۸/۲۹۷، ۵۲۹/۲۹۷، ۵۳۰/۲۹۷، ۵۳۱/۲۹۷، ۵۳۲/۲۹۷، ۵۳۳/۲۹۷، ۵۳۴/۲۹۷، ۵۳۵/۲۹۷، ۵۳۶/۲۹۷، ۵۳۷/۲۹۷، ۵۳۸/۲۹۷، ۵۳۹/۲۹۷، ۵۴۰/۲۹۷، ۵۴۱/۲۹۷، ۵۴۲/۲۹۷، ۵۴۳/۲۹۷، ۵۴۴/۲۹۷، ۵۴۵/۲۹۷، ۵۴۶/۲۹۷، ۵۴۷/۲۹۷، ۵۴۸/۲۹۷، ۵۴۹/۲۹۷، ۵۵۰/۲۹۷، ۵۵۱/۲۹۷، ۵۵۲/۲۹۷، ۵۵۳/۲۹۷، ۵۵۴/۲۹۷، ۵۵۵/۲۹۷، ۵۵۶/۲۹۷، ۵۵۷/۲۹۷، ۵۵۸/۲۹۷، ۵۵۹/۲۹۷، ۵۶۰/۲۹۷، ۵۶۱/۲۹۷، ۵۶۲/۲۹۷، ۵۶۳/۲۹۷، ۵۶۴/۲۹۷، ۵۶۵/۲۹۷، ۵۶۶/۲۹۷، ۵۶۷/۲۹۷، ۵۶۸/۲۹۷، ۵۶۹/۲۹۷، ۵۷۰/۲۹۷، ۵۷۱/۲۹۷، ۵۷۲/۲۹۷، ۵۷۳/۲۹۷، ۵۷۴/۲۹۷، ۵۷۵/۲۹۷، ۵۷۶/۲۹۷، ۵۷۷/۲۹۷، ۵۷۸/۲۹۷، ۵۷۹/۲۹۷، ۵۸۰/۲۹۷، ۵۸۱/۲۹۷، ۵۸۲/۲۹۷، ۵۸۳/۲۹۷، ۵۸۴/۲۹۷، ۵۸۵/۲۹۷، ۵۸۶/۲۹۷، ۵۸۷/۲۹۷، ۵۸۸/۲۹۷، ۵۸۹/۲۹۷، ۵۹۰/۲۹۷، ۵۹۱/۲۹۷، ۵۹۲/۲۹۷، ۵۹۳/۲۹۷، ۵۹۴/۲۹۷، ۵۹۵/۲۹۷، ۵۹۶/۲۹۷، ۵۹۷/۲۹۷، ۵۹۸/۲۹۷، ۵۹۹/۲۹۷، ۶۰۰/۲۹۷، ۶۰۱/۲۹۷، ۶۰۲/۲۹۷، ۶۰۳/۲۹۷، ۶۰۴/۲۹۷، ۶۰۵/۲۹۷، ۶۰۶/۲۹۷، ۶۰۷/۲۹۷، ۶۰۸/۲۹۷، ۶۰۹/۲۹۷، ۶۱۰/۲۹۷، ۶۱۱/۲۹۷، ۶۱۲/۲۹۷، ۶۱۳/۲۹۷، ۶۱۴/۲۹۷، ۶۱۵/۲۹۷، ۶۱۶/۲۹۷، ۶۱۷/۲۹۷، ۶۱۸/۲۹۷، ۶۱۹/۲۹۷، ۶۲۰/۲۹۷، ۶۲۱/۲۹۷، ۶۲۲/۲۹۷، ۶۲۳/۲۹۷، ۶۲۴/۲۹۷، ۶۲۵/۲۹۷، ۶۲۶/۲۹۷، ۶۲۷/۲۹۷، ۶۲۸/۲۹۷، ۶۲۹/۲۹۷، ۶۳۰/۲۹۷، ۶۳۱/۲۹۷، ۶۳۲/۲۹۷، ۶۳۳/۲۹۷، ۶۳۴/۲۹۷، ۶۳۵/۲۹۷، ۶۳۶/۲۹۷، ۶۳۷/۲۹۷، ۶۳۸/۲۹۷، ۶۳۹/۲۹۷، ۶۴۰/۲۹۷، ۶۴۱/۲۹۷، ۶۴۲/۲۹۷، ۶۴۳/۲۹۷، ۶۴۴/۲۹۷، ۶۴۵/۲۹۷، ۶۴۶/۲۹۷، ۶۴۷/۲۹۷، ۶۴۸/۲۹۷، ۶۴۹/۲۹۷، ۶۵۰/۲۹۷، ۶۵۱/۲۹۷، ۶۵۲/۲۹۷، ۶۵۳/۲۹۷، ۶۵۴/۲۹۷، ۶۵۵/۲۹۷، ۶۵۶/۲۹۷، ۶۵۷/۲۹۷، ۶۵۸/۲۹۷، ۶۵۹/۲۹۷، ۶۶۰/۲۹۷، ۶۶۱/۲۹۷، ۶۶۲/۲۹۷، ۶۶۳/۲۹۷، ۶۶۴/۲۹۷، ۶۶۵/۲۹۷، ۶۶۶/۲۹۷، ۶۶۷/۲۹۷، ۶۶۸/۲۹۷، ۶۶۹/۲۹۷، ۶۷۰/۲۹۷، ۶۷۱/۲۹۷، ۶۷۲/۲۹۷، ۶۷۳/۲۹۷، ۶۷۴/۲۹۷، ۶۷۵/۲۹۷، ۶۷۶/۲۹۷، ۶۷۷/۲۹۷، ۶۷۸/۲۹۷، ۶۷۹/۲۹۷، ۶۸۰/۲۹۷، ۶۸۱/۲۹۷، ۶۸۲/۲۹۷، ۶۸۳/۲۹۷، ۶۸۴/۲۹۷، ۶۸۵/۲۹۷، ۶۸۶/۲۹۷، ۶۸۷/۲۹۷، ۶۸۸/۲۹۷، ۶۸۹/۲۹۷، ۶۹۰/۲۹۷، ۶۹۱/۲۹۷، ۶۹۲/۲۹۷، ۶۹۳/۲۹۷، ۶۹۴/۲۹۷، ۶۹۵/۲۹۷، ۶۹۶/۲۹۷، ۶۹۷/۲۹۷، ۶۹۸/۲۹۷، ۶۹۹/۲۹۷، ۷۰۰/۲۹۷، ۷۰۱/۲۹۷، ۷۰۲/۲۹۷، ۷۰۳/۲۹۷، ۷۰۴/۲۹۷، ۷۰۵/۲۹۷، ۷۰۶/۲۹۷، ۷۰۷/۲۹۷، ۷۰۸/۲۹۷، ۷۰۹/۲۹۷، ۷۱۰/۲۹۷، ۷۱۱/۲۹۷، ۷۱۲/۲۹۷، ۷۱۳/۲۹۷، ۷۱۴/۲۹۷، ۷۱۵/۲۹۷، ۷۱۶/۲۹۷، ۷۱۷/۲۹۷، ۷۱۸/۲۹۷، ۷۱۹/۲۹۷، ۷۲۰/۲۹۷، ۷۲۱/۲۹۷، ۷۲۲/۲۹۷، ۷۲۳/۲۹۷، ۷۲۴/۲۹۷، ۷۲۵/۲۹۷، ۷۲۶/۲۹۷، ۷۲۷/۲۹۷، ۷۲۸/۲۹۷، ۷۲۹/۲۹۷، ۷۳۰/۲۹۷، ۷۳۱/۲۹۷، ۷۳۲/۲۹۷، ۷۳۳/۲۹۷، ۷۳۴/۲۹۷، ۷۳۵/۲۹۷، ۷۳۶/۲۹۷، ۷۳۷/۲۹۷، ۷۳۸/۲۹۷، ۷۳۹/۲۹۷، ۷

ترمیم ۸

اس کی تعمیر، مرمت و اصلاح اور رہائش سے متعلق تمام جائز چیزیں اس کی ذمہ داری حنفیہ شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک مالک مکان پر ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر مالک مکان اس کی اصلاح سے انکار کر دے تو کرایہ دار کے لئے اس مکان سے نکل جانا جائز ہے، الا یہ کہ کرایہ دار نے اس کو اتنی حالت میں سب کچھ دیکھتے ہوئے کرایہ پر لیا ہو، اس سے کہ اس صورت میں کوئی عیب پر ہو، خود راضی ہے، مالک مکان پانی کے کنویں اور گندے پانی وغیرہ کے عوض رسائی اور راستہ کی اصلاح نہ کرنا چاہے تو اس کو اس پر مجبور نہیں یا حارے گا، اس لئے کہ کسی کو اس کی ملک کی اصلاح پر مجبور نہیں یا جاسکتا، اور کرایہ دار بطور خود اصلاح کر دے تو یہ اس کا تصرف ہوگا، اور اگر مالک مکان اصلاح سے انکار کر دے تو کرایہ دار کے لئے مکان چھوڑ دینا درست ہوگا۔

البتہ مکان میں جو خرابی کرایہ دار کے استعمال کی وجہ سے پیدا ہو اس کی اصلاح کرایہ دار پر واجب ہے۔

شافعیہ فرماتے ہیں کہ اگر مالک مکان مرمت کے لئے خود آمادہ ہو تو کرایہ دار کو اختیار نہ ہوگا، مگر وہ نہ ہو تو اس کو اختیار حاصل ہوگا، اس سے کہ منفعت کی کمی سے اس کا نقصان ہے۔

اس باب میں حنابلہ بھی شافعیہ کے ہم خیال ہیں، البتہ ان کا خیال یہ ہے کہ مالک مکان کا کرایہ دار کے لئے تعمیر کے نہ ہونے کی اثرات کی شرط گناہ درست نہیں، اس لئے کہ اس کے نتیجے میں اجارہ مہول ہو جائے گا، اگر کرایہ دار اس شرط کے مطابق یا بلا شرط مالک مکان کی اجازت سے تعمیر کرے تو وہ اثرات کو مالک مکان سے لے لے گا، اور اگر کرایہ دار بغیر اجازت کچھ تعمیر و مرمت کرے گا تو کچھ وہیں نہ لے سکے گا، اس لئے کہ وہ تیرٹ ہے، البتہ اس کے لئے پنا حاصل سامان لے لیا درست ہوگا۔

مالکیہ نے ضرورت پڑنے پر گھر کی مرمت یا پلاسٹر کرانے کو

کرایہ دار کے ذمہ شرط کرنے کی اجازت دی ہے، بشرطیکہ اس کرایہ سے جو کرایہ دار پر واجب ہے، خود گندہ شدہ ملکیت کی وجہ سے، جب ہو یا حنفی کرایہ کی شرط لگانے کی وجہ سے، جب ہو یا حنفی کے عرف کی وجہ سے واجب ہو، اس پر کرایہ جب نہ ہو تو اس پر مرمت کی شرط لگانا جائز نہ ہوگا یا یہ کہ عقد اس شرط کے ساتھ یہ جائے کہ مکان کی مرمت یا پلاسٹر وغیرہ کے تمام اخراجات کرایہ دار کرے۔ تو یہ بھی جائز نہیں، اس لئے کہ عقد میں جہالت پائی جاتی ہے^(۱)۔

دو شرطیکوں کے کرایہ دار کی جانب سے اصلاح و مرمت:
۸۔ اگر کسی شخص نے دو محسوس کا مشترکہ مکان اس سے کرایہ پر لیا، چہ اس میں مرمت کی ضرورت پڑی، اور اس نے صرف ایک شریک سے مرمت کی اجازت چاہی، اور اس شریک نے اپنے شریک سے پوچھنے بغیر کرایہ دار کو مرمت کی اجازت دے دی، تو کرایہ دار کو مرمت کے اخراجات دوسرے شریک سے وصول کرنے کا حق نہ ہوگا، اگر اجازت دینے والے شریک کو اپنے دوسرے شریک سے وصول کرنے کا حق ہو تو کرایہ دار مرمت کے مکمل اخراجات اجازت دینے والے سے وصول کرے گا، چہ اجازت دینے والا اپنے شریک سے اس کے حصہ کے بقدر اخراجات وصول کرے گا، اور اگر اس شریک کو اپنے ساتھی سے وصول کرنے کا حق نہ ہو تو اس کا اپنے شریک کے حصے میں مرمت کی اجازت دینا ایک لغو عمل ہوگا، اور کرایہ دار صرف اجازت دینے والے شریک ہی سے اس کے حصے کے بقدر اخراجات کے لئے وصول کر سکتا ہے^(۲)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۵ ص ۳۹۷، فتاویٰ مجددیہ ج ۳ ص ۳۰۳، منہاج اللہ ج ۳ ص ۷۸،

کشاف الفقہ ج ۲ ص ۲۱۳ طبع مطبعہ العصر الجدید، اشرح الکبیر ج ۳ ص ۳۰

(۲) ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۶۴، تحصیل کے لئے تحریرات کی بحث دیکھی جائے

سوم۔ رہن کی مرمت و اصلاح:

۹۔ رہن کی بقاء اور مصالح سے متعلق تمام تر اخراجات راہن (یعنی مقرر ہن جو پناہ سماں بطور رہن رکھتا ہے) کے ذمہ ہیں، چونکہ راہن رکھا جانے والا سماں اسی کے ذمہ ملکیت رکھتا ہے اور یہ اخراجات ملک فاحش و تناسخ ہیں۔

اور جو اثر اجات رہن رکھے ہوئے سامان کی حفاظت کے لئے
 ہوں وہ مرتہن (یعنی وہ شخص جس کے پاس رہن رکھا جائے) اس پر
 ہوں گے، اس لئے کہ رہن رکھے ہوئے سامان کو اس نے اپنے حق
 کے لئے اپنے پاس رکھا ہے، اگر وہ اس قسم کے کسی خرق کو راہن کے
 لئے مشروط کر دے تو اس سے راہن پر وہ خرق لازم نہ ہوگا^(۱)۔ اس
 سے کہ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ بنا کریم ﷺ سے ارشاد
 فرمایا: "الطهر یرکب بمنقته إذا کان مرہونا، ولین الملو
 یشرب بمنقته، وعلی الذی یرکب ویشرّب النعقة"^(۲)
 (مرہون سواری پر اس کے خرق کے عوض سواری کی جائے گی، اور
 وہ جو لے جاوے گا وہ اس کے خرق کے عوض استعمال یا جائے گا،
 اور جو شخص سواری کرے اور وہ وہ اپنے اس پر اس جائزہ کا خرق اسب
 ہوگا)، اور ساری روئے الا تورہن ہے، اس لئے اس کا خرق بھی
 اسی کے ذمہ ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ شیخ مرہون کی بات سے
 منفعت پر راہن کی ملکیت باقی ہے، اس لئے اس کا خرق بھی اس کے
 ذمہ ہے۔ جب ہوگا^(۳)۔

(۱) لائقہ شرح فقہار، ۳۳۷ مصطفیٰ بخش ۱۳۵۵ھ ابن ماجہ ۵/۲۳۳
خوابہ لو کلیل ۱۲/۴۸۳، انشراح الکبیر ۳۵۱، ۲۵۲، الخرش علی مختصر فلیل
۱۵/۳۵۳، المراجع الاکلیل، باب الخلیل، شرح مختصر فلیل ۲۵/۲۵۔

(۲) حدیث: ”نظہر ہر کب مفسد“ کی روایت بخاری (الحج ۵/۱۲۳ طبع استغفر) نے حضرت ابو ہریرہؓ کے

(۳) انھوں نے فقہ الإمام الشافعیؒ اور ۳۲۱ شرح روض الطالب میں اسکی الطالب
۲۸۴ میں نفع کردہ احکامات پر علامہ

متبادل کہتے ہیں کہ راہن کا شرف راہن پر واجب ہے اس سے کہ حضرت ابو یوسف نے بنی مریم علیہ السلام کا رشتہ نقل کیا ہے: "لا یعلق الرحم من صاحبہ الہدی رحمہ، لہ عصبہ وعصبہ عصبہ" (۱) (راہن کے تعلق سے راہن پر پابندی نہیں لگائی جائے گی، راہن کو اس کا نفع ملے گا۔ اور اسی پر اس کا شرف واجب ہوگا)، دوسرے اس بتاتے کہ جو راہن کی طبیعت ہے، اس سے اس پر اس کا شرف اور ضروریات کی تکمیل واجب ہے۔

اُسر رہیں رہین سے تعلق، دہات کی "سنگی" سے کنارہ کرے تو
حاکم اس کو اس کے لئے مجبور کرے گا، ٹر پھ بھی نہ کرے تو حاکم اس
کے مال سے مصلحت کر کے خواہ مخواہ کرے گا، ٹر رہیں سے یہ بیما
مشغل ہو تو بعد رخصت و رت رہین پر وہ جب عمل کے مطابق رہیں کے
ایک حصہ کلر وخت کر دیا جائے گا، اس سے کہ سب کو ضائع کرنے
کے مقابلے میں کچھ کی حفاظت بہر حال بہتر ہے، ٹر رہین کے
اجابت میں پورے رہین کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو تو پورا رہین
بیچ دیا جائے گا اور اس کی جگہ اس کا شمن رہین رکھ دیا جائے گا، اس نے
کہ یہ دونوں کے لئے زیادہ فائدہ مند ہے (۲)۔

اگر رہن کے اثر اجابت راہن کی جارت کے بغیر مر نہیں «
 براے، جبکہ دور راہن سے اجارت لیے پر تھا، رہو تو خلا وہ متبرع
 قرار پائے گا، اس لئے کہ اس کا یہ عمل بھلاہ صدقہ ہے، اس سے وہ
 راہن سے اس کا عوض وصول نہیں کر سکتا، چاہے اس نے رجوع کی
 نیت سے یہ سب کیا ہو، جیسا کہ مسکین پر صدقہ کرنے کا حکم ہے،
 دوسرے اس لئے کہ راہن سے اجازت کے باب میں اس نے

(۱) حدیث: لا یغنی الیوم عن صاحبہ .. یعنی رو بہ نیست (۶/۳۹۷ شعی

(دائرة المعارف اعمانیہ) نے حضرت سعید بن جبسؓ کے مرثیہ کی ہے،

حق تعالیٰ نے اور سال کی بنا پر اس کو مطلق قرار دیا ہے۔

(۲) کتاب جماع ۳۹۳ طبع مصر ۱۳۰۵ھ۔

ترویہ، تریاق ۱-۲

کوٹاہی کی ہے، البتہ اگر اجازت لیما مشکل ہو اور رجوع کی نیت سے وہ خرچ کر دے تو راجح سے واپس لے سکتا ہے، چاہے اس نے حاکم سے اجازت نہ لی ہو، اس لئے کہ اپنے حق کے تنہا کے لئے اس کو اس اقدام کی ضرورت تھی (۱)۔

تفصیل ”رہن“ کی صراح کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

تریاق

تعریف:

۱- ”تریاق“ سرد و پچھلکوں کے ساتھ، ضمیر اور تہ کے ساتھ بھی درست ہے، مثلاً ”رہن“ یا قول ہے، یہ لفظ معرب ہے، ”ال“ اور ”حا“ کے ساتھ بھی یہ استعمال ہوتا ہے، یہ یک ”ہے جوہر کا اثر ختم کرنے کے لئے استعمال کی جاتی ہے، اس کی ہی قسمیں ہیں (۲)۔

ترویہ

دیکھیے: ”ہم ترویہ“۔

اجمالی حکم:

۲- حنا بل کہتے ہیں کہ تریاق یک ”ہے جس سے زہر کا علاج کیا جاتا ہے، اس کی تیاری میں ساسپ کا گوشت بھی ڈالا جاتا ہے، اسی بنا پر انہوں نے اس کے کھانے پینے کی اجازت نہیں دی ہے، اس نے کہ ساسپ کا گوشت حرام ہے، اور کسی حرام سے علاج درست نہیں، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: ”إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم“ (۳) (بے شک اللہ نے تمہاری شفا و تم پر حرم



(۱) عون المجدود شرح سنن ابی داؤد، بیروت، دار الفکر، ج ۱، ص ۵۰۰، سماع کردہ المکتبۃ المستقیمة، مراکۃ الفناج، شرح مشکوٰۃ المصابیح، مکتبۃ علی بن سلطان محمد، ۱۴۱۱ھ، طبع لدنبرہ، لبنان۔

(۲) انصاری، ابن قدیر، ۱۰۵۸ھ، طبع ریاض المدینہ۔

حدیث: ”إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم“۔ ”کی روایت احمد (کتاب الاثر، ج ۳، طبع وزارة الاوقاف والمرافق) نے حضرت ابن مسعود سے کی ہے، اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں اس کو صحیح قرار دیا ہے (فتح الباری، ۱۰۱۰ھ، طبع المستقیم)۔

ترياق ۲

مرد دیتے ہیں میں نہیں رکھی۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں:

”سمعت رسول اللہ ﷺ يقول: ما أبالي ما أتيت ابن أبا
شربت ثوباً، أو تعففت بسمعة، أو قلت الشعر عن قبل
معي“^(۱) (میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا کہ
”میں تیری بات پر پیو، یا کوئی تعویذ لکھاں یا اپنی جانب سے کوئی شعر
کہوں تو میرے کسی کام کی مجھے کوئی پرہہ نہیں)۔ مطلب یہ ہے کہ اگر
میں اس چیز میں کتاب کروں تو میں اس لوگوں میں سے ہوں گا
جس کو اپنے کسی فعل کی پرہہ نہیں ہوتی، اور نہ وہ کسی میری شتمی فعل سے

باز رہتا ہے۔

خطابہ کہتے ہیں کہ وہ کی غرض سے تریاق جیسا کہ وہ نہیں ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے نبی حادثہ میں ۱۰۰۰ روایات کی احادیث کی ہے۔ البتہ اس میں کراہت سانپ کے گوشت کی ہٹاؤ پیدا ہوتی ہے۔ اور سانپ کا گوشت حرام ہے، مگر چونکہ تریاق کی یہی قسمیں ہیں۔ اس لئے جس قسم میں سانپ کا گوشت استعمال نہ کیا گیا ہو اس کے استعمال میں مضائقہ نہیں (۴)۔

وہو دعا کے متعلق احادیث میں سے ایک حدیث یہ ہے کہ
حضرت اسامہ بن شریکؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: "کنت
عند النبی ﷺ وجاءت الأعراب فقالوا: یا رسول اللہ
انہماوی؟ فقال: نعم یا عباد اللہ تداووا فإن اللہ عروحل
لم یصع داء إلا وضع له شفاء، غیر داء واحد قالوا: ماہو؟
قال: الہرم، وفي لفظ: "إی اللہ لم یرل داء إلا أنزل له

(۱) حدیث: ”ما لبالي ما لبثت ان انا شربت دُرّاً یا انا أو دُعقت۔“ کی روایت ابو ذرؓ ۹۰/۳۳۳ جوں (مجموع طبع انتہی) نے کی ہے اس کے ایک راوی کے مصنف کی بیابان سندی نے اس کو اصول قرار دیا ہے۔

(۲) جوں (مجموع طبع انتہی) شرح صفحہ ۱۰۰/۳۳۳ جوں ۵۱۳

شفاء، علمہ میں علمہ، وجہلہ میں جہلہ^(۱) (میں نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر تھا کہ کچھ اعرابی آئے اور عرض کیا، یہ رسول اللہ آیا ہم، اور میں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں اللہ کے بندہ، اور وہ اس لئے کہ اللہ عزوجل نے کوئی ایسی بیماری نہیں رکھی جس کے لئے شفاء نہ رکھی ہو۔ ۱۳۷۱ء تک بیماری کے سبب نہ دریافت کیا: وہ کوئی بیماری ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: یہ چھاپا، ایک دوسری روایت کے الفاظ میں: اللہ نے کوئی بیماری نہیں تیار کی جس کے سے شفا نازل فرمائی ہو جس نے جانا، جانا، اور جس نے نہ جانا، نہ جانا۔

”مرقاۃ المفاتیح“ میں ہے کہ رزق میں کوئی شرعاً حرام چیز نہ ہو! سب کا گوشت اور شراب وغیرہ ہر وہ حرام نہیں ہے^(۲)۔

حنفی، مافعیہ اور حنبلیہ سب کے گوشت کی حرمت کے قائل ہیں۔^(۳)

جس تریاق میں سانپ کا گوشت مستعمل ہو اس کو بطور دو استعمال کرنے کے بارے میں حنفیہ کے یہاں دو رائے ہیں (جن کا معنی سی حرام ہی سے علاج کے مسئلہ پر ہے)، ظاہر مذہب یہ ہے کہ جائز نہیں۔ ایک رائے یہ ہے کہ اگر اس سے شفاء کا علم ہو اور متعلقہ بیماری ملی ہو، یہ معلوم نہ ہو تو رخصت ہے، اور اسی پر فتویٰ ہے، اس لئے کہ فقہ تعالیٰ نے علاج کی اجازت دی ہے، اور ہر مرض کی کوئی دوا رکھی ہے، اس لئے اگر اس دوا میں کوئی حرام چیز ڈالی گئی ہو

(۱) **اعطاب النبی لابن قیم** الجوزیہ ۱۳، مؤسسہ المدینۃ، زاد النہادی ہدی چیر
انوار لابن قیم الجوزیہ ۱۶، طبع صفحہ ۱۶۳۔

عمر سے پہلے اللہ لم یزل داہ (یلا) اُترل لہ کف عجمہ۔ ”کی
روایت احمد (۳۷۷ طبع المصنف) اور حاکم (۳۹۹ طبع دائرۃ المعارف
اشعاعیہ) نے کی ہے وہی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۲) مرصعة المنافع في مشروعات المصانع ۸/ ۱۶۵

(۳) اختصار شرح المختار ج ۳ ص ۱۲ مصحفی النسخ ۵۵۵۵۵ ابن ماجہ ج ۵ ص ۹۳
طبع دار احیاء التراث العربی، المکتبۃ الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۵ھ بمطابق ۱۹۸۵ء
ج ۳ ص ۱۲ مکتبۃ اسلامیہ لاہور، النسخ ۵۵۶۷۸

مزاحم

تعریف:

۱- لغت میں "مزاحم" "مزاحم" کا مصدر ہے، بولتے ہیں: "مزاحم القوم" (قوم نے ایک دوسرے سے مزاحمت کی) یعنی مجلس میں ایک دوسرے پر تنگی پیدا کی، یہ تنگ مکالمے میں ایک دوسرے کو ہنسیا (۱)۔

شرعی اصطلاح میں بھی یہ اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

شرعی حکم:

۲- جس مزاحمت سے کسی کو تکلیف پہنچے وہ حرام ہے، مثلاً سلام فجر اس کے وقت کمزوروں کے ساتھ ساتھ رہیں کی مزاحمت، اسی طرح وہ مزاحمت بھی حرام ہے، جس سے کوئی منظور شرعی لازم آئے، مثلاً خوف یا خیر اس کے سلام کے وقت یا مقامات عامہ پر عورتوں کے ساتھ مردوں کی مزاحمت۔

"مزاحمت" کا ذر (فتناء کے یہاں) فی مسائل میں یہ ہے جس میں سے یہ ہیں:

۱- مقتدی کی مزاحمت:

۲- اگر مقتدیوں کی کثرت کی بنا پر امام کی اتباع میں زبیں پر سجدہ کرنا

ور اس سے شفاء ہوا معلوم ہوتا ہے اس کے استعمال کی حرمت باقی نہیں رہی، اور بطور علاج اس کا استعمال درست ہے، یعنی یہ حدیث: "این اللہ لم يجعل شفاءکم فیما حرم علیکم" (۱) (بے شک اللہ نے کسی حرام کردہ چیز میں تمہاری شفاء نہیں رکھی ہے) تو اس کا معنی یہ ہے کہ اگر شفاء کا علم ہو تو حرام نہیں ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر حلق میں غمہ پھنس جائے تو شراب کے ذریعہ اس کو نکلتا اور پیاس کو دور کرنے کے لئے اس کا پیا جاز ہے، بشرطیکہ کوئی دوسری جابجہ موجود نہ ہو جو اس کی جگہ استعمال کی جائے (۲)۔

شافعیہ کے یہاں بھی تریاق سے علاج کے سلسلہ میں دو قول پائے جاتے ہیں، "ور اس کی بنا اس حرام چیز سے علاج نہ ہے جو کسی میں ملے ہوئی ہو، بغض شافعیہ اس کو حار کہتے ہیں، اور بغض اس کے جو ز کے قائل ہیں، بشرطیکہ اس سے شفاء کا علم ہو، کوئی دوسرا حار متبادل موجود نہ ہو" (۳)۔

مالکیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ سانپ کو اگر شرعی طریقوں پر مارا جائے، ورنہ اس کے زہر سے محفوظ رہا جائے اور کسی کو اس کے مرض کے علاج میں نفع کے تصور کی وجہ سے سانپ کے زہر کے ساتھ اس کے کھانے کی ضرورت ہو تو اس کے لئے سانپ کا گوشت کھانا جاز ہے (۴)، اس کا مصدب یہ ہے کہ اگر تریاق میں سانپ کا گوشت ملا دیا جائے ورنہ اس میں پوری طرح کھل جائے تو اس سے علاج درست ہے۔ تفصیل کے لئے "مزاحم" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔

(۱) حدیث: "این اللہ لم يجعل شفاءکم فیما حرم علیکم" کی تخریج میں ۳۳۲ میں گزری۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱، ص ۱۳۰، ۴۴۴، ۵۵۴، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷

ترجمہ ۴-۵

تفصیل ہے جسے ”صلاة الجماعة“ اور ”صلاة الجمعة“ کی اصطلاحات میں لکھا جاتا ہے۔

دوم - طواف میں مزاحمت:

۴- اگر لوگوں کا ازدحام کسی طواف کرنے والے کے لئے حجر اسود کی قبیل یا اسلام سے مانع ہو تو اشارہ پر کنتہ کر دینا درست ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا: ”یا عمر ابنک رجل قوی، لا تؤذ الضعیف، إذا نزلت اسلام الحجر، فإن خلا لک فاستلمه، وإلا فاستقبله وکبر“^(۱) (اے عمر! تم قوی شخص ہو، اس لئے اسلام حجر کے وقت کسی ضعیف کو نہ ستانا، اگر تمہارے نے منعپاش ہو تو اسلام کر لو ورنہ اس کی طرف رخ کر کے گھبر کر لو)۔

تفصیل ”اشارہ“ اور ”طواف“ کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہے۔

سوم - مفلس کے مال میں غرماء کی مزاحمت:

۵- اگر مفلس قرض دار (قرض خواہوں کے حق کی بنا پر مجبور قرار دیا جائے) کسی ایسے دین کا قرض کرے جو اس پر پابندی سے قبل لازم ہو اور تو آیا یہ قرض دار قرض خواہوں کے حق میں حق کے حق کی حفاظت کے لئے اس پر پابندی عائد کی گئی ہے قابل قبول ہوگا اور جس شخص کے لئے مال کا قرض ریائیہ ہے وہ مال میں قرض خواہوں کا مزاحم ہے لہذا قرض خواہوں کو مزاحمت کے نقصان سے بچانے کے لئے یہ پابند کئے گئے مفلس کے دوسرے بقیہ رہے گا؟

(۱) حدیث: ”یا عمر ابنک رجل قوی“ سنن بیہقی (۵/۸۰ طبع دار الفکر) (۲) حدیث: ”یا عمر ابنک رجل قوی“ سنن بیہقی (۵/۸۰ طبع دار الفکر) (۳) حدیث: ”یا عمر ابنک رجل قوی“ سنن بیہقی (۵/۸۰ طبع دار الفکر)

مشکل ہو، اور کسی انسان یا جانور کی پشت پر جہد نہ کرنا ممکن ہو تو اس پر مقتدی کے لئے جہد لازم ہے یا نہیں؟ اس سلسلے میں اس کا اختلاف ہے، حنفیہ، شافعیہ، حنبلیہ و مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ جن چیزوں پر جہد نہ کرنا ممکن ہو اس پر جہد نہ کرنا واجب ہے، چاہے ہی انسان کی پشت یا قدم ہی پر جہد نہ کرنا ہو، اس لئے کہ یہ امام کے اتباع کی ممکنہ صورت ہے۔ دوسری دلیل یہ حدیث ہے: ”إذَا اشْتَدَ الزَّحَامُ فَلْيَسْجُدْ أَحَدُكُمْ عَنِ صَهِرِ أَحِبِّهِ“^(۱) (جب بھی زیادہ ہو جائے تو چاہئے کہ تم میں سے کوئی اپنے بھائی کی پشت پر جہد نہ کرے)۔ اور وہ جہد نہ کرے تو مذکورہ امر کے رد میں ایک دلیل مذکور اتباع سے پیچھے نیچے ہے۔

مالکیہ کے رد میں انسان کی پشت پر جہد نہ کرنا جائز نہیں، اگر کوئی جہد کر لے تو اس کو نماز کا اعادہ کرنا پڑے گا، ان کا استدلال نبی کریم ﷺ کی اس حدیث سے ہے: ”مَنْ جَبَّهَتْكَ مِنَ الْأَرْضِ“^(۲) (اپنی پیٹھانی زمین پر جما دو)، اور کسی انسان کی پشت پر جہد کرنے سے جسکین من الارض حاصل نہیں ہوتی^(۳)۔

البتہ جس صورت میں کسی طرح جہد ممکن نہ ہو تو آیا وہ امام کی متابعت سے خارج ہو جائے یا متجاہد کرے؟ اس سلسلے میں اختلاف

(۱) حدیث: ”إذَا اشْتَدَ الزَّحَامُ فَلْيَسْجُدْ أَحَدُكُمْ عَنِ صَهِرِ أَحِبِّهِ“۔ حضرت عمرؓ بن خطابؓ پر متواتر روایت ہوئی ہے اس کو بخاری نے روایت کیا ہے (۳/۱۸۳ طبع دار الفکر) اور ابن قدامہ نے بھی اس میں اسے سعید بن مسعودؓ کی سنن کے حوالہ سے حضرت عمرؓ کا روایت پر متواتر نقل کیا ہے (اسی ۳/۱۸۳ طبع ریاض)۔

(۲) حدیث: ”مَنْ جَبَّهَتْكَ مِنَ الْأَرْضِ“ کی روایت بخاری (کشف) ۵/۸۰ طبع دار الفکر (۳) حدیث: ”مَنْ جَبَّهَتْكَ مِنَ الْأَرْضِ“ نے کی ہے بخاری (۵/۸۰ طبع دار الفکر) (۴) حدیث: ”مَنْ جَبَّهَتْكَ مِنَ الْأَرْضِ“ نے کی ہے بخاری (۵/۸۰ طبع دار الفکر)

(۳) حدیث: ”مَنْ جَبَّهَتْكَ مِنَ الْأَرْضِ“ نے کی ہے بخاری (۵/۸۰ طبع دار الفکر) (۴) حدیث: ”مَنْ جَبَّهَتْكَ مِنَ الْأَرْضِ“ نے کی ہے بخاری (۵/۸۰ طبع دار الفکر)

۲۱۵

میں نے ان میں سے ہر ایک مقصود ہے، اس سے اس کی انفرادی حیثیت باقی رہے گی۔

اُپر کوئی اس طرح بصیرت نہ رہے کہ میرٹھ ماں حج زکاۃ، زید اور کنارات کے لئے سرفایا جائے تو پورے میرٹھ ماں کو چار حصوں میں تقسیم کیا جائے گا۔ «فرش کو» می کے حق پر مقدم نہیں کیا جائے گا، یونکہ آدمی محتاج ہے۔

یہ حکم اس وقت ہے جبکہ ہیئت شخص مہین کے سے ہو، اگر مہین نہ ہو تو تقسیم نہیں کیا جائے گا، بلکہ الاقویٰ فالاقویٰ کے اصول پر تقدم حاصل ہوگا، اس لئے کہ یہ تمام بحیثیت حق اللہ باقی رہیں گے جبکہ وہاں کوئی مہین مستحق نہ ہو (۱)۔

مثلاً غیہ کہتے ہیں کہ واجب کو غیر واجب پر مقدم نہیں کیا جائے گا۔ مولانا کا تعلق سی آئی اے سے ہو یا اللہ کے نفعی حق سے، بلکہ بیعتیں یا ہم متہ جم ہوں کی، اور اس کو واجب وغیرہ جب پر پر اور تقسیم نہ کیا جائے گا، اس کے بعد بھی شرع جب میں کچھ کی رہ جائے اور محض مال یا کافی ثابت ہو تو وہ اصل مال سے پوری کی جائے گی، حنا بلہ میں دو لفظ اب بھی اس کے قابل ہیں (۴)۔

مقابلہ کے برابر ایک اُسر اس شخص نے ٹٹ ماس سے واجباً
 رنے کی مصیت کی ہو تو مصیت درست ہوگی، اُسر کے مو کوئی
 اور مصیت نہ ہو تو مصیت مفید نہ ہوگی اور واجب پورے ماس سے ادا کیا
 جائے گا، جیسا کہ اس صورت میں "یہا جائے گا جبکہ اس نے مصیت
 نہ کی ہو، البتہ اگر اس نے کوئی اور بھی مصیت کی ہو تو جب کو مقدم کیا
 جائے گا، اُسر واجب کی "اینگلی کے بعد ٹٹ ماس میں سے کچھ بچ
 جائے تو اس سے قرع کی ادائیگی کی جائے گی (۳) (دیکھئے:

(فتح القدیر ۸/ ۴۰۸، روضة الطالبین ۴/ ۳۲، ۳۳، المغنی ۶/ ۸۶)

- P A P -

$$-F_0 \sin \theta \sin \phi \quad (2)$$

ترجمہ ۹

کے لئے مفلس پر پابندی عائد ہونے کے بعد کی دیر کا پتہ ملے، یا
اور کوئی نیامالی التزام سامنے آئے۔

ان طرح طواف کے تحت بھی اس کا کر ملتا ہے، جبکہ طواف
کرنے والے کے لئے خراسوا کا مقام یا تقصیر مشکل ہو جائے۔



قابل کا علم ہے تو ٹھیک ہے ورنہ اس کی دیت بیت اہل سے ادا
کیجئے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اس کا دم بدر ہے، اس لئے کہ اس کے قابل کا
پتہ نہیں ہے، ورنہ کوئی ”اشتباہ“ پایا جاتا ہے کہ ”قسامت“ کا میل یا
جائے، اس سے کہ اس کے نزدیک ”قسامت“ کے اسباب پانچ ہیں
جن میں بھیہ میں مقتول چھوڑا مشتہ ہو نہیں ہے^(۱)۔

ثامیہ کہتے ہیں کہ یہ ”اشتباہ“ ہے، اور اس کے لئے کوئی شرط
نہیں کہ بھیہ میں جمع لوگوں، و مقتول کے، درمیان کوئی مدت ہو،
حسن اور زہرٹی ازدحام میں مرنے والے شخص کے بارے میں کہتے
ہیں کہ اس کی دیت ان لوگوں پر واجب ہے جو اس وقت وہاں موجود
تھے، اس لئے کہ اس کا قتل ان ہی لوگوں کے ذریعہ ہوا، اسی طرح اگر
کسی ٹکب مقام پر یہ لوگوں کا ازدحام ہوا جن کے بارے میں قتل پر
متفق ہونے کا تصور نہ کیا جاسکتا ہو پھر وہ لوگ جب وہاں سے مشتہ
ہوئے تو یک مقتول اس مقام پر موجود تھا، اس کے بعد ملیے نہ کورد
لوگوں کی یک ایسی تعداد کے خلاف دعوائے قتل پیش یا جن کا قتل کے
سے جہان متصور ہو، تو یہ بخوبی قابل قبول ہوگا، اور ”قسامت“ کا
فیصلہ کیا جائے گا^(۲)۔

بحث کے مقامات:

۹- عقباء سے ترجمہ کا کرنا رجوع اور جماعت کے میل میں یا ہے،
جبکہ رجوع کے باعث تنقالات نماز میں مقتدی کے لئے امام کی
متابعت مشکل ہو جائے۔

تفلیس کے باب میں بھی اس کا ذکر ملتا ہے، جبکہ قرعہ دہیوں

(۱) جامعہ الرسول ۳/۲۸۷۔

(۲) فقہ النیسین ۱/۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹۔

ترکیہ ۱

ترکیہ

تعریف:

۱۔ "ترکیہ" لغت میں "ذکی" کا مصدر ہے کیا جاتا ہے "ذکی
فلان فلانا" جب اس کی نسبت "زکاۃ" یعنی صلاح کی طرف سے
(یعنی بندہ نے اللہ کو صالح قرار دیا)، اور "زکا الرجل یزکو"
صالح ہونے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، صفت "ذکی" ہے جس
کی جمع "ارکماء" ہے^(۱)۔

راغب کہتے ہیں کہ "زکاۃ" اصل میں دو نمبر اور زیادتی ہے جو
اللہ تعالیٰ کی برکت سے حاصل ہوتی ہے، اس کا لحاظ دنیوی اور دینی
دونوں امور میں کیا جاتا ہے، کہا جاتا ہے: "زکا الرزق یزکو"
یعنی برکت سے برکت و نمو حاصل ہوتی، اسی طرح ارشاد باری تعالیٰ ہے:
"يٰۤاَيُّهَا الَّذِيۤنَ اٰتٰىكُمُ اللّٰهُ مَالًاۙ وَبَنِيٰنًاۙ اُولٰٓئِكَ يَتْلُوۤا۟ اٰیٰتِ اللّٰهِ لَعَلَّہُمْ يَرْجِعُوۤا۟
اِلٰی سَبِيۡلٍ مُّسْتَقِيۡمٍ" (کون سا کھانا پاکیزہ ہے)، اس میں
امارہ ایسے حال کی طرف ہے جس کے انجام کو نہ سمجھا جائے، اسی
سے "زکاۃ" بھی ہے جو انسان اپنے مال سے اللہ کا حق ٹل رہا ہو
دیتا ہے، اس کا نام "زکاۃ" اس لئے رکھا گیا کہ اس میں برکت کی
مید ہوتی ہے، یہ ترکیہ نفس کی بنا پر، یعنی خیرات و برکات کے وسیع
اس کو ترقی حاصل ہوتی ہے، دونوں کی بنا پر، اس لئے کہ دونوں نے اس
میں موجود ہیں۔

(۱) المصباح، ص ۱۰۲ "ذکی"

(۲) سورۃ کہف، ۱۹

نفس کی طہارت و صفائی کی بنا پر انسان دنیا میں اوصاف محمودہ کا
اور اثرات میں اللہ بڑا ب کا مستحق ہوتا ہے، وہ اس طرح کہ نفس
اتمام کرے کہ س چیز میں اس کی طہارت و صفائی ہے، اس کی نسبت
کبھی بندہ کی طرف کی جاتی ہے، اس لئے کہ کس طہارت کا عمل بھی
کرتا ہے، مثلاً "لَقَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا"^(۱) (وہ جیتا ہوا مراد ہو گیا
جس نے اپنی جاں کو پاک کر لیا)، اور کبھی اس کی نسبت اللہ کی طرف
ہوتی ہے، اس لئے کہ اس کا کرنے والا حقیقت میں وہی ہے مثلاً "بِئِنَّ
اللّٰہَ یَرْزُقُکَ مِنْ شَآءٍ"^(۲) (حالانکہ اللہ جسے چاہے پائے وہ
بھرا دے)، اور کبھی نبی کریم ﷺ کی طرف ہوتی ہے، اس سے کہ
آپ ﷺ ہی کے واسطے سے ان کی طہارت ہوتی ہے مثلاً
"تُطَهَّرُہُمْ وَتُرَتِّبُہُمْ بِہَا"^(۳) (اس کے ذریعہ سے آپ نہیں
پاک صاف کر دیں گے)، نیز ارشاد باری تعالیٰ ہے: "یَتْلُوۤا۟ عَلَیْکُمْ
اٰیٰتِنَا وَیُرَتِّبُکُمْ"^(۴) (جو تمہارے رہبر و ہدایت دہیں پڑھتا اور
تمہیں پاک کرتا ہے)، اور کبھی اس عبادت کی طرف نسبت ہوتی ہے
جو اس کا آلہ و ذریعہ ہے مثلاً "وَزَحٰۤفًا مِّنَ اللّٰہِ وَ زَکَاۃً"^(۵) (اور
خاص اپنے پاس سے رقت قلب اور پاکیزگی)، نیز "لَا تُهْبَ اِلَکَ
عِلٰمًا دَکِیًّا"^(۶) (تاکہ تمہیں یک پائے وڑکا دے)، یعنی پیدہ نشی
طور پر صالح پائے وڑکا، یہ اس طریقہ کے مطابق ہے جو ہم نے
احباء کے معہم میں دیکھا ہے، مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض
بندوں کو صاحب علم و علقہ پائے دیتا ہے جو کسی سے تعلیم حاصل

(۱) سورۃ نمل، ۹۸

(۲) سورۃ نساء، ۳۳

(۳) سورۃ توبہ، ۱۰۳

(۴) سورۃ توبہ، ۱۵۱

(۵) سورۃ مریم، ۳۳

(۶) سورۃ مریم، ۳۳

ترکیہ ۲

ر کے ورمی مدد و ریاضت کے درمیان یہ نہیں جتنے بلکہ توفیق الہی سے یہ ہو کر جاتے ہیں۔

انسان کے لئے اپنی ذات و نفس کو قیاد کی و صورتیں میں پہلی صورت یہ ہے کہ انسان اپنے عمل کے درمیان اپنے کو پاک و صاف کرے اور یہ چھٹی بات ہے آیات و ایل کا مقصد بھی یہی ہے: ”قَدْ اَفْلَحَ مَنْ رَکَّعَ“ (وہ یقیناً با بر) ہو یا جس نے اپنی جان کو پاک کر لیا) اور ”قَدْ اَفْلَحَ مَنْ تَوَکَّلَ“ (۱) (اے) ہو و جو پاک ہو گیا۔

وہی صورت یہ ہے کہ زبان سے ترکیہ کیا جائے مثلاً کوئی عادل شخص کسی کا ترکیہ کرے، یہ ترکیہ اگر خود انسان اپنے بارے میں کرے تو مذموم ہے، اللہ تعالیٰ نے اس سے منع کیا ہے، ”فَلَا تُرْکُّوا اَنفُسَکُمْ“ (۲) (تو تم اپنے آپ کو مقدس نہ سمجھو)، اس سے روکنے کا مقصد تاویب ہے، اس لئے کہ اپنی تعریف آپ کرنا عقل اور شرع و دلوں کا ط سے مذموم ہے، ایک دانشمندی سے پوچھا گیا: دنیا پہنچے ہے جو حق ہونے کے باوجود، چھٹی نہیں تو اس سے پہلے اپنی تعریف کرنا (۳)۔

فقہاء کے یہاں صراح کی نسبت کے لئے ترکیہ یا تعدیل کی تعبیر مستعمل ہوتی ہے، اس کا ط سے یہ دونوں مترادف ہیں (۴)۔ باب تضام میں ”ترکیہ“ کی تعریف تعدیل (یعنی واپس کو پائین ہٹا دینے) سے کی جاتی ہے۔

انسان کے مال کا ترکیہ یہ ہے کہ زکاۃ فی واجب مقدار مال سے نکال دی جائے۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۷۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۷۔

(۳) معرکات فی غریب القرآن ص ۲۳ طبع دار المعرفہ بیروت۔

(۴) تہذیب و احکام ما مشرق ایشیاء ص ۲۵۱، البدائع ص ۷۰۔

”ترج“ ترکیہ کی ضد ہے لغت میں اس کا معنی ہے: ”حسم کو کاٹنا“، اسی سے لوگ بولتے ہیں: ”حرحہ بلسانہ جرحاً“ اس نے اس کو اپنی زباں سے جرح کیا، یہ اس وقت ہوتا ہے جب کوئی کسی کا عیب یاں کرے اور اس کی مذمت کرے، اسی سے ہے: ”جرحت الشاہد فی الراوی“ یعنی میں نے شاہد (کوہ) یا راوی کے قتل سے ایسی باتیں ظاہر کیں جن کی وجہ سے اس کی شہادت یا رہایت رہ جاتی ہے (۱)۔

وہاں کے مارے میں تحقیق و تفتیش کے سے جو شخص مقرر کیا جاتا ہے اس کو فقہاء ”مرکی“ کہتے ہیں، حالانکہ درحقیقت وہ ترج و ترکیہ دونوں رہتا ہے، لیکن اس میں سے بہتر نصف کے ساتھ اس کا نام ترج و یا ترکیہ۔

ترکیہ کا حکم:

۲- امام ابو حنیفہ کا مذہب امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ ظاہری حد امت کے مطابق فیصلہ یا جائے گا، لایہ کہ فریق مخالف شاہد کی حد امت پر امتراض کرے، امام ابو حنیفہ نے حد و در تضام کا استعمال کیا ہے، ان کے نزدیک ان دونوں معادلات میں ترکیہ واجب ہے، چاہے فریق مخالف امتراض نہ کرے۔

مذکورہ روایت میں امام احمد کے نزدیک اس باب میں حد و مال برابر ہیں۔

امام مالک، امام ابو یوسف، امام محمد و مالک فقیہی رہنے والے امام احمد کی دوسری روایت ہے کہ تمام معاملات میں ترکیہ واجب ہے، یعنی یہ اس صورت کے ساتھ مشروط ہے جبکہ قاضی کو انہوں کے حال سے واقف نہ ہو، اگر قاضی کو انہوں کی حد امت کے بارے میں جانتا ہو تو

(۱) معین الحکام ص ۱۰۳، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷۔

ترکیہ ۳

ترکیہ کی حاجت نہیں ہر جگہ ہو کہ یہ خبر میں ہیں؟ ان کی شہادت رو کر دے گا، تم فقہاء کی رہیں۔

۳- پہلی رہے کے تائیدین نے ظاہر عدالت کے مطابق فیصلہ کے جو پر حضرت عمرؓ کے قول سے استدلال کیا ہے، انہوں نے فرمایا: "المسئومون عمول بعضہم علی بعض" (تمام مسلمان ایک دوسرے کے حق میں عادل ہیں) دوسری دلیل یہ ہے: "ان احوایا جاء الی النبی ﷺ فشهد برویة الہلال، فقال لہ النبی ﷺ انشهد الا انا لا اللہ؟ فقال: نعم، فقال: انشهد انی رسول اللہ؟ فقال: نعم فصام وامر الناس بالصیام" (۱)

(یک اعرابی ہی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہوا اور ریت مال کی شہادت دی، تو آپ ﷺ نے اس سے پوچھا: کیا تم اس کی شہادت دیتے ہو کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں؟ تو اس نے کہا: ہاں، پھر آپ نے پوچھا: کیا تم شہادت دیتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں؟ تو اس نے عرض کیا: ہاں، پھر آپ ﷺ نے روزہ رکھا اور لوگوں کو بھی روزہ کا حکم دیا۔)

تیسری دلیل یہ ہے کہ عدالت ایک امر خفی ہے جس کا سب خوف لہی ہے، اور اس کی دلیل اسلام ہے، اس لئے اسلام اگر موجود ہو تو کافی ہے، جب تک کہ اس کے خلاف کوئی دلیل نہ قائم ہو جائے۔

۱۔ امام ابوحنیفہؒ نے حد: "قتصاص کا استثناء دیا ہے، وہ فریق دو پر ترجیح نہ کرے تب بھی یہی ہے ترکیہ کو لازم قرار دیا ہے، یہاں تک حد: "قتصاص کی جزیہ، حتیٰ ط پر ہے جو شہادت کی بنا پر ساتھ ہو جاتی ہیں، ۱۰ گئے امور کا معاملہ اس سے مختلف ہے۔

(۱) حدیث: "ان احوایا جاء الی النبی ﷺ فشهد برویة الہلال" کی روایت ترمذی (۳۳۷۷، ۵۵ طبع اعلیٰ) ورنانی (۱۳۲۴ طبع المکتبۃ التجاریہ) کے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے ترمذی ورنانی نے اس کو مرسل قرار دیا ہے۔

جو لوگ ہر معاملے میں ترکیہ کو واجب کہتے ہیں اس کا استدلال اس آیت سے ہے: "مَعْنٍ مَّرْصُورٍ مِنَ الشُّهَدَاءِ" (۲) گو اہوں میں سے جنہیں تم پسند کرتے ہو (اور اس کے پسندیدہ ہونے کا علم اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ ہم اس کے بارے میں تحقیق حال نہ کریں، دوسری دلیل یہ ہے کہ عدالت شرط ہے، اس لئے اس کا معلوم ہونا ضروری ہے جس طرح کہ سلام کا معلوم ہونا ضروری ہے، اور جیسا کہ دوسرا فرقہ واد پر ترجیح دے تو اس کی تحقیق ضروری ہوتی ہے۔

۲۔ مسلمان اعرابی کا معاملہ تو دو صحابی رسوں تھے اور اس کی عدالت تو خود خدا تعالیٰ کی تائیدین بقدریف کی بنا پر ثابت ہے، اس سے کہ جس شخص نے زمانہ بہت میں صحت دی درین سلام کی خاطر اپنا دین مذہب چھوڑ دیا، اس کی عدالت ثابت شدہ ہے۔

۳۔ حضرت عمرؓ کا ایک اثر منقول ہے کہ ان کے پاس دو گواہ لائے گئے، تو حضرت عمرؓ نے ان دونوں سے کہا کہ میں تم دونوں سے اتفاق نہیں ہوں، لیکن میری عدم واقفیت سے کوئی فرق نہیں پڑتا، جاؤ کسی ایسے شخص کو لے آؤ جو تم دونوں کے بارے میں بتائے، چنانچہ وہ دونوں ایک شخص کو لے کر حاضر ہوئے، تو حضرت عمرؓ نے اس شخص سے پوچھا کہ کیا تم اس دونوں کو جانتے ہو؟ اس شخص نے کہا: ہاں، حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ کیا کسی سفر میں ان کے ساتھ رہے ہو جس میں انسان کے اوصاف ظاہر ہوتے ہیں؟ اس نے کہا: نہیں، پھر حضرت عمرؓ نے دریافت فرمایا: کیا تم نے ان کے ساتھ رہم اور نارا کوئی مالی معاملہ یا جو رشتوں اور تعلقات کو کاٹ دینا ہے؟ اس نے کہا: نہیں، پھر حضرت عمرؓ نے پوچھا: کیا تم بھی اس کے پردوں میں رہے ہو جس میں تم کو اس کی صحیح مقام دیکھنے کا موقع ملے ہو؟ اس نے کہا: نہیں، تو

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

تزکیہ ۴-۵

ستوطہ تزکیہ کی صورتیں:

۵- امامیل بن حماد امام ابو حنیفہ سے نقل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ چار گواہوں کی عدالت کے بارے میں تحقیق نہیں کی جائے کی ہمت کور کرنے کی کوہی، پنے والے دونوں کے کوہیہ حدیث کے کوہیہ مسافر کے کوہیہ اشخاص کے کوہیہ اور کوہیہ۔

مالتیہ کہتے ہیں کہ وہ شاہد جو عدالت کے حق میں نہیں ہو چکی اپنی عدالت کے لحاظ سے اپنے ہم عصروں سے فائق ہو، اگر اس کو مدعا علیہ سے عداوت نہ ہو تو اس کی شہادت کے بارے میں کوئی عذر قائل قبول نہ ہوگا، البتہ عداوت یا اسی طرح قرابت کی صورتوں میں عذر قائل قبول ہوگا۔

اسی کی ایک صورت یہ ہے کہ فیصلہ جس کے خلاف صادر ہو کر اس کی جانب سے اس کے خلاف کواعی دینے والے کو کچھ اندیشہ ہو تو اس کے خلاف شہادت کے باب میں اس کا عذر قائل قبول نہ ہوگا (۲)۔

صاحب ”المغنی“ نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ بظاہر علامات غیر رخصتہ لوگوں کی شہادت قبول کی جائے گی، اس کی صورت یہ ہے کہ مسافر میں نے حاکم کے پاس شہادت دی جن کو حکم نہیں پہنچتا تو ان میں غیر کی علامت دیکھے تو ان کی کواعی قبول کرے گا، یہ کہ ان دونوں کی عدالت کی تحقیق ممکن نہیں ہے تو اس صورت میں شہادت قبول کرنے سے توقف کرنے سے حقوق ضائع ہوں گے، اس لیے ان دونوں کے حق میں محض اچھی علامات ہی پر مدار رکھنا واجب ہے (۳)۔

حضرت عمرؓ نے اس سے کہ: عمر یرم ایچرم ان دونوں کو نہیں جانتے، (اور ان دونوں سے کہا: جائی، ایسے شخص کو لاؤ جو تم دونوں کو پہچانتا ہو۔

اس قدر امد کہتے ہیں کہ یہ سوال جواب اس بات کی دلیل ہے کہ بد تعارف شہادت معتبر نہیں (۱)۔

۴- مدعا خفیہ کا خیال ہے کہ امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف حقیقی نہیں بلکہ یہ اختلاف عصر و زمان کا نتیجہ ہے، اس لیے کہ امام ابو حنیفہ کے عہد میں لوگ اہل خیر اور ارباب صلاح تھے، کیونکہ وہ تابعین کا زمانہ تھا، اور اس دور کے لوگوں کے لئے نبی کریم ﷺ نے خیر بہت کی شہادت دی ہے، ارشاد فرمایا: ”خیر الناس قرنی، ثم الذین یملوہم، ثم الذین یملوہم، ثم یجیء من بعدہم قوم تسبق شہادۃہم ایمانہم، وایمانہم شہادۃہم“ (۲) (سب سے بہتر لوگ میرے زمانے کے ہیں، پھر وہ لوگ جو ان کے بعد ہوں گے، پھر وہ جو ان کے بعد ہوں گے، پھر ان کے بعد ایسے لوگ آئیں گے جن کی کواعی ان کی قسموں سے پہلے اور ان کی قسمیں ان کی گواہیوں سے پہلے ہوا کریں گی)۔

غرض ان کے وقت میں صلاح و ورعگی کا غلبہ تھا، اس لیے لوگوں کے پوشیدہ حوال کی تحقیق کی حاجت نہ تھی، مین پھر زمانہ تبدیل ہوا، اور صاحبین کے دور میں فساد پھیل گیا، اس لیے عدالت کے بارے میں تحقیق کی حاجت پڑی، مگر بعض علماء نے اس اختلاف کو حقیقی قرار دیا ہے (۳)۔

(۱) المدخل ۱/۲۷۰، ابن ماجہ ۴۷۳، ترمذی ۲۵۶۱، طحاوی ۲۵۶۱، عیسیٰ بن عیسیٰ ۳۰۶، نسائی ۳۳، ۳۴۔

(۲) حدیث: ”خیر القرون قرنی“ کی روایت بخاری (الفتح ۲۲۳) طبع مسبق (۳) حضرت ابن مسعودؓ سے ہے۔

(۳) المدخل ۱/۲۷۰، نسائی ۳۰۶، عیسیٰ بن عیسیٰ ۳۰۶، طحاوی ۲۵۶۱۔

(۱) معین الحکام ص ۱۰۶۔

(۲) الخرش ۱۵۹۔

(۳) الخشی ۷۰۔

تزکیہ ۶-۷

اس کا معنی یہ ہے کہ مذکورہ گواہوں کے تمام مدعا علیہ لکھیں بتائے جائیں گے کہ اس کا تزکیہ یا ان پر حرج کر سکے، بلکہ مذکورہ بالا وجود سے بدتر کیہ س کی شہادت کے مطابق فیصلہ نہ پایا جائے گا۔

تزکیہ کی قسم :

۶- تزکیہ کی دو قسمیں ہیں: تزکیہ سر (نفیہ) اور تزکیہ طانیہ۔

گواہوں کے احوال کی نفیہ تحقیق و تحقیق کے لئے قاضی کو چاہئے کہ ایسے شخص کا انتخاب کرے جو لوگوں میں حدود درجہ قابل اعتماد، دیانتدار، متقی، بہت زیادہ سمجھدار، باخبر، اور صاحب تہذیب ہو، اس کو گواہوں کے بارے میں تحقیق کی ذمہ داری دے گا، اس لئے کہ قاضی مدامت کے بارے میں تحقیق کا ذمہ دار بنایا ہے، اس لئے اس معاملے میں اس پر حدود درجہ احتیاط لازم ہے، مذکورہ اوصاف کے حامل کسی شخص کا انتخاب کرنے کے بعد قاضی ایک رقعہ پر متعلقہ تمام گواہوں کے نام، نسب، قبائل، مقام، نماز پڑھنے کی جگہ، رہنمائی چیز تحریر کرے جس سے وہ دوسروں سے ممتاز ہو جائیں، ان کی پہچان میں کوئی شبہ باقی نہ رہے، اس لئے کہ کبھی ایک ہی نام اور مفت کے کئی لوگ ہوتے ہیں، پرچہ پر یہ تمام چیزیں لکھنے کے بعد پرچہ سب سے چھپا کر اپنے قابل بھروسہ شخص کے حوالہ کر دے جس کی خبر کسی دوسرے کو نہ ہو، تاکہ تحقیق کرنے والے کو دھوکہ نہ ہو، اس کے بعد قاضی کے متعین کردہ تحقیق کرے، لے لے کی ذمہ داری ہے کہ وہ جانکار لوگوں سے گواہوں کے بارے میں تحقیق حاصل کرے، اور ان کے پرائس اور محلہ کے قابل اعتماد لوگوں سے معلومات حاصل کرے، اسی طرح جس بازار میں اس کے کاروبار پر لیں دین کے معاملات چلتے ہوں وہاں والوں سے دریافت کرے۔

طانیہ تحقیق و نفیہ تحقیق کے بعد ہوں، اس کی صورت یہ ہے کہ

قاضی نفیہ تحقیق عمل کے بعد تحقیق کرنے والے کو بدنے کا ناک خود کہہ دے اس سے اس کے احوال روشن کرے۔

نفیہ اور طانیہ دونوں تحقیق ضروری ہے یا ایک کافی ہے؟ اس سلسلے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ آج کے دور میں سرف نفیہ تحقیق کافی ہے، اس لئے کہ طانیہ تحقیق میں فتنہ اور مصیبت کا مدیشتہ ہے، کہ

مالیہ کہتے ہیں کہ انتخاب یہ ہے کہ قاضی نفیہ اور طانیہ دونوں تحقیقات کرے، اور سرف نفیہ تحقیق پر کت اورے تو بدیشہ درست ہوگا، جس طرح کہ طانیہ تحقیق پر اکتفاء کرنا راجح قول کے مطابق درست ہے (۲)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ نفیہ تحقیق کے بعد قاضی کا بھیجی ہو، مین حاکم سے براہ راست و مباشرت بتائے گا جو اس نے ان لوگوں سے سنیں جن کے پاس وہ بھیجا گیا، ایک قول یہ ہے کہ جن لوگوں کے پاس تحقیق حال کے لئے بھیجا گیا جو کچھ انہیں قاضی کی طرف سے بھیجے ہوئے امین سے معلوم ہوا اس کو وہ حاکم سے براہ راست بیان کریں گے، ایک رائے یہ بھی ہے کہ محض اس کو لکھ کر دے دینا کافی ہے (۳)۔

حنابلہ کے حکام سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک نفیہ تحقیق کافی ہے (۴)۔

۷- پھر کیا مزی (جس کے پاس تزکیہ کی معلومات کے لئے خط بھیج دیا گیا) کا قول معتبر ہوگا یا ان لوگوں کا جن کو مزی کے پاس بھیجا گیا ہے، اور جن کو "اصحاب المسائل" کہتے ہیں، بعض شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ معتبر مزی کا قول ہے، شافعیہ میں سے شیخیوں نے بہت سے شافعیہ کے

(۱) مصنف الحکام ص ۱۰۷۔

(۲) اشرح الکبیر ص ۱۷۰، ۱۷۱۔

(۳) قلعہ بصرہ ص ۷۳، ۷۴۔

(۴) انصاف ص ۱۵۰۔

تزکیہ ۸

ایک رائے یہ ہے کہ اس دنوں میں جو سب سے زیادہ عاقل ہو اس کے قول کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا اس سے کہ دنوں کو جمع کرنا محال ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ شہادت کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا اس لئے کہ اسوں نے تعدیل کے دنوں سے مدد بتائی ہے کیونکہ جرح کا تعلق محلی معاملے سے ہوتا ہے جس کی اصلاح ہر ایک کو نہیں ہوتی۔ جبکہ عدالت کا معاملہ اس سے مختلف ہے۔

غنی کے یہاں کچھ تفصیل پائی جاتی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اگر دنوں پر اختلاف ایک ہی مجلس کے کسی فعل کے تعلق سے ہو، مثلاً ایک روزہ کا دعویٰ ہو کہ اس نے فلاں وقت میں فلاں کام کیا ہے، اور دوسرا روزہ کہتا ہو کہ ایسی بات میں ہے تو دنوں میں عاقل ترین دن کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، اگر اختلاف دوسری مجلسوں سے متعلق ہو تو شہادت جرح کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، اس لئے کہ اندرونی ظلم کے لحاظ سے یہ زائد ہے، اور دونوں مجلسوں کے درمیان بعد ہو تو تاریخ کے اعتبار سے آخری مجلس کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، اور یہ سمجھا جائے گا کہ وہ پہلے عادل تھا، پھر فاسق ہو گیا، یہ پہلے فاسق تھا، پھر عاقل ہو گیا، الا یہ کہ میں وقت تدرج میں ہی بظاہر عادل ہو تو جرح کا پڑنا مقدم ہوگا، اس لئے کہ اس میں زیادتی ظلم پائی جاتی ہے (۱)۔

ثانیہ کے نزدیک تدرج تعدیل پر مقدم ہے، اس سے کہ تدرج میں ریاضی ظلم پائی جاتی ہے، البتہ تدرج تعدیل کرنے والا یوں کہے کہ مجھے سبب تدرج کا ظلم ہے، مگر وہ اس سے تو بہر کے صالح انسان بن چکا ہے، تو تدرج کرنے والے کے مقابلے میں اس کا قول مقدم ہوگا (۲)۔

حوالے سے نقل کیا ہے کہ ”اصحاب المسائل“ کا قول معتبر ہے، جو الحق کو اس سے اختلاف ہے، لیکن اصحاب نے اصحاب المسائل کے قول کو قبول کرنے کے بارے میں یہ غرض پیش کیا ہے کہ اصل کے موجود ہونے کے باوجود ”شہادۃ علی الشہادۃ کو بوجہ صحت قبول کیا گیا (۱)۔“

تزکیہ و جرح کے درمیان تعارض:

۸- تزکیہ اور جرح کے درمیان تعارض کی صورت میں فقہاء حنبلیہ کے درمیان اختلاف ہے، ”معین الحکام“ میں ”المسوط“ سے نقل کیا گیا ہے کہ اگر کسی آدمی کو ایک شخص عادل کہے اور دوسرا اس کو مجروح قرار دے تو تفتیش کا عمل دوبارہ کیا جائے گا، یہ امام محمد کی رائے ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک عدالت اور جرح ایک شخص کے قول سے ثابت نہیں ہوتی، لہذا دونوں مساوی ہو گئے، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف کے نزدیک جرح اولیٰ ہے، اس لئے کہ ان دنوں ان کے نزدیک جرح اور تعدیل ایک شخص کے قول سے ثابت ہو جاتی ہے، مگر تدرج تعدیل سے مقدم ہے، اس لئے کہ جرح کے تدرج کی بنیاد دلیل یعنی معاہدہ اور مشاہدہ پر ہوتی ہے، کیونکہ تدرج کا سبب کسی بیہوشانہ کا رتباب ہونا ہے۔

البتہ اگر کسی آدمی کو ایک شخص مجروح قرار دے اور دوسرا شخص اس کو عادل کہے تو تعدیل مقدم ہے، اگر اگر ایک جماعت اس کو عادل کہے اور دوسرا شخص اس کو مجروح کہے تو تدرج مقدم ہے، اس سے کہ دھند سے زبردستی تدرج ثابت نہیں ہوتی ہے (۲)۔

ثانیہ کے نزدیک اگر کسی شخص کو ”بشاکہ“ عادل کہیں اور دوسرے دن اس پر تدرج کریں تو اس سلسلے میں وہ قول میں۔

(۱) شیخ الحداد ص ۲۵۹۔

(۲) قلیوبی وغیرہ ص ۱۰۷۔

(۱) قلیوبی وغیرہ ص ۳۰۶۔

(۲) معین الحکام ص ۱۰۷۔

ترکیہ ۹-۱۱

۱۰۔ اشخاص ہونا ضروری ہے، حدانیہ تحقیق کے بارے میں امر ثلاثہ کا مذہب اور مالکیہ کا قول مشہور یہ ہے کہ وہ شخصوں سے کم ہاتھوں قابل قبول نہیں ہے، اس لئے کہ یہ شہادت ہے۔

مالکیہ میں دین ماننا کا قول ہے کہ تین اشخاص ضروری ہیں، بنی الامم سے منقول ہے کہ کسی کے ترکیہ کے سے کم زکم چار کوہ ضروری ہیں۔ "الواضح" میں دین حبیب کہتے ہیں کہ ترکیہ کی طرح کا ہونا ہے، ایک سے بھی ہونا ہے اور دو اور جماعت سے بھی، معیار مختلفہ معاملے میں مطلوبہ شرط کے مطابق حکم کی صوابیہ ہے۔

المتنبی کہتے ہیں کہ کوہ جتنے زیادہ ہوں بہتر ہے، لایکہ ترکیہ کی ایسے شامہ سے تعلق ہو جس نے زمانہ کی شہادت دی ہو، تو اس صورت کے بارے میں مطہ نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ اس معاملہ میں چار شخص ہی ترکیہ کریں گے^(۱)۔

ترکیہ کے لئے قابل قبول افراد:

۱۱۔ حنفیہ کے علاوہ تمام مذاہب کے فقہاء کا خیال یہ ہے کہ ترکیہ کے شامہ کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ لائق، فائق، مانتہ اور بین شخص ہو، جس کی عقل میں کوئی نقص نہ ہو، اور جو شرط تعدیل سے ماہ آف نہ ہو، البتہ بیوقوف اور شرط تعدیل سے ماہ آف شخص کی جانب سے ترکیہ قابل قبول نہیں ہے، چاہے بی سہ و عاں ہو، اور گئے امور میں قابل قبول شخص ہو، اسی طرح یہ شخص ہاتھوں بھی قابل قبول نہیں ہے جو ہر مسلمان کو عادل ہی سمجھتا ہو۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ خفیہ تحقیق میں ۱۰۰ کے لئے اس کے باپ کی تعدیل بلکہ بیوی رحمہم کی تعدیل

حنا بلکہ کے نقطہ نظر کے بارے میں صاحب "المفتی" کا بیان ہے کہ کسی مسئلہ میں تحقیق حال کے لئے تاضی کے ساتھ لوٹ آ میں وراں میں سے وہ مدت کی خبر دیں تو تاضی اس کی شہادت قبول کرے گا، اور اگر اس کے خروج ہونے کی خبر دیں تو اس کی شہادت رد کرے گا، اور اگر ایک شخص مدت کی خبر دے اور وہ انداز کی تو تاضی و ہر سے وہ اشخاص کو ہر یہ تحقیق کے لئے چہجہ گا، اور وہ دونوں لوٹ کر تعدیل کی خبر دیں تو یہ تعدیل مکمل مانا جائے گا، اور اگر ساتھ ہو جائے کی اس سے کہ اس کا بینہ مکمل نہیں ہو، اور اگر دونوں جرح کی خبر دیں تو یہ ثابت ہوگی اور شہادت دے ہو جائے گی، اور اگر ایک جرح کی خبر دے اور وہ تعدیل کی تو دونوں یہ مکمل قرار پائیں گے ورنہ جرح مقدم ہوگی^(۲)۔

ترکیہ کا وقت:

۹۔ ترکیہ کا وقت باقی مقبلاً شہادت کے بعد ہے، اس سے قبل نہیں^(۳)۔

ترکیہ میں قابل قبول تعدد:

۱۰۔ اس سے قبل گذر چکا ہے کہ ترکیہ کی ہتھیں ہیں خفیہ ترکیہ ہر علانیہ ترکیہ۔

خفیہ ترکیہ کے بارے میں امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مذہب اور امام مالک کا یک قول یہ ہے کہ خفیہ ترکیہ میں تاضی ایک شخص کے قوں پر بھی قائم کر سکتا ہے، اس لئے کہ یہ شہادت نہیں بلکہ خبر ہے۔ امام مالک کا اور قول اور شافعیہ اور حنا بلکہ کا مذہب یہ ہے کہ

(۱) ہمیں ۱۶، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳،

معتبر ہے، اس لئے کہ خفیہ تعدیل شہادت نہیں ہے۔

عام محمدی رائے میں یہ شہادت ہے، اس لئے، مفسسوں کی شہادت ضروری ہے۔

۱۲- خفیہ کہتے ہیں کہ عورت کی تعدیل شہادہ یا دوسرے شخص کے حق میں معتبر ہے جبکہ عورت باہر نکلتی ہو (پردہ نشین نہ ہو) لوگوں سے لاتی جھتی اور معصومہ سے رتی ہو، اس لئے کہ اس کو لوگوں کے مارے میں اطلاع ہوگی اور اس سے پوچھ گچھ مفید ثابت ہوگی ان کی رائے میں خفیہ تزکیہ مابینا مابین و ”معدونی القذف“ اشخاص کی جانب سے بھی درست ہے اس میں عام محمد کا اختلاف ہے۔

مالک کہتے ہیں کہ عورتوں کا تزکیہ نہ مردوں کے حق میں مقبول ہے ورنہ عورتوں کے حق میں، ان رشدد کہتے ہیں کہ تزکیہ کے لئے عدالت میں اپنے ہم سرہوں سے فائق ہو ماضی ہے، اور یہ مفت مردوں کے ساتھ خاص ہے، ابن رشد کے بقول بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ عورتیں مردوں کا تزکیہ صرف اس وقت رستی ہیں جب مردان امور میں شہادت دیں جن میں عورتوں کی شہادت جاز ہے، ”المسودہ“ میں ابن المباشون اور ابن مافع کی رائے بھی ہے، قیاس یہ ہے کہ عورتوں کا تزکیہ عورتوں کے لئے درست ہے (۱)۔

مدعیہ کی جانب سے شاہد کا تزکیہ:

۱۳- مدعیہ کہتے ہیں کہ ”مدعیہ مدعی کے دواہوں کی تعدیل کرے، مثلاً، یہ کہے کہ یہ لوگ اپنی کوئی میں جے ہیں، یا یوں کہے کہ یہ لوگ اپنی شہادت میں عادل ہیں، تو اس کے قرار لی بنا پر اس کے خلاف مال کا فیصلہ کیا جائے گا، نہ کہ شہادت کی بنیاد پر، اس لئے

کہ یہ تعدیل اس کی جانب سے مال کا قرار ہے۔

اور اگر صرف اتنا کہے کہ یہ لوگ عادل ہیں، اور اس سے زیادہ کچھ نہ بولے تو جامع صغیہ میں ”سریا“ ہے کہ یہ تعدیل درست نہیں، اس لئے کہ مدعی اور اس کے دواہوں کا خیال ہے کہ مدعی مدعیہ پ انکار میں غلام اور مجبور ہے، اس لئے اس کا تزکیہ صحیح نہیں۔

”کتاب تزکیہ“ میں ہے کہ مدعیہ اگر تعدیل کا مال ہو تو اس کی تعدیل درست ہے اس لئے کہ مدعیہ کی تعدیل مرد مزکی کی تعدیل کے ہے، اور اس کا قرار کرنا شاہد کے عادل ہونے کا پنے اور بوجب حق کا قطعی قرار نہیں ہوگا (۲)۔

مالک کے ”کتاب مشاہدہ مدعیہ“ شاہد کی عدالت کا قرار کرے تو کاسی اس قرار کے مطابق فیصلہ کرے گا، چاہے اس کی معصومہ اس سے مختلف ہوں، اس لئے کہ اس کی جانب سے گواہ کی عدالت کا قرار کو یا حق کا قرار ہے، اگرچہ کوئی بینہ شاہد کی عدالت کے خلاف کو اسی لئے (۲)۔

ثانیہ ”در منالبد کا معاملہ یہ ہے کہ اگر قاضی کے پاس کسی مجبور یا مال شخص نے دیکھی دی، اس پر مدعیہ سے کہا کہ یہ عادل ہے، تو ثانیہ کے راء ایک اس سلسلے میں، اقوال ہیں، اور تاجہ کے یہاں بھی یہ دونوں رائیں ملتی ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ راء و صحیح رائے کے مطابق تعدیل کے بوجب میں مدعیہ کا یہ ہونا کافی نہیں کہ یہ عادل ہے، بلکہ میرے خلاف شہادت دینے میں اس نے غلطی کی ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے حق میں کافی ہے، اس لئے کہ اس نے ایسی چیز کا اعتراف یا حس کا شہوت کر دیا ہے ہونا تو اس کے

(۱) مصنف احکام ص ۱۰۶، ۱۰۷۔

(۲) اشرح الکبیر ص ۱۵۹۔

(۲) ثمرۃ فکا ص ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸،

خلاف فیصلہ کر دیا جاتا ہے۔

حسابد کے یہاں بھی یہ دور میں پائی جاتی ہیں۔

پہلی بار سے یہ ہے کہ حاکم پر اس کی شہادت کے مطابق فیصلہ کرنا لازم ہے، اس سے کہ شہادتی عدالت کے بارے میں تحقیق مدعی علیہ کے حق کے سے ہوتی ہے، اور اس نے اس کی عدالت کاٹو، علی التراف کر رہا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ سب اس نے اس کی عدالت کاٹو کر دیا تو کوئی ایسی چیز کاٹو کر دیا ہے جس کی وجہ سے اس کے خلاف مدعی کے حق میں فیصلہ راضی دہی ہو جاتا ہے، اس لئے اس کے دینے کاٹو کی طرف اس کاٹو، پر بھی عمل یا حاکمے گا۔

دوسری بار سے یہ ہے کہ اس کی شہادت کے مطابق فیصلہ صادر نہیں، اس سے کہ اس کے مطابق فیصلہ کرنا کو اس کی تعدیل کرنا ہے، اور تعدیل ایک شخص کے قول سے ثابت نہیں ہوتی، دوسرے اس لئے کہ شہاد کے حق میں عدالت کا اعتبار حق خداوندی ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر مدعی علیہ کسی قاضی کے قول کے مطابق اپنا خلاف فیصلہ پر راضی بھی ہو جائے تو بھی فیصلہ کرنا درست نہ ہوگا، اس لئے کہ دو حال سے حالی میں، یہ تو اس کے خلاف فیصلہ شہاد کو عادل مانتے ہوئے کیا جائے، یہ عادل نہ مانتے ہوئے بھی فیصلہ کر دیا جائے، عادل مان کر فیصلہ کا قول، درست نہیں، اس لئے کہ تعدیل ایک شخص کے قول سے ثابت نہیں ہوتی، اور تعدیل کی نفی کے ساتھ بھی فیصلہ درست نہیں، اس لئے کہ غیر عادل کی شہادت پر فیصلہ کرنا جائز نہیں، جس کی دلیل یہ ہے کہ جس کو وہ کافسٹ ظاہر و ثابت ہو جائے، اس کی کوئی پر فیصلہ درست نہیں ہوتا، اور اگر وہ حال تسلیم کریں، اور اس کو عادل مان کر فیصلہ کا ہو نہ ثابت کریں، تو اس کی تعدیل مدعی علیہ کے خلاف دوسری وجہ کے حق میں ثابت نہیں ہوتی، اس لئے کہ تعدیل کا کوئی پڑہ

موجود نہیں ہے، فیصلہ تو محض مدعی علیہ کے قمر کی بنا پر شرع فیصلہ کے پائے جانے کی وجہ سے پایا ہے، دوسری کاٹو صرف اس کے اپنے حق میں معتبر ہوتا ہے، دوسرے کے حق میں نہیں، جس طرح کہ کوئی شخص اس کی حق کا اپنے دوسرے کے دوسرے کاٹو کر دے تو یہ حق صرف اس کے حق میں ثابت ہوگا، دوسرے کے حق میں نہیں (۱)۔

ترکیہ کی تجدید:

۱۳- امام احمد فرماتے ہیں کہ قاضی کو چاہئے کہ گواہوں کے بارے میں متوسل مدت پر تحقیق کر لے، اس لئے کہ انسان کے احوال میں تغیرات آتے رہتے ہیں، ابن قدامہ کہتے ہیں کہ یہ مستحب ہے کہ واجب؟ اس سلسلے میں دور اس میں پائی جاتی ہیں:

ایک رائے: یہ ہے کہ یہ مستحب ہے، اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ جو چیز جس طرح تھی اسی حال میں باقی مانی جائے گی، اس لئے اس کی عدالت زائل نہ ہوگی، جب تک کہ حرج ثابت نہ ہو جائے۔

دوسری رائے: یہ ہے کہ جب بھی اتنی مدت گزر جائے جس میں عام طور پر حالات بدل جاتے ہیں تو تحقیق ضروری ہے، اس نے کہ عیب پیدا ہونے کا امکان ہے، اور یہ مدت حاکم کی صوابدید پر موقوف ہے۔

صحاب ثنائی کے بھی اس مسئلہ میں رد قول ہیں (۲)۔

حنیفی رائے: یہ ہے کہ اگر قاضی کے پاس گواہوں کی عدالت ثابت ہو جائے، دوسری وجہ دوسری معاملے میں شہادت دیں تو اس کی تعدیل کی تحقیق نہیں کرے گا، بشرطیکہ قریبی مدت میں یہ

(۱) انجی ۶۶، ۶۷۔

(۲) انجی ۱۸۱۔

دوسرے واقعہ پیش آیا ہوا، ورنہ ان کے بارے میں تحقیق نہ ہوگا۔

دونوں مدتوں کے درمیان حد فاصل کے بارے میں، و اقوال میں، ایک قول یہ ہے کہ قریب مدت کی حد چھ ماہ ہے۔ دوسرے قول یہ ہے کہ یہ قاضی کی رائے پر منحصر ہے^(۱)۔

مالکیہ کے نزدیک ترکہ شدہ شخص اپنی سابقہ شہادت کی تاریخ سے ایک سال گزرنے سے قبل دوبارہ شہادت دے گا۔ اس کا حال مجہول ہو اور اس کی تعدیل کرنے والوں کی تعداد زیادہ نہ ہو۔ دوسری شہادت کے وقت اس کی تعدیل کرنے والا کوئی موجود نہ ہو تو اس سلسلے میں ان کے یہاں دو اقوال ہیں:

ایک قول وہ ہے جسے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ ترکہ کی حد درست نہیں ہے۔

دوسرے قول یہ ہے کہ ترکہ کی حد درست ہے۔

اگر خیر کی تینوں قیود میں سے کوئی قید نہ پائی جائے مثلاً اس کا حال مجہول نہ ہو یا اس کی تعدیل کرنے والوں کی تعداد زیادہ نہ ہو یا دوبارہ تعدیل کرنے والا کوئی موجود نہ ہو تو ترکہ کی حد ثابت نہیں ہے، سابقہ ترکہ ہی کافی ہے، اس پر مالکیہ کا اتفاق ہے، البتہ اگر پہلی قید فقہ ہو مثلاً پورے ایک سال کے بعد مجہول مالی شہادت دے، اس کا ترکہ بہت لوگوں سے اس سے قبل نہ آیا ہو، تو بالاتفاق دوبارہ ترکہ کی ضرورت ہے^(۲)۔

سبب جرح و تعدیل کا بیان:

۱۵۔ امام ابو حنیفہ رحمہ لکھتے ہیں کہ جرح مطلق قبول لی جائے گی، مثلاً اس طرح شہادت دے کہ یہ قاضی ہے، یا یہ کہ یہ عامل نہیں ہے،

(۱) مصنف طحاوی ص ۶۰، شرح ابی القاضی للعبد والخدمہ ص ۳۲، مجمع کردہ

ورق الاوقاف بعد ادب

۳ حاجیۃ الرسول ص ۷۷

امام احمد سے بھی اسی طرح منقول ہے، اس لئے کہ تعدیل علی الاطلاق قبول کی جاتی ہے تو ان طرح جرح بھی قبول کی جائے گی، اس سے کہ سبب کی صراحت نہ تھی خود جرح کرنے والے کو قاضی یا قاضی ہے، بلکہ بعض حالات میں اس پر حد بھی واجب ہو سکتی ہے، مثلاً کوئی کسی کے خلاف زمانہ کی شہادت دے تو یہ جرح خود جرح کرنے والے کے سے جرح بن جائے گی۔ اور اس کی شہادت باطل ہو جائے گی اور جس کو اس نے جرح قرار دیا ہے وہ مجروح نہ ہوگا۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ سبب جرح کا ضروری ہے، اس سے کہ اس میں اختلاف پایا جاتا ہے، برخلاف سبب تعدیل کے کہ اس میں اختلاف نہیں ہے، جو حضرات سبب جرح کا اثر شرط قرار دیتے ہیں اس کا استدلال اس سے ہے کہ سبب جرح میں لوگوں کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے، مثلاً غیظ پینے والے کے بارے میں اختلاف ہے، اس لئے ضروری ہے کہ مطلق جرح قبول نہ کی جائے، تاکہ شہادت ہی ایسے سبب کی بنا پر مجروح نہ ہو جس کو قاضی جرح میں سمجھتا، دوسری دلیل یہ ہے کہ جرح اصلی حالت سے (دوسری حالت کی طرف) ہی کو منتقل کر دیتی ہے، کیونکہ مسلمانوں کے لئے اصل حالت عدالت ہے، اور جرح اس سے منقول صورت حال کا نام ہے، اس لئے حالت اصلیہ سے خارج کرنے والے سبب کا علم ضروری ہے، تاکہ جرح اپنے خیال کے مطابق حالت عدالت سے کسی ایسے سبب سے خارج نہ کرے جس کو خود حاکم منتقل کرنے والا نہ سمجھتا ہو^(۱)۔

گواہان دعویٰ و گواہان ترکہ کے درمیان فرق:

۱۶۔ گواہان دعویٰ اور گواہان ترکہ کے درمیان بعض امور میں

(۱) مصنف طحاوی ص ۶۰، شرح ابی القاضی للعبد والخدمہ ص ۳۲، مجمع کردہ

تزکیہ ۱۷-۱۸

پر عمل جاری ہے۔ امام مالک سے ایک روایت یہ بھی منقول ہے کہ تزکیہ کے دو ایڈیٹرز حقوق کے گواہوں کی طرح ہیں^(۱)۔

۱۷- ان کے مثل ثانیہ کا قول بھی ہے کہ تزکیہ کے لئے وہی شرائط میں جو ثامہ کے لئے ہیں، اس میں، بشرطوں کا اضافہ کیا گیا ہے:

ایک شرط یہ ہے کہ ثامہ کو سبب تہرج و تعدیل کا علم ہو اس لئے کہ وہ ان باتوں میں اس کی شہادت دیتا ہے۔

دوسری شرط یہ ہے کہ جس کی تعدیل یا جرح کرے اس کے ذاتی احوال کی بھی خبر رکھے اس کے ساتھ رہ کر یا اس کے پڑوس میں رہ کر یا اس کے ساتھ معاملہ کر کے، تاکہ ان کے ذریعہ وہ تعدیل یا جرح کر سکے^(۲)۔

ثامہ کا کام بھی اس سے ٹک نہیں ہے، وہ بھی کہتے کہ تعدیل صرف انبی حضرات کی جانب سے درست ہے جن کو بذاتی احوال کا علم ہو اور جو اپنی باتوں اور حقائق رکھتے ہوں، اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ لوگوں کی عادت یہ ہے کہ اپنی خوبیاں ظاہر کرتے ہیں اور کمزوریوں چھپا لیتے ہیں، اس لئے اگر انسان مدروہی طور پر پوری طرح باخبر نہ ہو تو عامی خوبیوں سے دھوکہ کھا سکتا ہے، حالانکہ فی الواقع وہ فاسق ہوگا^(۳)۔

ذمی گواہوں کا تزکیہ خود ذمیوں کی جانب سے:

۱۸- اگر کسی مسلم کا ذمی کی عدالت میں اپنا مقدمہ دائر کریں اور اس سے اپنی باہمی نزاع کے فیصلہ کی درخواست کریں اور مدعی اپنے ذمی مدعا علیہ کے خلاف اپنا ذمی کو پیش کرے، تو حقیقت یہ ہے کہ ذمی کو دو کارزکیہ یہ ہے کہ وہ اپنے دین، اپنی زبان، ہاتھ کے

مختلف پایا جاتا ہے، بعض میں اتفاق، وہوں کو ذمی جملہ عقل کامل، ضبط، ولایت، عدالت، بصارت، گویائی کی شرط میں مستحق ہیں، ان کی طرح ثامہ ”معدونی القذف“ (سمت کی وجہ سے حد لگایا ہو) نہ ہو، قول شہادت سے مانع تر بہت موجود نہ ہو اور ثامہ کو شہادت سے کوئی نفع نہ ہو، یہ شرطی جملہ ہیں، اس لئے کہ مذہب میں کچھ حد گانہ تنصیل موجود ہے، یہ حکم ملا یہ تزکیہ کے مارے میں ہے، ثانیہ تزکیہ میں قبولیت شہادت کی شرط دائر باقی میں ہو چکا ہے، اس کی سے ثانیہ تزکیہ کے کوہ و تقاضی کے رہبر شہادت کا فرق جانا چاہئے۔

شہود و گوی و شہود تزکیہ میں قطع اختلاف یہ ہے کہ ملا یہ تزکیہ کے ثامہ کے سے شرط یہ ہے کہ وہ عدالت و عدالت میں اپنے ہم سر ہوں سے ذائقہ، ذہین اور ہوشیار ہو، جس کو دھوکہ نہ دے یا حاکم نہ اس کی غفلت سے قادم ہوا دیا جاسکے۔

امام محمد بن حسن ”نور“ میں فرماتے ہیں کہ نئے لوگ ایسے ہیں جن کی شہادت میرے نزدیک قابل قبول ہے، مگر میں ان کی تعدیل قبول نہیں کرتا، کیونکہ وہ سنی ہونی تیز کو چھٹی طرح بیان کر سکتے ہیں مگر تعدیل چھٹی طرح نہیں کر سکتے^(۱)۔

کتاب مالکیہ میں کتاب ”المتنبطہ“ میں ہے کہ تزکیہ کے کوہوں و حقوق کے گواہوں میں فرق ہے، امام مالک فرماتے ہیں کہ کبھی انسان کی شہادت جائز ہوتی ہے اور اس کی تعدیل جائز نہیں ہوتی، تعدیل صرف جائز نہیں ہی کی جانب سے درست ہے۔

محقق کہتے ہیں کہ تعدیل صرف عادل، ایمانی لائق، فائق اور دین ترین شخص کی جانب سے درست ہے، جس کو دھوکہ نہ دیا جاسکے، ورنہ اس کو بھٹکایا جاسکے، اکثر اصحاب مالکیہ کا یہی خیال ہے، اور اسی

(۱) تجرۃ الکرام ۲/۲۵۵۔

(۲) قلیوبی وغیرہ ۳۰۷۔

(۳) انبی ۱۹، ۶۸، ۶۹۔

(۴) مبسوط کا ۱۰۶۔

مسئلہ میں امانت و رعب و رید مغف ہو، اگر مسلمان اس سے واقف نہ ہو تو خود ذمیوں کے قاتل غلام اور عامل اشخاص سے اس کے بارے میں تحقیق کریں گے (۱)۔

دیگر مذہب میں ذمیوں کے تزکیہ کے بارے میں کوئی حکم نہیں

ملتا۔

مزکی گرا اپنے تزکیہ سے رجوع کر لے:

۱۹- امام ابو حنیفہ کی رائے یہ ہے کہ تزکیہ کرنے والے اگر وہاں سے تعلق اپنے تزکیہ سے رجوع کریں مثلاً یوں ہیں کہ وہ غلام یا مجوس ہیں، اور یہ جانے کے باوجود ہم نے اس کا تزکیہ یا تھا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک ویت تزکیہ کرے، والوں پر واجب ہوگی، البتہ ان سے قصاص نہیں یا جائے گا اگر زما میں ہوتا شخص صاحب احسان ہو ورنہ کی کوئی کی وجہ سے اس کو رجم یا یا ہو۔

صاحبین کہتے ہیں کہ ان سے قصاص لیا جائے گا، البتہ اگر وہ یہ کہیں کہ ہم سے تزکیہ میں غلطی ہوئی، تو ان پر کچھ واجب نہ ہوگا، بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ امام صاحب اور صاحبین کا یہ اختلاف اس صورت میں ہے جب تزکیہ کرنے والے یہ کہیں کہ گواہ آراویں، اور وہ غلام ثابت ہوں، میں اگر وہ یہ ہیں کہ یہ عادل ہیں پھر وہ غلام حلال ہو تو تزکیہ کرے، لے بلا حوائض نہ ہوں گے، اس لئے کہ کبھی غلام بھی عادل ہوتا ہے (۲)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر رما یا قتل عمد کے وہاں کا مزنی مشہور ہو، پھر کے رجم یا قصاص میں قتل کے جائے کے بعد اپنے تزکیہ سے رجوع کرے تو مزنی پر ویت وغیرہ کوئی چیز بطور مانع واجب نہ

ہوگی، خود اصل کو اور رجوع کریں یا نہ کریں (۱)۔

شافعیہ کے نزدیک ان کے قول اصح کے مطابق رجوع کرنے والے مزنی سے قصاص «رضان» تعلق ہوگا، اس سے کہ اس نے قاضی کو یا فیصلہ کرنے پر مجبور کیا ہو قتل کا سبب بنا۔

اس کا دوسرا قول یہ ہے کہ «رضان» سے قصاص تعلق نہ ہوگا اس سے کہ اس نے مدعا علیہ سے کوئی عرض نہیں کیا ہے، اس نے تو صرف شاہد کی تعریف کی ہے، اور فیصلہ کا تعلق شاہد سے ہے، تو یہ یہاں ہے جیسے کسی نے مقتول کو پکڑ رکھا ہو، اور کسی دوسرے نے اس کو قتل کر دیا (اس صورت میں قصاص صرف قاتل پر ہوگا پکڑنے والے پر نہیں)۔

تیسرا قول یہ ہے کہ اس سے ضمان تو تعلق ہوگا نہ قصاص نہیں، قتال کہتے ہیں کہ اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ وہ اس تزکیہ کرنے والے نہیں کہ ہم کو وہاں کے مذہب کا حکم تھا، میں اگر وہ نہیں کہ ہم کو اس کے قتل کا حکم تھا تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا، اس سے کہ وہ قتل کے باوجود ساقی ہو سکتے ہیں، امام (جوینی) نے اختلاف کو دونوں حالتوں سے متعلق قرار دیا ہے (۳)۔

حنابلہ کے نزدیک تزکیہ کرنے والے اگر تزکیہ سے رجوع کریں تو وہ ضمان ہوں گے، اس لئے کہ وہ حکم ماحق کا سبب بنے ہیں تو ضمان ہوں گے، جیسا کہ مشہور قصاص کے رجوع کرنے کی صورت میں حکم ہے (۴)۔

گواہوں میں ایک دوسرے کے تزکیہ کا حکم:

۲۰- حنفیہ کے نزدیک قول اصح کے مطابق وہ کہ ہوں میں سے ایک کا تزکیہ اپنے ساتھی کے لئے درست ہے، اس سے کہ عادل شخص اس

(۱) دعوہ وکیل ج ۲ ص ۲۳۵۔

(۲) دعوہ وکالی ج ۱ ص ۲۹۸ طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) دکانی ص ۱۵۱ طبع المکتب الاسلامی۔

(۱) مساجد ج ۲ ص ۲۵۵۔

(۲) مساجد ج ۲ ص ۲۹۸۔

ترکیہ ۲۱-۲۲

طریقہ یہ ہے کہ قاضی مزی کو وہ ہوں کی خفیہ تحقیقات کے بعد طلب کرے گا، تاکہ قاضی کے سامنے اس کی تعمیل کرے، اور وہ ہوں کی طرف اشارہ کر کے کہے گا کہ پیر سے ایک ہی ہیں، یہ اس سے تاکہ ہی قسم کا امتیاز نہ رہے اور اس بارے میں کی رو بہوں اور عمل سازی سے بچا جائے۔

ابن فرحون کہتے ہیں کہ اگر قاضی شاہد کو نہ جانتا ہو تو ترکیہ قاضی کے سامنے ہی کیا جائے گا، اور اگر مزی (ترکیہ کرنے والا) عدالت و تدرج کے اسباب و وجوہ سے واقف ہو تو قاضی کے سے مزی سے عدالت و تدرج کی وضاحت پوچھنا ضروری نہیں (۱)۔

متاثرہ نے اس کی صراحت نہیں کی ہے کہ گواہوں کے سامنے دوبارہ مزی سے پوچھا جائے گا اور وہ ان کی ذات کی طرف اشارہ کرے گا (۲)۔

ترکیہ کرنے والوں کے ترکیہ میں مدعا علیہ کو اعتراض کا موقع دینا:

۲۲- کیا قاضی پر لازم ہے کہ گواہ کے مزی کے بارے میں مدعا علیہ کو اپنی جانب سے یا اس کے مطالبہ پر اعتراض کا موقع دے؟ یہ بالکل موقع اعتراض دے؟

خفیہ کے حکام سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ مدعا علیہ کو اس سلسلے میں موقع اعتراض نہیں دیا جائے گا، اس لئے کہ ان کے رویہ کے حالات میں خفیہ تحقیق ترجیحاً کافی ہے، چونکہ خفیہ تحقیق ترکیہ میں قمریہ اندیشہ ہے (۳)۔

(۱) مصنف حکام ص ۵۰۵، تجرۃ حکام ۲۵۶/۱، رد المحتار ۶۸/۱، مغنی الحاج ۳۰۳/۳

(۲) انہی ۶۱۰/۱، مکتبۃ الفقہ الاسلامی ۲۸۶/۱، کتاب القضاۃ ۵۰۵/۵

(۳) مصنف حکام ص ۱۰۵

جیسے معاملہ میں مقدم نہیں ہوتا، ریاء وہ سے ریاء وہ اس میں یہ قائم رہے کہ اس کی شہادت کے مطابق فیصلہ ہوگا بین عادل شخص اس تعمیل میں مقدم نہیں ہوگا، جس طرح کہ خود اپنی شہادت کے باب میں وہ مقدم نہیں ہے، "فتح القدیر" میں جنس لوگوں کا قول نقل کیا گیا ہے کہ ترکیہ جار نہیں، اس سے کہ وہ مقدم ہے، یہ کہ اپنے ساتھی کی تعمیل کی بنا پر اس کی شہادت کے مطابق فیصلہ صادر ہوگا بین صحیح اور بالاقول ہے، اس سے کہ اس کی شہادت سے صرف یہ قائم رہے کہ اس کے مطابق فیصلہ ہوگا تو جس طرح شریعت نے اس کی عدالت کی وجہ سے اس کو مانع نہیں کر دیا ہے، ہی طرح اپنے ساتھی کو اس کی تعمیل بھی مانع نہ ہوگی (۴)۔

مالکیہ کے رویہ ایک شاہد اپنے ساتھ کے تمام کا ترکیہ نہیں کرے گا، اور نہ اس حق میں اس کے ساتھ اس کی شہادت مقبول ہوگی، اگر اس کے بعد ایک جماعت شہادت دے تو ان سے ہارت دی ہے کہ جماعت دہری جماعت کا ترکیہ کرے، یہ ان کے نزدیک بھولہ اس حکم کے ہو جائے گا جبکہ انوں جماعتیں مختلف حق میں شہادت دیں، ان سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ جار نہیں ہے، چاہے انوں مختلف حق میں شہادت دیں (۵)۔

شافعیہ کے نزدیک وہ ہوں میں سے ایک ہوا، اس کے لئے ترکیہ کرنا درست نہیں، یک ضعیف قول جو اس کا بھی ہے (۶)۔

ترکیہ نہ کرنا کی شہاد کے رو برو ہوگا:

۲۱- جو ترکیہ شرط کے مطابق ہوے پر تہائی قبول ہے وہ ایسا ترکیہ ہے جو شاہد کے رو برو ہو، یہ حکم صرف طائیفہ ترکیہ کا ہے، اس کا

(۴) منہاجین ۳۸۳/۳

(۵) تجرۃ حکام ۲۵۸/۱

(۶) رد المحتار ۶۸/۱، مغنی الحاج ۶۳/۱

ترکیہ ۲۳

جائے گا۔ جس مدعی نے کوئی پیش کے ہوں اس کے سامنے یہ سب سے
کی نہ درست نہیں کہ تمہارے کوہوں کوئلاں ورنلاں نے مخرج قرار
ایا ہے۔ انی طرح مدعایہ سے بھی یہ کہنے کی ضرورت نہیں کہ تمہارے
خلاف کوئی، پنے والوں کی تلاں ورنلاں نے تعدیل کی ہے۔
حاجہ کے نزدیک اس سلسلے میں کسی حکم کی ہمیں اطلاع نہیں
مل سکی۔

راویان حدیث کا ترکیہ:

۲۳- مذکور بالا احکام کا تعلق دعوے کے گواہوں سے ہے، راویان
حدیث کے بارے میں جمہور ائمہ حدیث و فقہ کا اجماع ہے کہ راوی
کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ عادل ہو اور جس حدیث کی روایت کرتا ہو
اس کو یاد رکھتا ہو، یعنی راوی مسلمان، عاقل، بالغ، اسباب نقل اور
مروت و وقار کو نقصان پہنچانے والی چیزوں سے پاک اور بیدار مغز
ہو، متصل نہ ہو اور اگر حافظہ سے روایت حدیث کر رہا ہو تو حافظہ
درست ہو، اور اگر کتاب سے روایت کر رہا ہو تو کتاب پر پوری طرح
حامی ہو، اور اگر روایت بالمعنی کر رہا ہو تو مذکورہ شرط کے ساتھ یہ بھی
شرط ہے کہ وہ ان الفاظ تبعیہات سے، تفہیم سے معنی مر
مفہوم بدل جاتے ہیں۔

راوی کی عدالت بھی تعدیل کرنے والوں کی صراحت سے
ثابت ہوتی ہے، اور کبھی شرط سے، یعنی ان ہل نقل یا ہل علم کی
عدالت مشہور ہو اور ثبات و امانت کا تہہ چاہا ہو، ان کی عدالت کے
لئے ان صریح شہادت یا بیانہ کی حاجت نہیں ہے، امام شافعی کا یہی صحیح
مذہب ہے، اور اصول فقہ میں امام مالک، اور ابو بکر الطیب ان فظ
غیر علماء نے ان پر احتما کیا ہے۔

صحیح اور مشہور مذہب کے مطابق تعدیل کے قبول ہونے کے

مالکیہ کہتے ہیں کہ جن چیزوں میں اجتہاد کا موقع نہیں آیا جاتا
ہے، ان میں خفیہ ترکیہ رہے والا بھی ہے، یہ وہ شخص ہے جو قاضی کو
خفیہ طور پر کوہوں کا عادل یا مخرج ہونا بتاتا ہے۔ اگر بیہ کام کرنے
والا مدعی اس کے کوہ کو مخرج قرار دینے والے کے بارے میں
دریافت کرے تو اس کے سوال کی طرف توجہ نہیں کی جائے گی، انی
طرح اگر مدعایہ مدعی کے بیہ کا ترکیہ کرنے والے کے بارے میں
دریافت کرے تو اس پر بھی توجہ نہیں کی جائے گی، یہ کہ قاضی اس کے
سے ہی قائل متاثر نہیں ہی کو متعین رہتا ہے، اور وہ قاضی کا قائم مقام
ہوگا، اس لئے قاضی اپنے بارے میں اعتراض کا موقع نہیں، لگا۔
اسی طرح عدالت کے لحاظ سے اپنے ہمسروں سے فائق کوہوں
کے معاملے میں کسی طرح کا اعتراض قبول نہیں کیا جائے گا، اگر باجم
عدالت نہ ہو، ورنہ عدالت یا قرابت کی صورت میں اس کا اعتراض
قابل سماعت ہوگا، اسی طرح اگر مدعایہ کی جانب سے مخالف کوہوں کو
کوئی خطرہ ہو تو شاید کے حق میں اس کو اعتراض کا موقع نہیں، یا
جائے گا، اس کا معنی یہ ہے کہ جس سے شاید کو کچھ اندیشہ ہو اسے اس کا
نام میں بتایا جائے گا۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ مذکورہ بالا صورتوں کے علاوہ دیگر
صورتوں میں مدعایہ کو موقع اجتہاد اس، یا جائے گا۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ تحقیق، دریافت، مرکزی سے بالمشاہدہ ساری
رپورٹ سننے کے بعد اگر رپورٹ مخرج کی ہو تو قاضی اس کی پرورچی
کرے گا، ورنہ اس سے اس کے کہے گا کہ کوئی اور کوہ لاء، اور اگر رپورٹ
تعدیل کی ہو تو اس کے مطابق عمل کرے۔ (۲)

اس سے ظاہر یہ ہوتا ہے کہ مخرج و تعدیل کے تقاضوں پر عمل یا

(۱) اثر ۵۸/۵۹۔

(۲) نہیہ الحجاج ۲۱۵/۸ طبع المابلی للہنس۔

ے سبب خدیل کا فرضہ دہری نہیں ہے، اس لئے کہ اس کے اسباب بے شمار ہیں، اللہ تعالیٰ اس وقت تک قائل قبول نہیں ہے سبب تک کہ اس کے سبب فی صحت نہ روی جائے۔ یونکہ لوگوں کے تہج و عدم تہج کا معیار جد گاہ ہے^(۱)۔

اس مقام پر کچھ احکام و تفصیلات اور ہیں جن کے لئے اصولی ضمیمہ ”علم مصطلح الحدیث“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

تزوج

تعریف:

۱- ”تزویج“ لغت میں ”زوج“ کا مصدر ہے، بولتے ہیں: ”تزوجت امرأة“ میں نے ایک عورت سے نکاح کیا، ”روجه امرأة“ اس نے اس کو ایک عورت سے ملا یا برت کر پاک میں ہے: ”وروجھاہم بحور وعین“^(۱) (ورنم س کی روایت میں اسے دیں گے کوری کھری بڑی بڑی آنکھوں والیوں کو) یعنی ہم ان کو بڑی آنکھوں والی حوروں کے ساتھ ملا میں گئے اور کسی بھی طرح کی دوہیزیں جو باہم مل جائیں وہ زوج ہیں^(۲)، تزویج کا اسم ”زواج“ ہے۔

حنفی کی تعریف کے مطابق ”تزویج“ اصطلاح میں ایک ایسا عقد ہے جس سے مرد و عورت کا باہم جنسی اجتماع جائز ہو جاتا ہے^(۳)۔

شرعی حکم:

۲- تزویج کا کوئی ایک حکم نہیں ہے جو تمام حالات پر منطبق ہو، بلکہ مختلف تصانیع کے لئے لوگوں کی قدرت و حقوق و روایت کی اور نیکی کی صلاحیت کے لحاظ سے اس کے مختلف حکام ہیں، حالات کے لحاظ

خود سے پناہ تزکیہ کرنا:

۲۴- اللہ تعالیٰ نے انسان کو اپنی تعریف آپ کرے سے منع فرمایا ہے، رشا و باری تعالیٰ ہے: ”فلا تُرْکُوْا اَنْفُسَکُمْ هُوَ اَعْلَمُ بِمَا تَفْقَی“^(۱) (و تم اپنے آپ کو تقدس نہ سمجھو، بس میں تو بہ جانتا ہے تنقوی والوں کو)۔ نیز رشا ہے: ”اَلَمْ تَرَ اَلَمْ یَسْئَلِ الْیَسْیَیْرُ عَنْهُمْ بِمَنْ یَّهْدُوْنَہُمْ اِنْ یَّسْئَلُوْا عَنْہُمْ یَوْمَ الْقِيٰمَةِ“^(۲) (یا تو نے اس پر نظر نہیں کیا جو اپنے کو پناہ دیکھتے ہیں حالانکہ اللہ نے چاہا پناہ دیکھتے ہیں)۔ البتہ رخصت امور کی ذمہ داری قبول کرے کے سلسلہ میں یہ تعارف کرے کی ضرورت ہو تو بطور تعارف اپنی بعض اچھی صفات کا تذکرہ کرنا مذموم نہیں ہے، جیسا کہ فقہ کے بڑے حضرات یوسف عدیہ السلام نے کیا تھا، چنانچہ انہوں نے فرمایا تھا: ”اَحْمَدُ عَلٰی خَوَاتِمِ الْاَزْوَاجِ اِنِّیْ خَفِیْظُ عَلَیْہِ“^(۳) (مجھے ملک کے پیر و اربوں پر مامور کر دیجئے، میں دیانت (بھی) رکھتا ہوں سلم (بھی) رکھتا ہوں)۔

تفصیل ”مدح“ کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

(۱) سورہ دخان ۵۳۔

(۲) انسان الطرب، المصباح المصیر مادۃ ”زوج“۔

(۳) ابنی ابن قدس سرہ ۲۵۸/۲ طبع ریاض الشرح المصیر ۲۳۲/۲، اس ۵۵۵

۲۵۸/۲ طبع المصیر

(۱) علوم الحدیث لائن انصوح ۹۱، ۹۲۔

(۲) سورہ نجم ۳۲۔

(۳) سورہ ص ۳۹۔

(۴) سورہ یوسف ۵۵۔

ترتیب ۳

سے نکاح کبھی فرض ہوتا ہے، کبھی واجب یا حرام یا مکروہ یا مندوب یا مباح۔

اگر کسی کی حالت یہ ہو کہ ثاوی نہ کرنے کی صورت میں زنا میں مبتلا ہو جائے گا یقیناً ہو، اسے فقہاء اور نکاح کے حقوق شریعہ کی روشنی کی قدرت حاصل ہو، ورنہ ثاویہ و دہریوں سے نجات کی کوئی صورت نہ ہو تو نکاح رسا اس پر فرض یا واجب ہے۔

اگر یہ یقین ہو کہ وہ حقوق زوجیت، اندر نہ رہنے کا اور ثاوی کے بعد عورت کو ضرر پہنچائے گا تو نکاح رسا اس کے لئے حرام ہے۔
اور اگر بعد نکاح فقہاء یا حقوق زوجیت کی عدم امانگی کی بنا پر ظلم و جور میں مبتلا ہو جانے کا اندیشہ ہو تو نکاح رسا مکروہ ہے۔

اور اگر حالت اعتدال کی ہو یعنی طبیعت معتدل ہو، ثاوی نہ کرنے پر زنا میں مبتلا ہونے کا خوف نہ ہو، اور نہ ثاوی کے بعد عورت پر ظلم کا اندیشہ ہو تو جمہور فقہاء کے نزدیک نکاح کرنا مستحب ہے، شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ اس حالت میں نکاح مباح ہے، یعنی کرنا اور نہ کرنا، دونوں جائز ہیں (۱)۔

والہیت ترتیب کس کو حاصل ہے؟

۳- ترم فقہاء کا اتفاق ہے کہ عاقل بالغ، آزاد اور رشید (معامات کو سمجھنے والا) شخص، اپنی ثاوی کر سکتا ہے، اور کسی کی اجازت کے بغیر بنا نکاح خود کر سکتا ہے، اس لئے کہ خالص اپنے حق میں اس کو تصرف کی پوری آزادی حاصل ہے، اسی طرح اپنے نکاح کے لئے دوسرے کو وکیل بنا سکتا ہے، یا بحیثیت ولی یا وکیل دوسرے کا نکاح کر سکتا ہے۔

ما بالغ «رمجنون کو اپنے آپ پر ولایت حاصل نہیں ہے، اس کا نکاح صرف ولی کر سکتا ہے، ثاوی ولی باپ ہو، دہریوں کا بھی ہو، ما بالغ «رمجنون کا اپنے طور پر خود عقد نکاح کرنا جائز نہیں، اس سے کہ ان میں اس کی ولایت نہیں ہے۔

مالیہ اور شافعیہ کے نزدیک سیدہ کا نکاح بغیر قیم و مگر اس کی اجازت کے جائز نہیں ہے حنفیہ «رحمہم اللہ کا اختلاف ہے کہ ایک اجازت ولی کے بغیر بھی سیدہ کا نکاح کر سکتا ہے، حنفیہ کے نزدیک خود عقد نکاح کر سکتا ہے اس سے کہ یہ غیر مالی عقد ہے، اس لئے اس کی طرف سے صحیح ہوگا، اگرچہ اس کے نیچے میں اس لازم ہوتا ہے، یہ مسلم نہیں ہے، اس لئے اس کا مجوز (پابند) ہونا نکاح سے مانع نہیں ہوگا۔

دینقہ اند سیدہ کے مگر اس کی ترتیب کی بحث کے ذیل میں کہتے ہیں کہ اگر سیدہ نکاح کرے تو ولی کی اجازت سے یا اس کی اجازت کے بغیر نکاح درست ہے، اور الخطاب کہتے ہیں کہ بغیر اجازت ولی کے نکاح جائز نہیں۔

ما بالغ «رمجنون پر ولایت، ولایت اجباری ہوتی ہے، اس سے کہ ولی ان، دونوں کا نکاح ان کی اجازت کے بغیر کر سکتا ہے، بشرطیکہ اس میں کوئی مصلحت ہو، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۲)۔

ابن اختلاف اس سلسلے میں ہے کہ ولایت اجباری کن لوگوں کو حاصل ہے؟ کیا صرف باپ کو حاصل ہے، یا باپ، والد، کو، یا باپ، والد اور بھی کو، یا باپ والد کے علاوہ دوسروں کو بھی حاصل ہے؟

(۱) فقہاء اہل بیت، ۱/۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱

۴۴

تفصیل کے لئے ”ولایت“ کی اصطلاح دیکھی جاتی ہے۔

(عورت دوسری عورت کا نکاح نہ کرے گی اور نہ خود اپنا نکاح کرے گی)۔

عورت کا اپنے نکاح خود کرنا:

۴- عاقلہ باغ رشیدہ (مقدمہ) اور "لڑکی کے لئے شو، اپنا نکاح کرنا جائز نہیں یعنی عقد نکاح خود نہیں کر سکتی۔ جمہور فقہاء کے نزدیک اس کا عقد نکاح صرف ولی کرے گا، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "لا نکاح الا بولی" (۱) (نکاح بغیر ولی کے درست نہیں)۔

یہ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ایما امرأة نکحت بغیر إذن ولیها فنکاحها باطل، النکاحها باطل، النکاحها باطل، فان دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها، فان تشاجروا فالسلطان ولی من لا ولی له" (۲) (جو عورت اپنے ولی کی اجازت کے بغیر اپنا نکاح کر لے تو اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے، پھر اگر وہ عورت کے ساتھ دخول کر لے تو استحلال فرج کی بنا پر اس کو ہر لے گا، پھر اگر ان میں باہم اختلاف ہو تو سلطان اس کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو)۔ نیز ارشاد نبوی ہے: "لا تنکح المرأة المرأة، ولا تنکح المرأة نفسها" (۳)

(۱) حدیث: "لا نکاح الا بولي" کی روایت سے ابو دؤاد (۲/۵۶۸ طبع عزت علیہ دعاس) اور احمد (۳/۳۴۳ طبع المصنف) نے کی ہے حاکم کہتے ہیں کہ ازواج مطہرات سے اس باب میں صحیح روایات منقول ہیں (المستدرک ۲/۷۰۲ طبع دار الفکر العربیہ بیروت)۔

(۲) حدیث: ”اَلْمَا اَمَرَ اَلْمَكْحُوْتُ بِغَيْرِ اِذْنٍ وَلِيَهَا فَكَا حَبَا بَاطِلٌ۔۔۔“ کی روایت ابو داؤد (۴/۵۶۸ طبع عزت عید دھاس) اور ترمذی (۳/۳۰۷ طبع عزت عید دھاس) نے کی ہے ابن مہین نے اسی کو صحیح قرار دیا ہے (اکمال لائسن عدلی ۳/۵۱۱ طبع دار الفکر)۔

(۳) حدیث: ”لا تنكح المرأة المرأة ولا تنكح المرأة نفسها“ کی روایت من ماجہ ۱۰۱/ طبع مجلس (کوردو قسطنطنیہ ۱۲۲۸ طبع دارالطباعین) سے کی ہے۔ الفاظ دار قسطنطنیہ کے چیلہ اس کی سند حسن ہے (۱) قسطنطنیہ لا بن حجر

عورت کے لئے اجہری عورت کا نکاح سنا ناجائز ہے خود عورت ماہرہ ہو یا ٹیپہ، ثناء کہتے ہیں: ولی باکرہ ترک کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر درست ہے، لیکن اس سے اجازت لے لینا مستحب ہے۔ البتہ ٹیپہ اگر صغیرہ ہو تو اس کا نکاح سنا جائز نہیں ہے۔ یہاں تک کہ مانع ہو جائے اور اس سے اجازت لی جائے، یہ شافعیہ کا مسلک ہے، حنابلہ کا ایک قول بھی یہی ہے، عرقی کے کلام سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے۔ ابن حاتم، ابن بطلان اور قاضی نے بھی اس کو اختیار کیا ہے، مالکیہ کا مذہب "در حنابلہ کی اجہری روایت یہ ہے کہ باپ ماہرہ ٹیپہ لڑکی کا نکاح درست ہے، اور اس کی مرضی معصوم سنا ضروری نہیں ہے، حنفیہ کا قول بھی یہی ہے، اس کے برخلاف ایک حدیث صریحہ ہے، اور انکی وجہ سے باپ کو اس پر ولایت "دار حاصل ہوتی ہے۔

شعبہ باغ جمہور کے ایک گُرچہ نے عقد نکاح کی مالک میں ہے۔ مگر اس کی اجازت و رضامندی کے بغیر اس کا نکاح کرنا جائز نہیں^(۱)۔

اس لئے کہ حضرت خساء بن خدامؓ انسا ربہ روایت کرتی ہیں:

”فی ابہا روجھا وہی ثیب، فکرت د لک، فانت رسول اللہ ﷺ فرد مکاحہ“ (۲) (ابن کے والد نے ابن کی شادی کر دی اور ابن کو یہ ثاوی پسند نہیں تھی جبکہ وہ ثیبہ تھیں، وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں تو حضور ﷺ نے والد کے کئے ہوئے نکاح کو رد کر دیا)۔

= ۳۸۷۱ مرکز خدمات اجتماعی -

(۱) جوہر الکلیل ۵۸۸۵، المہرب ۳۸۲، نہایت المحتاج ۹۱۲، ۴۳۳،
۴۳۳، انشی ۸۶۹، ۵۸۸۵، ۹۰۵۵، شرح فتی دارالارباب ۳۸۳،

١٣٠٠ / ١٣١٠ هـ

(۲) بخاری (الفتح ۱۴۳ طبع استغیثہ)

ترتیب ۴

مذکورہ تمام مسائل میں تفصیلات ہیں، ان کے لئے ”نکاح و ولایت“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔



نیز روایت ہے: ”الغیب أحق بمصہا من ولیہا“^(۱) (شیبہ اپنی ذات کے بارے میں اپنے ولی سے زیادہ حق رکھتی ہے)۔

حنفیہ کے نزدیک بائذ ثری کا نکاح خود یا مرد ہو یا شیبہ اس کی جارت کے بغیر جائز نہیں ہے^(۲)، وہ اپنا عقد نکاح خود کر سکتی ہے، ”الہدیہ“ میں ہے کہ عاتکہ بائذ آرمائزنی کا اپنی مرضی سے یا ہو نکاح صحیح ہے چاہے اس کا ولی عقد نکاح نہ کرے خود وہ مرد ہو یا شیبہ ظہر امرہ یہ میں امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کا مسلک یہی ہے۔ امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ نکاح بغیر ولی کے منعقد نہ ہوگا، امام محمد کے نزدیک نکاح موقوف ہوگا جو از کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس نے خالص اپنے حق میں تصرف کیا ہے جس کی مداخلت ہے۔ اس لئے کہ وہ عاتکہ بائذ اور صاحب تین ہے۔ ولایت اس کا نکاح کرانے کا مطالبہ اس کے ولی سے کیا جاتا ہے، تاکہ اس کو بے حیاء سمجھا جائے^(۳)۔

شیبہ اگر بائذ ہو تو بدرجہ ان چنانچہ نکاح کر سکتی ہے، ما بائذ خود یا مرد ہو یا شیبہ اس کا ولی اس کی جارت کے بغیر اس کا نکاح کر سکتا ہے، اس سے کہ ولایت جبار کا درصفر پر ہے، جہاں منع ہوگا۔ ولایت جبار ہوگی، جہاں صفر نہیں ہوگا ولایت جبار بھی نہیں ہوگی^(۴)۔

مجنونہ کا ولی اس کا نکاح اس کی جارت کے بغیر کر سکتا ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے^(۵)۔

(۱) حدیث: ”الغیب أحق بمصہا من ولیہا“ کی روایت دارقطنی (۳۰۴) طبع دارالعلوم بیورو مسلم (۱۰۳۷) طبع المجلد (۱) نے کی ہے مسلم میں ”الایمہ“ کا نسخہ ہے۔

(۲) بدائع الصنائع ۴/۲۳۱۔

(۳) الہدیہ ۱/۱۹۶۔

(۴) بدائع ۲/۲۳۳۔

(۵) البدائع ۲/۲۳۱، الہدیہ ۱/۱۹۶، جوہر الاکلیل ۴/۴۷۷، ۴/۴۷۸، نہایت

متعلقہ الفاظ:

الف- کذب:

۲- کذب کا معنی ہے: خلاف واقعہ کہنا اس کے وترتویر کے
درمیان عموم و خصوص میں وحد کی نسبت ہے۔ ترتویر کا تعلق قوں اور فعل
قوں سے ہے۔ جبکہ کذب کا تعلق صرف قوں سے ہے۔ کذب کبھی
مزین ہوتا ہے، اور کبھی غیر مزین۔ جبکہ ترتویر کا تعلق صرف غیر
کذب پر ہوتا ہے جس کو جمع اور آراء متضاد یا متضاد ہو سکتا ہے۔

ب- خلافت:

۳- خلافت کا معنی ہے: فریب دینا، اور یہ کبھی افتاء عیب کے
ذریعہ ہوتا ہے، اور کبھی کذب یا کسی دوسرے طریق سے (۲)۔

ج- تلمیس:

۴- تلمیس "لمس" سے ہے، اس کا معنی ہے: معہد کو غلط ملط کرنا،
حقیقت کو چھپا کر خلاف واقعہ ہر کا ظہار کرنا (۳)۔

د- تخریر:

۵- "تخریر" کا معنی ہے: دھوکہ دینا، اور غلط میں یہی ہے چکر میں ڈال
دینا جس کا انجام معلوم نہ ہو۔

هـ- غش:

۶- "غش" غشہ کا مصدر ہے، یہ اس وقت ہوتا ہے جب کوئی
کسی کے ساتھ خلوص و ہمدردی کا معاملہ کرنے کے بجائے دھوکہ

ترتویر

تعریف:

۱- "ترتویر" لغت میں "رور" کا مصدر ہے، یہ "رور" سے ہے،
"رور" کا معنی ہے جھوٹ، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَالْكَافِرُونَ لَا
يُشْهِدُونَ الرُّورَ" (۱) (اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ بے ہودہ باتوں
میں شامل نہیں ہوتے)، "رور" کلامہ یعنی اس نے اپنا کلام
مزین کیا، جھوٹ کو آراستہ کرنے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا
ہے، ور "رور" الکلام لبی نفسی: میں نے اپنے جی میں
کلام تیار کیا، اسی معنی میں حضرت عمرؓ کا یہ قول ہے: "ما زورت
كلاماً لا أقوله إلا سبقني إليه أبو بكر" (میں نے کہنے کے
لئے جب بھی کوئی بات تیار کی ابو بکر اس میں مجھ سے آگے نہ
گئے) یعنی اسے سوچا اور چٹکی کے ساتھ تیار یا لغت میں اس کے اور
بھی کئی معانی آتے ہیں (۲)۔

صحتی مفہوم:

کی چیز کی حدف، واقعہ تمسین تو صیغہ جس کو، نیسے یا سننے والا
حدف حقیقت خیال کرے یعنی باطل کی ایسی طبع ساری جس سے حق کا
ہم ہو صحتی میں ترتویر کہلاتی ہے (۳)۔

(۱) سورہ الفرقان ۷۴۔

(۲) تاج العروس، تاج الصحاح مادة "رور"۔

(۳) سبیل السام ۳۰۳، طبع المکتبہ العظیمہ بیروت۔

(۱) تاج العروس۔

(۲) التاج العروس، لمصباح۔

(۳) احرفات اللجج جانی۔

فامو مدہ رے، "نش" قول فعل و بنوں سے ہوتا ہے، اس طرح
ترہہ پر و نش و بنو ستر اوف ہیں۔

و-تدريس:

۷۔ ”تدلیس“ کے معنی عیب چھپانے کے ہیں۔ بیچ میں اس کا اطلاق اس وقت ہوتا ہے، جب مشتری سے بیچ کا کوئی عیب چھپا دیا جائے۔

ترہیز کے ہر مقابلہ میں حاس ہے اس لئے کہ ہمیں صرف
حق میں عیب کو چھپا ہے نہ کہ ترہیز عام ہے اس لئے کہ ترہیز
قول اور فعل دونوں میں ہوتی ہے، نہ کہ حق سب سے اس کا
تعلق ہے۔

ز تحریف:

۸ تحریف کا معنی ہے: کلام کو اپنی جگہ سے بدل دینا۔ حقیقت ہے
پسیدہ دینا۔

ح-تعمیم:

۵۔ ”تحریف“ کا معنی ہے: لفظ کو اس طرح بدلنا کہ معنی مقصود بدل جائے، متعلقہ الفاظ اور ان سے ”تعلق احکام“ ”تدلیس“ اور ”تحریف“ کی اصطلاحات میں گنہ گار تھے ہیں۔

شرعی حکم:

۱۰۔ شہادت میں تیسرا دلیل شرعاً حرام ہے، اس لئے کہ اس سے یہ تو حق ضائع ہوگا یہ دلیل ثابت ہوگا^(۱)۔

اس کی حرمت کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے: **”فَاَحْبَبُوا“**

الرَّجَسَ مِنَ الْأَوْتَانِ وَاجْتَبُوا قَوْلَ الرُّورِ“ (۱) (سوتم بچے رہو
 بے کی گندکی سے اور بچے ہو جھوٹی بات سے)۔

حدیث سے اس کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرامؓ سے فرمایا: "إلا أنيكم يا كبر الكيان؟ قالوا: بلى يا رسول الله ﷺ. قال: الإشراف باله وعقوق الوالدين، وجلس وكان متكئا، ثم قال: ألا وقول الروء، فلما يرال يكررها حتى قلنا: ليه سكت؟" (یہ میں تم کو سب سے بڑے ناد کی خبر دے رہا ہوں، صحابہ نے عرض کیا کیوں نہیں یا رسول اللہ، حضور ﷺ نے فرمایا: اللہ کے ساتھ شریک نہ رہنا، والدین کی نافرمانی نہ کرنا، اتنا فرما کر آپ بیٹھ گئے، اور آپ ٹپک جائے ہوئے تھے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: سنو! رحمت ہے، یہ بار بار آپ فرماتے رہے، یہاں تک کہ ہم نے اپنے جی میں کہا کہ کاش آپ خاموش نہ جاتے)۔

۱۱۔ سترہ کی حرمت سے چند امور مستثنیٰ ہیں :

۱۴۱: جنگ کے موقع پر بیوی کو خوش کرنے اور اس کو راضی کرنے کے لئے اور لوگوں کے درمیان باہم اصلاح کے لئے جھوٹ بولنا (۳)۔

استدلال حضرت اسماء بنت ہزیمہ کی حدیث مرفوعہ سے کیا گیا ہے: "لا يحل الكذب إلا في ثلاث: يحدث الرجل امرأته ليورثها، والكذب في الحرب، والكذب ليصالح بين الناس" (۳) (جھوٹ صرف تین صورتوں میں جائز ہے: بیوی کو خوش

(۱) سورج ۵۰

(۲) حدیث: "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْكَبِيرُ" کی ۹ ہمت بخانی (طبع النور)
۱۰/۲۰ طبع استغفریہ، ۱/۱۰ طبع مکتبہ، ۱/۱۰ طبع مکتبہ، ۱/۱۰ طبع مکتبہ

(۳) فتح مبارکی، ۱۵۹۔

(٣) *عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: لا يحل الكلب إلا في ثلاث: أكله، أو بيعه، أو هبته.* (٤٩٨)

رنے کے لئے، جنگ کے موقع پر، لوگوں کے درمیان مسابقت کی غرض سے، پیادہ سرے کے مال یا عزت و آبرو کی حفاظت یا پیادہ سرے کے کیٹناؤ کی پردہ پوشی کے لئے جھوٹ بولنے کا بھی یہی حکم ہے (۱)۔ مدد دہی سے منقول ہے کہ اگلہ مذکورہ تینوں امور میں واقعی جھوٹ مباح ہے، مگر تعریض سے کام لینا بہتر ہے۔

بن اھربی کہتے ہیں کہ جنگ میں جھوٹ بولنے کا جواز اور حرمت سے اس کا استشاد نص سے ثابت ہے (۲)۔

رثا ذہبی ہے: "الحرب عندہ" (۳) (جنگ دھوکہ کا نام ہے)۔ اس حدیث میں جنگ میں مکہ حیدہ استعمال کرے کا حکم آیا ہے۔ اور جنگ میں حقیقہ و ربیہ، کوٹھن نظر رکھنے کی تہذیب مبنی ہے۔ یہ اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ حالت جنگ میں کفار کو دھوکہ دینا، تحب ہے۔

یہی کہتے ہیں کہ حالت جنگ میں مومن حد تک کفار کو دھوکہ دینا جائز ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، بشرطیکہ اس سے کسی عہد کا یا ماں کا نقصان نہ ہوتا ہو ورنہ جائز نہ ہوگا، دھوکہ اور فریب کا مطلب یہ ہے کہ ظہار کسی بات کا ہو اور ارادہ اس کے برعکس ہو (۴)۔

حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث ہے: "ان النبی ﷺ قال: من لکعب بن الأشرف؟ فابہ قد آذى الله ورسوله؟ قال محمد بن مسلمة: تحب ان يقتله يا رسول الله؟ قال: نعم، قال: فانا، فقال: هذا يعني النبی ﷺ۔" = ۳۶۱ طبع مکتب اسلامی (کوثر مدنی) (تحت لا حظی ۱۴۰۱ھ طبع المکتب) نے کی ہے لفظ ترمذی کے ہیں ترمذی نے کہا کہ حدیث صحت ہے۔

(۱) قلیبی ۲۱۵۳۔

(۲) طبع اربعی ۱۵۸/۱۵۹، اربعی ۳۶۹/۸۔

(۳) حدیث: "الحرب عندہ"۔ اس کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۵۸/۱) طبع المستقیم نے کی ہے۔

(۴) ۳۶۹/۸، مستقیم۔

عانا وسألنا الصلوة، قال وقبصا والله لسمعته قال فانا ابعده فكره ان مدعه حتى ينظر الى ما يصبر امره، قال فلم يزل بكلمه حتى استمكن منه لقسمه" (۱) (بن کریم علیہ السلام نے فرمایا کہ عب بن اشرف کے سے کوں تیار ہے؟ اس نے اللہ اور اس کے رسول کو ایذا پہنچایا ہے محمد بن مسلمہ نے عرض کیا: یہ رسول اللہ آیا آپ جانتے ہیں کہ میں اس کو قتل کروں؟ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ماں اپنے محمد بن مسلمہ عب کے پاس گئے اور کہا کہ اس شخص (یعنی بنی کریم علیہ السلام) نے تم کو تھکادیا، ورنہ سے صدقہ کا مطالبہ کیا، اس پر کعب نے کہا کہ ابھی کہاں؟ اور بھی دیکھو گے، خدا کی قسم تم سب اس سے بیزار ہو جاؤ گے، محمد بن مسلمہ نے کہا: اب جب ہم لوگوں نے اس کو مان لیا ہے تو اس کے سحری انجام کا انتظار کئے بغیر چھوڑنا بہتر نہیں سمجھتے، فرماتے ہیں کہ وہ اسی طرح اس سے باتیں کرتے رہے یہاں تک کہ موقع پا کر اس کو قتل کر لیا۔

اس روایت میں حضرت محمد بن مسلمہ کے "سنا" کہنے کا مطلب تھا: ہم کو اور ہذا ہی کا مکلف بنایا، اسی طرح "سألنا الصدقة" کہنے کا مطلب تھا کہ ہم سے صدقہ طلب کیا تاکہ اس کو صحیح مقام پر صرف کریں، اسی طرح ان کے قوس "سکرہ ان مدعه" کا مقصد یہ تھا کہ ہم ان کی جہاں پسند نہیں کرتے، مذکورہ جیسے امور نے تعریض مزید کے طور پر کہنا کہ اس کو صحت رکھ کر قتل کر لیں۔

ایک روایت میں ہے کہ اسوں نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ مجھ کو کچھ کہنے کی اجازت دیجئے، حضور ﷺ نے فرمایا: "قل" (یہ اجازت ہے)، اس میں سرحدی و نہانی دونوں طرح کا کذب

(۱) حدیث: "من لکعب بن الأشرف..." اس کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۵۹/۱ طبع المستقیم) نے کی ہے۔

و فعل ہے (۱)۔

میرت ابن ہشام میں ہے کہ نعیم بن مسعود رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں مسلمان ہو چکا ہوں مگر میری قوم کو میرے اسلام کا علم نہیں ہے، اس لئے مجھے آپ جس چیز کا چاہیں حکم فرمائیں، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّمَا أَنْتَ رَجُلٌ وَاحِدٌ، لِحَدِّثِ عَمَّا بَيْنَ أَسْطَافَتِ الْبَيْنِ الْحَرْبِ مَعْدَعَةً" (تم ہم میں ایک ہی آدمی ہو اگر کر سکو تو دشمن کو ترک جنگ پر آمادہ کر، اس لئے کہ جنگ فریب کا نام ہے)۔

حضرت نعیم بن مسعود ماں سے نکل کر عترت کے پاس آئے، ورنہ سے کہا کہ جنگ میں ان جماعتوں کا ساتھ اس وقت تک نہ دو جب تک کہ ہشیدہ کے طور پر اس کے کچھ معزز اشخاص کو اپنے پاس رہیں نہ رکھ لو، وہ تمہارے ساتھ ٹھہرے جنگ کریں گے یہاں تک کہ ان کو فائز کریں، عترت نے کہا کہ تم بہت مناسب مشورہ دیا ہے، پھر وہ ماں سے نکل کر قریش کے پاس آئے اور ان سے کہا کہ تمہارے ساتھ میری محبت اور محمد ﷺ سے میرے عدم تعلق کا تم کو علم ہے، مجھے یک خبر ملی ہے، میں نے بدری کے قتل نظر سے تم کو اس سے باخبر کرنا اپنی ذمہ داری سمجھا، تم کو معلوم ہوا چاہے کہ یہو اپنے اور محمد کے درمیان تعلقات کو بگاڑ کر فانی نہ مندو، اس سے محمد ﷺ کے پاس یہ پیغام بھیجا ہے کہ ہم اپنی حرکتوں پر مام ہیں، کیا آپ اس پر رضی ہو سکتے ہیں کہ قریش اور مطہان دونوں قبیلوں کے کچھ معزز لوگ ان سے ملے آپ کے حوالہ کریں، تاکہ آپ ان کی گردن مار دیں، پھر ان کے باقی افراد کے استیصال کے لئے ہم آپ سے مل جائیں محمد ﷺ نے یہو یوں ہی اس تجویز کو

منقول کر دیا ہے، اس لئے اگر یہو تم سے طور بہن کچھ لوگوں کا منہ بہ کر رہیں تو ان کو اپنا ایک آدمی بھی نہ دیتا اس کے بعد وہ مطہان کے پاس آئے، اور ان سے بھی یہی کہا جو قریش سے کہا تھا، اور ان کو یہی طرح دیا جس طرح قریش کو دیا تھا۔

ابو ہشام بن حرب اور زہراء مطہان نے عترت کے پاس یہ پیغام بھیجا کہ اب جنگ کے سے تیار ہو جا، تاکہ ہم محمد ﷺ کو فائز کریں اور ہمارے ماں کے درمیان جو معاملہ ہے اس سے فائز ہو جائیں، تو عترت نے اس کے جواب میں کہا بھیج کہ ہم محمد کے ساتھ جنگ میں تمہارا ساتھ اس وقت تک نہ دیں گے جب تک کہ تم اپنے پسند لوگ ہمارے پاس رہیں نہ رکھو، جو محمد سے جنگ کے اختتام تک ہمارے پاس بطور ضمانت رہیں، اس سے کہہ نہیں سکتے کہ اگر تم پر یہ تحریر جنگ کا بہت ہو، درحقیقت تمہارے سے دشمن ہو جائے تو تم ہمیں چھوڑ کر اپنے دشمن کی مدد لو گے، یہہ ہمارے مقابل ہمارے دشمن میں موجود رہے گا، اور ہم تمہاں سے مقابلہ کی طاقت نہیں رکھتے قریش، مطہان کے قاصد عترت کے پاس یہ جواب لے کر واپس ہوئے تو اسوں نے کہا کہ حدی کی قسم نعیم بن مسعود نے جو کچھ کہا تھا وہ بالکل درست تھا، اسوں نے عترت کے پاس یہ کہہ بھیج کہ خدا کی قسم ہم اپنا ایک آدمی بھی تمہارے حوالہ نہیں کریں گے، اگر تم جنگ کرنا چاہتے ہو تو نکل کر جنگ کرو، جب یہ قاصد عترت کے پاس پہنچے تو عترت نے آپس میں کہا کہ نعیم بن مسعود کی بات بالکل درست تھی، یہ لوگ صرف جنگ نہ دے جنگ چاہتے ہیں، یہ لوگ موقع دیکھیں گے تو غنیمت سمجھیں گے، ورنہ ہمیں اپنے دشمن کے مقابلہ سے خفا چھوڑ کر یہ اپنے حاکموں کی طرف نکل جائیں گے، اسوں نے قریش، مطہان کے پاس یہ پیغام بھیج دیا کہ ہم محمد سے جنگ میں تمہارا ساتھ اس وقت تک نہیں دیں گے جب تک کہ بطور بہن تم کچھ

(۱) حدیث: "لَنْ يَكُونَ لِي أَنْ أَقُولَ: قُلْ قُلْ" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۳۶ طبع استنبول) کے کی ہے۔

لوگوں کو ہمارے پاس نہ رکھو، ورنہ پشیمان ہو گئے۔ اس شرط سے انکار کر دیا، اور اس طرح اللہ سے ان کے درمیان اختلاف پیدا کر دیا، دوسری طرف سرما کی سرد ترین راتوں میں حد آنے لگتی تھی، اور سرما ہو نہیں چلا، جو ان کی ہانڈیاں اٹھنے کو ان کے خیمے اکھاڑنے لگیں۔^(۱)

جھوٹی گواہی پر فیصلہ:

۱۲- مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام بخاری کا مسلک اور حنفیہ کا فتویٰ یہ ہے کہ جھوٹی گواہی پر حاکم کا فیصلہ صرف ظاہر مانڈ ہوگا، دلائل نہیں۔ اور اس سے کسی چیز کی شرعی حقیقت رال نہ ہوگی، خود اس کا صحت حقوق، یعنی نکاح، نفیہ د سے ہو یا فسوخ سے، اور اس میں املاک مرسلہ یعنی جس کا سبب ملک مثلاً وراثت یا شریعہ ہر بخت، نفیہ دین نہ یا ہو، نفیہ مسموم یا بھی کوئی مرقی نہیں ہے^(۲)، استدلال اس حدیث سے آیا ہے: "إِنَّمَا بَشَرٌ وَإِنِّكُمْ تَحْتَصِمُونَ إِلَيْهِ، وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ الْحَنُّ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ، فَانْقَضَى لَهُ عَلَى بَعْضٍ مَا تَسْمَعُ، فَمَنْ فَضَّلَ مِنْ بَعْضٍ لَمْ يَحِقَّ أَنْ يَحْجِبْ شَيْئًا فَلَا يَأْخُذُ بِهِ شَيْئًا، فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ"^(۳) (میں ایک انسان ہوں، تم میرے

(۱) اسیرۃ النبویہ لابن ہشام ۳۰، ۳۱، ۳۲ طبع مصطفیٰ اعلیٰ، اورطہ برصغیر "لَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ الْحَنُّ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ، فَانْقَضَى لَهُ عَلَى بَعْضٍ مَا تَسْمَعُ، فَمَنْ فَضَّلَ مِنْ بَعْضٍ لَمْ يَحِقَّ أَنْ يَحْجِبْ شَيْئًا فَلَا يَأْخُذُ بِهِ شَيْئًا، فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ" کی روایت ابن ہشام نے ابن اسحاق سے کی ہے ابن اسحاق نے اسے باسنو ذکر کیا ہے ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ (۱۳/۳) میں کہا ہے کہ فیم مسعود کے مذکورہ قصہ کے بارے میں ابن اسحاق کا بیان سنی بن حنبلہ کے بیان سے بھتر ہے نیز دیکھئے دلائل النجیۃ للہیثمی (۳۹۸ طبع دارالکتب العلمیہ)۔

(۲) ایسی ۸۸، لا ملحق فی ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱

بعض حالات میں جھوٹی قسم کھانا جائز یا واجب (مکلی اختلاف الاقوال) ہوتا ہے، مثلاً انسان سے زبردستی جھوٹی قسم لی جائے، اور وہ پٹی یا کسی مظلوم کی جان بچانے کے لئے جھوٹی قسم کھانے پر مجبور ہو جائے۔

بہین غموس کے احکام کی تفصیل ”ایمان“ کی اصطلاح کے تحت گزر چکی ہے (۱)۔

جھوٹے گواہوں پر ضمان کا مسئلہ:

۱۴۔ جھوٹی شہادت سے رخصت تعلق ہوتا ہے کہ ضمان جھوٹے گواہوں سے، اگر فیصلہ کا تعلق کسی مال سے ہو تو مال صاحب مال کو واپس کر دیا جائے گا، اور اگر شہادت سے کسی قسم کا اضافہ ثابت ہو تو گواہوں پر اس کا ضمان واجب ہوگا، اس لئے کہ سبب اضافہ وہی ہے۔

ثانیہ (۲) اور حنا بلہ (۳) کے نزدیک جھوٹے گواہوں پر قساص واجب ہوگا، اگر وہ کسی شخص کے خلاف کسی ایسی چیز کی گواہی دیں جس کی وجہ سے اس کو قتل کر دیا جائے، مثلاً ظلماً قتل عہد یا ارتداد یا حالت احسان میں زنا کی شہادت، یہ اس بنیاد پر اس کو قتل کر دیا جائے، پھر دونوں گواہ اپنی گواہی سے رجوع کریں، اس میں جھوٹی شہادت کے ذریعہ اس کو جان بوجہ زمرہ ۱۰ لے کا تر کر لیں، یعنی اس کو معصوم ہو کہ ان کی شہادت کی بنا پر وہ قتل کر دیا جائے گا تو جھوٹی شہادت کے ذریعہ قتل عہد کی بنا پر ان پر قساص واجب ہوگا، اس لئے کہ ان کی گواہی قتل کا سبب ہے، محض کذب مزید سے قساص واجب نہ ہوگا۔

اور اگر قساص کے جانے معاملہ دیت پر جانے تو دیت مطلقہ واجب ہوئی، یہی حکم اس صورت میں ہے جب دونوں کو وہی چیز کی جھوٹی گواہی، یہ جس کے قساص میں اس کا ہاتھ کانٹا ضروری ہو جائے اور کٹایا جائے، یا کسی ایسے سرت کی شہادت دیں جس سے قطعاً لازم آتا ہو، اور اگر کٹائے کا اثر ملاکت جب تک پہنچ جائے تو جان کا قساص دونوں گواہوں پر واجب ہوگا جس طرح کہ قاضی اگر گواہوں کا جھوٹ جانتے ہوئے قساص کا جھوٹا فیصلہ کر دے تو اس پر قساص واجب ہوگا۔

مالکیہ (۱) اور حنفیہ (۲) کا مذہب یہ ہے کہ اس صورت میں دیت واجب ہوگی، قساص نہیں، اس سے کہ جھوٹی شہادت کے ذریعہ قتل بالاسباب ہے، اور قتل بالاسباب اور ست کتاب قتل کے برابر نہیں ہے، اس لئے اس کا اثر بھی کمتر ہوگا، اور اس کی وجہ سے قساص کے بجائے صرف دیت واجب ہوگی۔

وجوب قساص یا وجوب دیت کا یہ حکم اس وقت ہے جب قساص لے لینے کے بعد گواہوں کا کذب ظاہر ہو جائے یا شہادت سے وہ رجوع کر لیں، اگر فیصلہ کے بعد قساص سے سے قبل رجوع کریں تو حکم ٹوٹ جائے گا، اور وہ ان پر کوئی تاوان واجب نہ ہوگا، بلکہ صرف ان کی تعزیر کی جائے گی۔

جھوٹے گواہوں پر حد قذف ہونے اور زنا کی شہادت دیں اور اس صورت میں ان کا کذب خود عدل جاری کرنے سے قبل ظاہر ہوا ہو یا اس کے بعد بہرہ صورت ان پر حد قذف جاری کی جائے گی، البتہ اگر جھوٹے گواہ کسی شخص کے خلاف زنا کی شہادت دیں اور ان کی گواہی لی بنیاد پر اس کو زجر کر دیا جائے تو حد قذف کے ساتھ ان پر

(۱) الموسوعۃ الفکیہ ۱/۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۵۔

(۲) فہمۃ المسیح ۱/۳۱۱۔

(۳) اہمسی ۹/۲۶۳، ۲۶۵۔

(۱) المشرع المفسر ۳/۲۹۵۔

(۲) بدائع الصنائع ۷/۳۳۹۔

اور یہی عریق کاتب کا سرایتے ہیں جن سے غلط جواز کا وہم ہوتا ہو، یہ بڑے لسانی بات ہوں، یہ لوگ خود بھی گمراہ ہوتے ہیں اور دوسروں کو بھی گمراہ کرتے ہیں، "میشہ لوگ حدیث اسلام کے بارے میں نتیجہ و خیرات سے نھوڑنے کی طرف مائل ہو گئے ہیں، اور خام غریب جان لیں گے کہ کس کروٹ اٹھتے ہیں (۱)۔

"تبصرة الحکام" اور احمد بن موسیٰ بن الجوی المدمشقی الشافعی کی "المعالي الوثبة في احکام الحسبة" میں بھی ہدایت دینے کے تعلق سے یہ آیا ہے جو مذہب مالکی کے قواعد کے خلاف نہیں ہے کہ جب کاتب اپنی کتابت سے غلط ہو جائے تو کتابت شدہ حدیث کو کھل کر دے اور اس کو پڑھے اور غلط کو صاف صاف متاثر کر کے نیکو مناسب یہ ہے کہ کاتب اپنی تحریر میں سات (سبعة) "رو" (تسعة) کے درمیان واضح فرق کرے اور اگر اس میں سو درہم کا، سو درہم کے ساتھ یک بھی لکھے اور مناسب یہ ہے کہ اس کے نصف کا ذکر بھی کر دے، اور اگر درہم ہزار ہو تو ایک کی قید بھی لکھے اور اس کے نصف کا ذکر بھی کرے، تاکہ کسی قسم کا اشتہاد باقی نہ رہے اور اگر پانچ ہزار درہم (خمسة آلاف) ہو تو (کھڑا دے بجاے) "لا" کے ساتھ "لا" لکھے تاکہ "خمسة" ذرا سی تبدیلی سے "تسعين" اٹا نہ ہو جائے، اور ایسی جگہوں پر حقیقت نصف کا ذکر نہ کرے، جہاں ریائی پیدا کئے جانے کا امکان ہو، مثلاً خمسة عشر (۱۵) خمسة وعشرين (۲۵)، اور سبعين (۷۰) تسعين (۹۰) بن سنا ہے، اگر کاتب رقم کے نصف کا ذکر نہ کرے تو وہیوں کو چاہے کہ اپنی کتابت میں مبلغ رقم کا ذکر کریں، تاکہ اگر کتابت میں کسی قسم کا رد و بدل ہو تو ان کو شک نہ ہو، اور اگر تحریر میں کوئی تبدیلی یا اضافہ یا یا ہو تو کاتب کو چاہئے کہ وضاحت کر دے کہ کتابت میں غلطی ہو گئی۔

(۱) تبصرة الحکام ص ۹۰، معین الحکام ص ۹۲۔

تبدیلی یا اضافہ ہے۔

مناسب یہ ہے کہ مکتوب کی تمام سطریں پوری تھی جائیں تاکہ سطر کے آخر میں کوئی ایسا لفظ نہ رہ جائے جس سے پورا مکتوب یا اس کے بعض احکام قاسد ہو جائیں، مثلاً سطر کے آخر میں جملہ ہو: "وجعل النظر في الوقف المذکور" (یعنی مذکورہ وقف پر نگاہ کی ضرورت ہے) اور اس سے متصل سطر کی ابتدا میں "لوید" کا لفظ ہو اور سطر کے آخر میں کچھ گنجائش موجود ہو تو اس میں "لنفسه" کا حق کر کے جملہ اس طرح بتایا جاسکتا ہے: "لنفسه ثم لربده" اس طرح وقف باطل ہو جائے گا، یا اس جیسی کوئی گڑبڑی پیدا کی جائے۔

اگر اتفاقاً سطر کے آخر میں اتنا خلا رہ جائے جس میں اس کلمہ کی گنجائش اس کے طول یا کثرت حروف کی بنا پر نہ ہو جو وہ لکھنا چاہتا ہو تو اس خلا کو اسی کلمہ کو مکرر لکھ کر پُر کر دے جس پر وہ سطر پوری ہوئی ہو یا اس جگہ "صح" یا ایسی ص لکھ دے، یا کھلے دائرے کا نشان بنادے، یا اس طرح کچھ لکھ دے جس سے وہ خلا ختم ہو جائے، اور اس میں مکتوب کے محتا کے خلاف کسی رد و بدل کا امکان باقی نہ رہے، اگر اخیر سطر میں خلا رہ جائے تو احتیاطاً قلب کے ساتھ ذکر اللہ کی نیت سے "حسبی اللہ" یا "الحمد لله" لکھ دے، یا کوہ اول کو جو اس دستاویز پر پناہ دستخط کرے گا حکم دے کہ اس خالی جگہ میں دستخط کرے، اگر کسی ایسے کاغذ پر لکھنے کی نوبت آئے جس میں کئی جوڑ ہوں تو ہر جوڑ پر اس کی حاجت لکھ دے، "دستاویز کے آخر میں وضاحت کر دے کہ اس دستاویز میں اتنے جوڑ ہیں، بعض لوگ مکتوب کی سطروں کی تعداد بھی لکھتے ہیں، اگر مکتوب کے فی سطر ہوں تو اس کا ذکر بھی کرے، ورنہ فی تعدد بھی تحریر کرے اور اس کا متعلق ہونا بھی ذکر کر دے۔ اس پر ابن سبیل اور ابن الہندی وغیرہ نے متنبہ کیا ہے۔

"معین الحکام" میں بھی اسی طرح آیا ہے اور اس میں لکھا ہے

کہ یہ باتیں امام ابوحنیفہ کے قواعد کے خلاف نہیں ہیں^(۱)۔

”مجلۃ الأحکام العدلیہ“ (دفعہ ۱۸۱۴) میں ہے: ”قاضی عدالت (وہ القضاء) میں ایک رجسٹر کارروائیوں (کے اندراج) کے لئے رکھے گا اور جو احکامات یا دستاویزات جاری کرے گا، اس رجسٹر میں اس طرح اس کا اندراج کرے گا کہ حیلہ و نسا سے چوری طرح محفوظ رہے، نہایت اہتمام اور باریکی سے اس رجسٹر کی حفاظت کرے گا۔ اور جب وہ مریض کیا جائے تو مذکورہ تمام رجسٹر بطور خود یا اپنے سرکاری کے توسط سے اپنے جانشین کے حوالہ کرے گا۔“

جعل سازی کا ثبوت:

۱۸- جعل سازی کے ثبوت کی صورت یہ ہے کہ جو جعل ساز اس کا اثر کرے یا یقینی طور پر کذب ظاہر ہو جائے مثلاً کسی شخص کے قتل ہو جانے کی کوئی دے حالانکہ وہ زندہ ہو، یا کسی شخص کے حق میں کوئی دے کہ اس نے فلاں وقت میں یہ کام کیا ہے جبکہ وہ شخص اس سے قبل فوت ہو چکا ہو، یا اس کی ولادت اس کے بعد ہوئی ہو، اور اسی طرح کی دیگر شہادتیں^(۲)۔

۱۹- دستاویزات میں جعل سازی کے تعلق سے مالکیہ میں نفی، اور حنفیہ میں ہو الیٹ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کے خلاف مال کا دعویٰ کرے، اور مدعی علیہ انکار کرے پھر مدعی ثبوت کے طور پر مدعیہ کی کوئی تحریر پیش کرے جس کو مدعی علیہ اپنی تحریر مانے سے انکار کر دے، اور کسی کے پاس کوئی بیڑہ موجود نہ ہو، تو ایسی صورت میں اگر مدعی مطالبہ کرے کہ چند عادل اور معتدہ اشخاص کی موجودگی میں مدعیہ سے ٹھہرایا جائے، اور اس تحریر کا مدعی کے پیش کردہ نوشتہ سے

مقابلہ کیا جائے تو مدعیہ کو لکھنے پر مجبور کیا جائے گا، اور اس کو حکم دیا جائے گا جو لکھا لکھا جائے گا اس کو لکھا لکھے، تاکہ اس کے سے اپنی تحریر کا بدنامی نہ ہو، اور انہوں تحریروں کے درمیان وضوح یکسانیت پائی جائے جس سے پتہ چلے کہ وہ وہ تحریریں ایک ہی شخص کی ہیں تو یہ حجت قرار پائے گی اور اس کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔ ہو الیٹ کہتے ہیں کہ ائمہ بخاری بھی اس کے قائل ہیں^(۳)۔ فقہاء مالکیہ میں عبد الحمید الصانع کہتے ہیں کہ اس کو لکھنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا جس طرح کہ اس کو اپنے خلاف بیڑہ پیش کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔

نفی، دونوں صورتوں یعنی تحریر کو لازم کرنے اور اپنے خلاف بیڑہ پیش کرنے پر مجبور نہ کرنے میں یہ فرق یہاں کرتے ہیں کہ مدعیہ یقیناً اپنے خلاف کوئی دے، اپنے دلوں کو مندے گا، اس سے اپنے معاملے میں کوشش کرنا مناسب نہیں جس کے بناں کا یقین ہو، بین حناں تک تحریر کا معاملہ ہے تو تحریر اس کے قریب کے ساتھ اس کی طرف سے صادر ہوگی، اور عادل اشخاص اس کی حالیہ لکھی ہوئی تحریر کا موارہ مدعی کی پیش کردہ تحریر سے نہیں گئے، اور اس کے موافق یہ مخالف ہونے کی شہادت دیں گے۔

صاحب ”المحیط“ نے امام محمد بن الحسن کی یہ صراحت نقل کی ہے کہ یہ حجت نہیں ہے، اس لئے کہ اس کی حیثیت اس کے اس قرار سے برتر نہیں ہے جب وہ یہ کہ یہ میری تحریر ہے، میں نے اس سے لکھا ہے، پھر مجھ پر اس کا یہ مانا، جب نہیں ہے، اس صورت میں اس کے قول کا اعتبار کیا جائے گا، اس پر کچھ، جب نہ ہوگا^(۴)۔

(۱) تہذیب الفقہ ۱/۲، صفحہ ۱۵۷۔

(۲) ساتھ مراجع۔

(۳) تہذیب الفقہ ۱/۲، صفحہ ۱۵۷، ۱۵۸۔

(۴) صفحہ ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹۔

ترتین ۳-۵

عام رغب الاصغیائی فرماتے ہیں کہ عام لوگوں کی زبان میں حسن کا استعمال زیادہ تر نگاہ میں جلی معلوم ہونے والی چیز کے لئے یا جاتا ہے، جبہ ترتین کریم میں اس کا استعمال زیادہ تر بصیرت کے اعتبار سے چھٹی چیزوں کے لئے ہوا ہے (۱)۔

۳- "نحیة" کا معنی لغت میں ہے: زیورات پہنا کر کیا جاتا ہے: "نحیت المرأة" عورت نے زیورات پہنے یا بنائے، "نحیت المرأة" شادی کے ساتھ، میں نے عورت کو زیورات پہنا کر یا اس کے لئے زیورات بنوائے، تاکہ وہ پہنے (۲)۔

۴- ترتین، جملہ "تحسن" قریب قریب ہم معنی ہیں، اور یہ تمام الفاظ محکمہ کے مقابلے میں عام ہیں، اس لئے کہ ان کا اطلاق زیورات کے علاوہ زینت کی دوسری چیزوں پر بھی ہوتا ہے، مثلاً سرمہ لگانا، بال میں کٹنگھی کرنا، اور خضاب لگانا وغیرہ۔

بعض حضرات نے "تحسن" اور "جمل" کے درمیان یہ فرق کیا ہے کہ "تحسن" حسن سے ہے جو اصلاً صورت کے لئے ہے، پھر اس کا استعمال افعال و اخلاق کے لئے بھی ہونے لگا، "جمل" جمل سے ہے جو اصلاً افعال و اخلاق اور ظاہری احوال کے لئے ہے، پھر پھر اس کا استعمال "صورت" کے لئے ہونے لگا (۳)۔

رہا تحسن، جمل، ترتین کے مابین فرق تو بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ "ترتین" اس مدح کے واسطے ہوتی ہے جو اصل سے جدا ہو، مثلاً باری تعالیٰ ہے: "وَزَيْنًا لِّلشَّعَاءِ الْتَبَا بِمَصَابِيحٍ" (۴) (اور ہم نے اس قریب والے آئین کو ستاروں کے منار اصباح، اصباح ہمیر لکھ "حسن"، اہم عدت للراغب الاصغیائی لکھ "حسن"، ترتین۔

(۲) اصباح ہمیر۔
(۳) مفروق فی اللہ لابی الہلال اسکریصی ص ۲۵۷ فتح کردہ دارالافتاء۔
(۴) سورہ نعت ۱۲۔

واریہ سے روایت بھی ہے)۔

قرطبی کہتے ہیں کہ بناوٹی زینت وہ ہے جس کے واسطے عورت اپنے آپ کو سنوارنے کی خواہش کرے، مثلاً پنڈ زیورات، سرمہ اور خضاب (۱)۔ اس معنی میں یہ قیمت اریہ تہی ہے: "حموا ربکم عند کلی مسجد" (۲) (اور ہر نماز کے وقت ہاں ہاں کہیں یا کرو)۔

بہر حال تحسن اور جمل دونوں اصل سے جدا زیورات یا اس میں ی کے واسطے حاصل ہوتے ہیں جیسا کہ اس قیمت اریہ سے مستند ہوتا ہے: "وَصَوِّرْکُمْ فَأَحْسَنَ صَوْرَکُمْ" (۳) (اور تمہارا نقش بنانا، تمہارا کیا اچھا نقش بنانا)۔

شرعی حکم:

۵- زینت اختیار کرنا اصلاً مقہور ہے، اس سے کہ رشتہ باری تعالیٰ ہے: "فَل مِّن حَرَم رَّبِّہِ اللہ الہی اخرج لعبادہ والطیبات مِّن الرزق" (۴) (آپ کہے اللہ کی زینت کو ہواں نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے اس نے حرام کر دیا ہے، رکھنے کی پابندیوں میں کو) اسی طرح ارشاد باری علی صاحب الصلوٰۃ والسلام ہے: "مِن اَھَم اللہ علیہ نعمۃ، فَاِنَّ اللہ یحب اَن یُرى اَثر نعمتہ علیہ" (۵) (جس کو اللہ نعمت سے نوازے اللہ چاہتا ہے کہ اس پر اس کی نعمت کا اثر

(۱) تفسیر قرطبی ۲/۲۹۸ بحیر ابن یثیر ۲/۱۰۲، ص ۳۰۲۔

(۲) سورہ اعراف ۳۱۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۸۔

(۴) سورہ اعراف ۳۲۔

(۵) حدیث شریف: "مِن اَھَم اللہ علیہ نعمۃ" کی روایت احمد (۳/۳۸۸) طبع لکھنؤ (۱) کے ہے، شکی کہتے ہیں کہ اس کے درجہ بالحد ہیں (۱/۵۵) طبع لکھنؤ۔

ترتیب ۶-۷

دکھائی دے۔

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ، عیدین، لوگوں سے ملاقات، وریحیوں کی زیارت کے مواقع پر عمدہ کپڑے پہنانا اور ان کے ذریعہ زینت اختیار کرنا مستحب ہے اور اعلیٰ کہتے ہیں کہ مسلمان ہر اہم ملاقات کے مواقع پر زینت و نقاست کا اہتمام کرتے تھے۔

مکحول حضرت عائشہ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: "کان یغزو من اصحاب رسول اللہ ﷺ یستظرونہ علی الباب، فخرج یریدہم، ولی الدار رکوة فیہا ماء، فجعل یظفر فی الماء ویسوی لحيته وشعرہ، فقلت: یا رسول اللہ! وانت تفعل ہذا؟ قال: نعم، اذا خرج الرجل الی بحوالہ فیہم من نفسه، فان اللہ جمیل یحب الجمال" (۱) (رسول اللہ ﷺ کے چند اصحاب دربارہ آپ کا نظارہ کر رہے تھے، آپ ﷺ ان سے ملنے کے ارادہ سے ملے، مگر میں ایک پیالہ میں پانی تھا، آپ ﷺ پانی میں دیکھتے ہوئے اپنی داڑھی و ریشہا درست کرنے لگے، میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپ یہ کر رہے ہیں؟ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہاں جب آدمی اپنے بھائیوں سے ملنے کے لئے نکلے تو چاہئے کہ اپنے آپ کو تیار کرے، اس لئے کہ اللہ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے۔

اس معنی کی احادیث بہت ہیں، ان سب سے ترین امر تقیین برکت کی مشرعییت ثابت ہوتی ہے (۲)۔

۶- زیب و زینت کا مقصد تکبر و غرور نہیں ہونا چاہئے، بلکہ یہ حرام ہے، اس عابدین نے اپنے حاشیہ میں لکھا ہے کہ جمال کے مقصد سے

(۱) حدیث: "اذا خرج الرجل الی بحوالہ" - "کی روایت صحابی نے روایت کی" (۲) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵/۸۱ ص ۸۱۵، الجامع لا حکام القرآن القرطبی ۷/۹۵، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰

زینت کے قصد کے درمیان لازم نہیں ہے، قصد جمال کا حاصل ہر ختم کرنا، و کار کا نام کرنا، اور طور و شکر نہ کہ طور و فقر نعمت کا اظہار کرنا ہے اور یہ تہذیب و ثقافت نفس کی عداوت ہے۔

قصد زینت کا مطلب ہے زینت کا اثر کمزور پڑ جائے تو پھر زینت کے ارادے سے سنو، علماء نے کہا ہے کہ حدیث میں خضاب کا ذکر ہے، حالانکہ اس کا مقصد زینت نہیں ہے، مین اس کے بعد اگر زینت حاصل ہوتی ہے، تو اس کا حصول ضمنی ہے، اس لئے اگر انعامات اس جانب سے ہو تو مشاقت نہیں۔ اسی سے "الولاء" میں ہے کہ جو بصورت کپڑے پہنانا مباح ہے، بشرطیکہ اس سے کبر پیدا نہ ہو، اس لئے کہ تکبر حرام ہے، اور اس کا مقصد یہ ہے کہ تجھے کپڑے پہننے کے بعد بھی وہی کیفیت قائم رہے جو اس سے قبل تھی (۱)۔

۷- اس کے ساتھ زیب و زینت سے متعلق کچھ اور بھی شرعی حدام میں ہیں جن میں کچھ واجب ہیں، کچھ مستحب، کچھ مکروہ و کچھ حرام۔

۱- جب کسی مثال ہے: مسرت و رشام کے مطالبہ پر شہر کے لئے بیوی کا زیب و زینت اختیار کرنا۔

۲- مستحب کی مثال ہے: جمعہ و عیدین کے مواقع پر مرد کا زیب و زینت اختیار کرنا اور مرد و عورت کے لئے سفید بال پر خضاب لگانا (۲)۔

(۱) دیکھئے "انتصاب" کی اصطلاح۔

مکروہ کی مثال ہے: مردوں کے لئے زرد اور زعفرانی رنگ کا

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۵/۸۱ ص ۸۱۵

(۲) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

ترتیب ۱۰

معصومین فقال ان هذا من ثياب الكفار فلا يلبسها^(۱)
(بنی کریم علیہ السلام نے میرے ہر وہ زرد رنگ کے پٹے، کچھ: آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ یہ کافر ہوں کا لباس ہے، اس کو مت پہنو)، بعض شافعیہ کے نزدیک ہر زرد رنگ حرام نہیں ہے، صرف زعفرانی رنگ حرام ہے اور ان کے دوسرے قول کے مطابق - زرد رنگ بھی اسی طرح حرام ہے^(۲)۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک ولی کے لئے مباح لڑکے کو سونایا ریشم پہنا کر وہ ہے، البتہ ان کے معتد قول کے مطابق چاندی پہنانے کی جازت ہے^(۳)۔

شافعیہ و حنابلہ کے یہاں اس سلسلے میں دو قول پائے جاتے ہیں:

ایک قول جواز کا ہے اور دوسرا عدم جواز کا، اس لئے کہ نبی کریم علیہ السلام کا یہ ارشاد عام ہے: "الحرير والذهب حرام على ذكور امتي، وحل لائسهم"^(۴) (ریشم اور سونا میری امت کے مردوں کے لئے حرام ہیں اور عورتوں کے لئے حلال)۔

عورتوں کے لئے اپنے لباس میں سونایا چاندی استعمال کرنا یا ان کے زیورات پہننا یا ریشمی لباس زیب تن کرنا جائز ہے، اسی طرح

لباس کے درجہ کی چیزوں مثلاً بنن فرش، مسند، چیل اور کھڑا اس وغیرہ میں بھی سونا چاندی اور ریشم کا استعمال جائز ہے^(۱)۔
تفصیل "البسہ" کی بحث میں مذکور ہے۔

۱۰- فقہاء کے دسویں اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ مردوں کے لئے حنات، لہجہ، کام، زینت لباس وغیرہ عورتوں کی خاص عادات و طبائع میں ان کی نقل اتارنا حرام ہے، اسی طرح عورتوں کے لئے مردوں کی خاص چیزوں میں ان کی نقل اتارنا حرام ہے، اس نے کہ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ہے: "لعن رسول الله ﷺ المتشبهين من الرجال بالنساء، والمتشبهات من النساء بالرجال"^(۲) (رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کی نقل اتارنے والے مردوں میں مردوں کی نقل اتارنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے)۔

دین، قیاس، عہد نے عورتوں کی حرام مشابہت کے لئے یہ ضابطہ بیان کیا ہے کہ اس میں وہ چیزیں داخل ہیں جو عورتوں کی جنس اور طبیعت کے ساتھ مخصوص ہیں، یا جن کا استعمال بالعموم عورتیں اپنے زیب و زینت کے لئے کرتی ہیں، اسی طرح اس کے برعکس مردوں کے معاملے میں بھی یہی ضابطہ ہے^(۳)۔
دیکھئے: "توبہ" کی اصطلاح۔

(۱) نہایت المحتاج فی شرح المسماح ۲/ ۳۶۵، ۳۶۳، المغنی لابن قدامة ۱/ ۵۹۰، ۵۹۲، طبع بیاض المدینہ، اشرح المکیر مع حاشیۃ الدروی ۲/ ۶۳، جوہر لاخیر ۱/ ۱۱۔

(۲) حدیث حضرت ابن عباسؓ: لعن رسول الله ﷺ المتشبهين من الرجال بالنساء، والمتشبهات من النساء بالرجال۔۔۔ کی روایت بخاری (اصح) ۳۳۲/ ۱۰، طبع مستقیم (۱) کے ہے۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/ ۲۶۱، ۲۶۹، ۲۷۱، ۲۷۳، ۲۷۵، ۲۷۷، ۲۷۹، ۲۸۱، ۲۸۳، ۲۸۵، ۲۸۷، ۲۸۹، ۲۹۱، ۲۹۳، ۲۹۵، ۲۹۷، ۲۹۹، ۳۰۱، ۳۰۳، ۳۰۵، ۳۰۷، ۳۰۹، ۳۱۱، ۳۱۳، ۳۱۵، ۳۱۷، ۳۱۹، ۳۲۱، ۳۲۳، ۳۲۵، ۳۲۷، ۳۲۹، ۳۳۱، ۳۳۳، ۳۳۵، ۳۳۷، ۳۳۹، ۳۴۱، ۳۴۳، ۳۴۵، ۳۴۷، ۳۴۹، ۳۵۱، ۳۵۳، ۳۵۵، ۳۵۷، ۳۵۹، ۳۶۱، ۳۶۳، ۳۶۵، ۳۶۷، ۳۶۹، ۳۷۱، ۳۷۳، ۳۷۵، ۳۷۷، ۳۷۹، ۳۸۱، ۳۸۳، ۳۸۵، ۳۸۷، ۳۸۹، ۳۹۱، ۳۹۳، ۳۹۵، ۳۹۷، ۳۹۹، ۴۰۱، ۴۰۳، ۴۰۵، ۴۰۷، ۴۰۹، ۴۱۱، ۴۱۳، ۴۱۵، ۴۱۷، ۴۱۹، ۴۲۱، ۴۲۳، ۴۲۵، ۴۲۷، ۴۲۹، ۴۳۱، ۴۳۳، ۴۳۵، ۴۳۷، ۴۳۹، ۴۴۱، ۴۴۳، ۴۴۵، ۴۴۷، ۴۴۹، ۴۵۱، ۴۵۳، ۴۵۵، ۴۵۷، ۴۵۹، ۴۶۱، ۴۶۳، ۴۶۵، ۴۶۷، ۴۶۹، ۴۷۱، ۴۷۳، ۴۷۵، ۴۷۷، ۴۷۹، ۴۸۱، ۴۸۳، ۴۸۵، ۴۸۷، ۴۸۹، ۴۹۱، ۴۹۳، ۴۹۵، ۴۹۷، ۴۹۹، ۵۰۱، ۵۰۳، ۵۰۵، ۵۰۷، ۵۰۹، ۵۱۱، ۵۱۳، ۵۱۵، ۵۱۷، ۵۱۹، ۵۲۱، ۵۲۳، ۵۲۵، ۵۲۷، ۵۲۹، ۵۳۱، ۵۳۳، ۵۳۵، ۵۳۷، ۵۳۹، ۵۴۱، ۵۴۳، ۵۴۵، ۵۴۷، ۵۴۹، ۵۵۱، ۵۵۳، ۵۵۵، ۵۵۷، ۵۵۹، ۵۶۱، ۵۶۳، ۵۶۵، ۵۶۷، ۵۶۹، ۵۷۱، ۵۷۳، ۵۷۵، ۵۷۷، ۵۷۹، ۵۸۱، ۵۸۳، ۵۸۵، ۵۸۷، ۵۸۹، ۵۹۱، ۵۹۳، ۵۹۵، ۵۹۷، ۵۹۹، ۶۰۱، ۶۰۳، ۶۰۵، ۶۰۷، ۶۰۹، ۶۱۱، ۶۱۳، ۶۱۵، ۶۱۷، ۶۱۹، ۶۲۱، ۶۲۳، ۶۲۵، ۶۲۷، ۶۲۹، ۶۳۱، ۶۳۳، ۶۳۵، ۶۳۷، ۶۳۹، ۶۴۱، ۶۴۳، ۶۴۵، ۶۴۷، ۶۴۹، ۶۵۱، ۶۵۳، ۶۵۵، ۶۵۷، ۶۵۹، ۶۶۱، ۶۶۳، ۶۶۵، ۶۶۷، ۶۶۹، ۶۷۱، ۶۷۳، ۶۷۵، ۶۷۷، ۶۷۹، ۶۸۱، ۶۸۳، ۶۸۵، ۶۸۷، ۶۸۹، ۶۹۱، ۶۹۳، ۶۹۵، ۶۹۷، ۶۹۹، ۷۰۱، ۷۰۳، ۷۰۵، ۷۰۷، ۷۰۹، ۷۱۱، ۷۱۳، ۷۱۵، ۷۱۷، ۷۱۹، ۷۲۱، ۷۲۳، ۷۲۵، ۷۲۷، ۷۲۹، ۷۳۱، ۷۳۳، ۷۳۵، ۷۳۷، ۷۳۹، ۷۴۱، ۷۴۳، ۷۴۵، ۷۴۷، ۷۴۹، ۷۵۱، ۷۵۳، ۷۵۵، ۷۵۷، ۷۵۹، ۷۶۱، ۷۶۳، ۷۶۵، ۷۶۷، ۷۶۹، ۷۷۱، ۷۷۳، ۷۷۵، ۷۷۷، ۷۷۹، ۷۸۱، ۷۸۳، ۷۸۵، ۷۸۷، ۷۸۹، ۷۹۱، ۷۹۳، ۷۹۵، ۷۹۷، ۷۹۹، ۸۰۱، ۸۰۳، ۸۰۵، ۸۰۷، ۸۰۹، ۸۱۱، ۸۱۳، ۸۱۵، ۸۱۷، ۸۱۹، ۸۲۱، ۸۲۳، ۸۲۵، ۸۲۷، ۸۲۹، ۸۳۱، ۸۳۳، ۸۳۵، ۸۳۷، ۸۳۹، ۸۴۱، ۸۴۳، ۸۴۵، ۸۴۷، ۸۴۹، ۸۵۱، ۸۵۳، ۸۵۵، ۸۵۷، ۸۵۹، ۸۶۱، ۸۶۳، ۸۶۵، ۸۶۷، ۸۶۹، ۸۷۱، ۸۷۳، ۸۷۵، ۸۷۷، ۸۷۹، ۸۸۱، ۸۸۳، ۸۸۵، ۸۸۷، ۸۸۹، ۸۹۱، ۸۹۳، ۸۹۵، ۸۹۷، ۸۹۹، ۹۰۱، ۹۰۳، ۹۰۵، ۹۰۷، ۹۰۹، ۹۱۱، ۹۱۳، ۹۱۵، ۹۱۷، ۹۱۹، ۹۲۱، ۹۲۳، ۹۲۵، ۹۲۷، ۹۲۹، ۹۳۱، ۹۳۳، ۹۳۵، ۹۳۷، ۹۳۹، ۹۴۱، ۹۴۳، ۹۴۵، ۹۴۷، ۹۴۹، ۹۵۱، ۹۵۳، ۹۵۵، ۹۵۷، ۹۵۹، ۹۶۱، ۹۶۳، ۹۶۵، ۹۶۷، ۹۶۹، ۹۷۱، ۹۷۳، ۹۷۵، ۹۷۷، ۹۷۹، ۹۸۱، ۹۸۳، ۹۸۵، ۹۸۷، ۹۸۹، ۹۹۱، ۹۹۳، ۹۹۵، ۹۹۷، ۹۹۹، ۱۰۰۱، ۱۰۰۳، ۱۰۰۵، ۱۰۰۷، ۱۰۰۹، ۱۰۱۱، ۱۰۱۳، ۱۰۱۵، ۱۰۱۷، ۱۰۱۹، ۱۰۲۱، ۱۰۲۳، ۱۰۲۵، ۱۰۲۷، ۱۰۲۹، ۱۰۳۱، ۱۰۳۳، ۱۰۳۵، ۱۰۳۷، ۱۰۳۹، ۱۰۴۱، ۱۰۴۳، ۱۰۴۵، ۱۰۴۷، ۱۰۴۹، ۱۰۵۱، ۱۰۵۳، ۱۰۵۵، ۱۰۵۷، ۱۰۵۹، ۱۰۶۱، ۱۰۶۳، ۱۰۶۵، ۱۰۶۷، ۱۰۶۹، ۱۰۷۱، ۱۰۷۳، ۱۰۷۵، ۱۰۷۷، ۱۰۷۹، ۱۰۸۱، ۱۰۸۳، ۱۰۸۵، ۱۰۸۷، ۱۰۸۹، ۱۰۹۱، ۱۰۹۳، ۱۰۹۵، ۱۰۹۷، ۱۰۹۹، ۱۱۰۱، ۱۱۰۳، ۱۱۰۵، ۱۱۰۷، ۱۱۰۹، ۱۱۱۱، ۱۱۱۳، ۱۱۱۵، ۱۱۱۷، ۱۱۱۹، ۱۱۲۱، ۱۱۲۳، ۱۱۲۵، ۱۱۲۷، ۱۱۲۹، ۱۱۳۱، ۱۱۳۳، ۱۱۳۵، ۱۱۳۷، ۱۱۳۹، ۱۱۴۱، ۱۱۴۳، ۱۱۴۵، ۱۱۴۷، ۱۱۴۹، ۱۱۵۱، ۱۱۵۳، ۱۱۵۵، ۱۱۵۷، ۱۱۵۹، ۱۱۶۱، ۱۱۶۳، ۱۱۶۵، ۱۱۶۷، ۱۱۶۹، ۱۱۷۱، ۱۱۷۳، ۱۱۷۵، ۱۱۷۷، ۱۱۷۹، ۱۱۸۱، ۱۱۸۳، ۱۱۸۵، ۱۱۸۷، ۱۱۸۹، ۱۱۹۱، ۱۱۹۳، ۱۱۹۵، ۱۱۹۷، ۱۱۹۹، ۱۲۰۱، ۱۲۰۳، ۱۲۰۵، ۱۲۰۷، ۱۲۰۹، ۱۲۱۱، ۱۲۱۳، ۱۲۱۵، ۱۲۱۷، ۱۲۱۹، ۱۲۲۱، ۱۲۲۳، ۱۲۲۵، ۱۲۲۷، ۱۲۲۹، ۱۲۳۱، ۱۲۳۳، ۱۲۳۵، ۱۲۳۷، ۱۲۳۹، ۱۲۴۱، ۱۲۴۳، ۱۲۴۵، ۱۲۴۷، ۱۲۴۹، ۱۲۵۱، ۱۲۵۳، ۱۲۵۵، ۱۲۵۷، ۱۲۵۹، ۱۲۶۱، ۱۲۶۳، ۱۲۶۵، ۱۲۶۷، ۱۲۶۹، ۱۲۷۱، ۱۲۷۳، ۱۲۷۵، ۱۲۷۷، ۱۲۷۹، ۱۲۸۱، ۱۲۸۳، ۱۲۸۵، ۱۲۸۷، ۱۲۸۹، ۱۲۹۱، ۱۲۹۳، ۱۲۹۵، ۱۲۹۷، ۱۲۹۹، ۱۳۰۱، ۱۳۰۳، ۱۳۰۵، ۱۳۰۷، ۱۳۰۹، ۱۳۱۱، ۱۳۱۳، ۱۳۱۵، ۱۳۱۷، ۱۳۱۹، ۱۳۲۱، ۱۳۲۳، ۱۳۲۵، ۱۳۲۷، ۱۳۲۹، ۱۳۳۱، ۱۳۳۳، ۱۳۳۵، ۱۳۳۷، ۱۳۳۹، ۱۳۴۱، ۱۳۴۳، ۱۳۴۵، ۱۳۴۷، ۱۳۴۹، ۱۳۵۱، ۱۳۵۳، ۱۳۵۵، ۱۳۵۷، ۱۳۵۹، ۱۳۶۱، ۱۳۶۳، ۱۳۶۵، ۱۳۶۷، ۱۳۶۹، ۱۳۷۱، ۱۳۷۳، ۱۳۷۵، ۱۳۷۷، ۱۳۷۹، ۱۳۸۱، ۱۳۸۳، ۱۳۸۵، ۱۳۸۷، ۱۳۸۹، ۱۳۹۱، ۱۳۹۳، ۱۳۹۵، ۱۳۹۷، ۱۳۹۹، ۱۴۰۱، ۱۴۰۳، ۱۴۰۵، ۱۴۰۷، ۱۴۰۹، ۱۴۱۱، ۱۴۱۳، ۱۴۱۵، ۱۴۱۷، ۱۴۱۹، ۱۴۲۱، ۱۴۲۳، ۱۴۲۵، ۱۴۲۷، ۱۴۲۹، ۱۴۳۱، ۱۴۳۳، ۱۴۳۵، ۱۴۳۷، ۱۴۳۹، ۱۴۴۱، ۱۴۴۳، ۱۴۴۵، ۱۴۴۷، ۱۴۴۹، ۱۴۵۱، ۱۴۵۳، ۱۴۵۵، ۱۴۵۷، ۱۴۵۹، ۱۴۶۱، ۱۴۶۳، ۱۴۶۵، ۱۴۶۷، ۱۴۶۹، ۱۴۷۱، ۱۴۷۳، ۱۴۷۵، ۱۴۷۷، ۱۴۷۹، ۱۴۸۱، ۱۴۸۳، ۱۴۸۵، ۱۴۸۷، ۱۴۸۹، ۱۴۹۱، ۱۴۹۳، ۱۴۹۵، ۱۴۹۷، ۱۴۹۹، ۱۵۰۱، ۱۵۰۳، ۱۵۰۵، ۱۵۰۷، ۱۵۰۹، ۱۵۱۱، ۱۵۱۳، ۱۵۱۵، ۱۵۱۷، ۱۵۱۹، ۱۵۲۱، ۱۵۲۳، ۱۵۲۵، ۱۵۲۷، ۱۵۲۹، ۱۵۳۱، ۱۵۳۳، ۱۵۳۵، ۱۵۳۷، ۱۵۳۹، ۱۵۴۱، ۱۵۴۳، ۱۵۴۵، ۱۵۴۷، ۱۵۴۹، ۱۵۵۱، ۱۵۵۳، ۱۵۵۵، ۱۵۵۷، ۱۵۵۹، ۱۵۶۱، ۱۵۶۳، ۱۵۶۵، ۱۵۶۷، ۱۵۶۹، ۱۵۷۱، ۱۵۷۳، ۱۵۷۵، ۱۵۷۷، ۱۵۷۹، ۱۵۸۱، ۱۵۸۳، ۱۵۸۵، ۱۵۸۷، ۱۵۸۹، ۱۵۹۱، ۱۵۹۳، ۱۵۹۵، ۱۵۹۷، ۱۵۹۹، ۱۶۰۱، ۱۶۰۳، ۱۶۰۵، ۱۶۰۷، ۱۶۰۹، ۱۶۱۱، ۱۶۱۳، ۱۶۱۵، ۱۶۱۷، ۱۶۱۹، ۱۶۲۱، ۱۶۲۳، ۱۶۲۵، ۱۶۲۷، ۱۶۲۹، ۱۶۳۱، ۱۶۳۳، ۱۶۳۵، ۱۶۳۷، ۱۶۳۹، ۱۶۴۱، ۱۶۴۳، ۱۶۴۵، ۱۶۴۷، ۱۶۴۹، ۱۶۵۱، ۱۶۵۳، ۱۶۵۵، ۱۶۵۷، ۱۶۵۹، ۱۶۶۱، ۱۶۶۳، ۱۶۶۵، ۱۶۶۷، ۱۶۶۹، ۱۶۷۱، ۱۶۷۳، ۱۶۷۵، ۱۶۷۷، ۱۶۷۹، ۱۶۸۱، ۱۶۸۳، ۱۶۸۵، ۱۶۸۷، ۱۶۸۹، ۱۶۹۱، ۱۶۹۳، ۱۶۹۵، ۱۶۹۷، ۱۶۹۹، ۱۷۰۱، ۱۷۰۳، ۱۷۰۵، ۱۷۰۷، ۱۷۰۹، ۱۷۱۱، ۱۷۱۳، ۱۷۱۵، ۱۷۱۷، ۱۷۱۹، ۱۷۲۱، ۱۷۲۳، ۱۷۲۵، ۱۷۲۷، ۱۷۲۹، ۱۷۳۱، ۱۷۳۳، ۱۷۳۵، ۱۷۳۷، ۱۷۳۹، ۱۷۴۱، ۱۷۴۳، ۱۷۴۵، ۱۷۴۷، ۱۷۴۹، ۱۷۵۱، ۱۷۵۳، ۱۷۵۵، ۱۷۵۷، ۱۷۵۹، ۱۷۶۱، ۱۷۶۳، ۱۷۶۵، ۱۷۶۷، ۱۷۶۹، ۱۷۷۱، ۱۷۷۳، ۱۷۷۵، ۱۷۷۷، ۱۷۷۹، ۱۷۸۱، ۱۷۸۳، ۱۷۸۵، ۱۷۸۷، ۱۷۸۹، ۱۷۹۱، ۱۷۹۳، ۱۷۹۵، ۱۷۹۷، ۱۷۹۹، ۱۸۰۱، ۱۸۰۳، ۱۸۰۵، ۱۸۰۷، ۱۸۰۹، ۱۸۱۱، ۱۸۱۳، ۱۸۱۵، ۱۸۱۷، ۱۸۱۹، ۱۸۲۱، ۱۸۲۳، ۱۸۲۵، ۱۸۲۷، ۱۸۲۹، ۱۸۳۱، ۱۸۳۳، ۱۸۳۵، ۱۸۳۷، ۱۸۳۹، ۱۸۴۱، ۱۸۴۳، ۱۸۴۵، ۱۸۴۷، ۱۸۴۹، ۱۸۵۱، ۱۸۵۳، ۱۸۵۵، ۱۸۵۷، ۱۸۵۹، ۱۸۶۱، ۱۸۶۳، ۱۸۶۵، ۱۸۶۷، ۱۸۶۹، ۱۸۷۱، ۱۸۷۳، ۱۸۷۵، ۱۸۷۷، ۱۸۷۹، ۱۸۸۱، ۱۸۸۳، ۱۸۸۵، ۱۸۸۷، ۱۸۸۹، ۱۸۹۱، ۱۸۹۳، ۱۸۹۵، ۱۸۹۷، ۱۸۹۹، ۱۹۰۱، ۱۹۰۳، ۱۹۰۵، ۱۹۰۷، ۱۹۰۹، ۱۹۱۱، ۱۹۱۳، ۱۹۱۵، ۱۹۱۷، ۱۹۱۹، ۱۹۲۱، ۱۹۲۳، ۱۹۲۵، ۱۹۲۷، ۱۹۲۹، ۱۹۳۱، ۱۹۳۳، ۱۹۳۵، ۱۹۳۷، ۱۹۳۹، ۱۹۴۱، ۱۹۴۳، ۱۹۴۵، ۱۹۴۷، ۱۹۴۹، ۱۹۵۱، ۱۹۵۳، ۱۹۵۵، ۱۹۵۷، ۱۹۵۹، ۱۹۶۱، ۱۹۶۳، ۱۹۶۵، ۱۹۶۷، ۱۹۶۹، ۱۹۷۱، ۱۹۷۳، ۱۹۷۵، ۱۹۷۷، ۱۹۷۹، ۱۹۸۱، ۱۹۸۳، ۱۹۸۵، ۱۹۸۷، ۱۹۸۹، ۱۹۹۱، ۱۹۹۳، ۱۹۹۵، ۱۹۹۷، ۱۹۹۹، ۲۰۰۱، ۲۰۰۳، ۲۰۰۵، ۲۰۰۷، ۲۰۰۹، ۲۰۱۱، ۲۰۱۳، ۲۰۱۵، ۲۰۱۷، ۲۰۱۹، ۲۰۲۱، ۲۰۲۳، ۲۰۲۵، ۲۰۲۷، ۲۰۲۹، ۲۰۳۱، ۲۰۳۳، ۲۰۳۵، ۲۰۳۷، ۲۰۳۹، ۲۰۴۱، ۲۰۴۳، ۲۰۴۵، ۲۰۴۷، ۲۰۴۹، ۲۰۵۱، ۲۰۵۳، ۲۰۵۵، ۲۰۵۷، ۲۰۵۹، ۲۰۶۱، ۲۰۶۳، ۲۰۶۵، ۲۰۶۷، ۲۰۶۹، ۲۰۷۱، ۲۰۷۳، ۲۰۷۵، ۲۰۷۷، ۲۰۷۹، ۲۰۸۱، ۲۰۸۳، ۲۰۸۵، ۲۰۸۷، ۲۰۸۹، ۲۰۹۱، ۲۰۹۳، ۲۰۹۵، ۲۰۹۷، ۲۰۹۹، ۲۱۰۱، ۲۱۰۳، ۲۱۰۵، ۲۱۰۷، ۲۱۰۹، ۲۱۱۱، ۲۱۱۳، ۲۱۱۵، ۲۱۱۷، ۲۱۱۹، ۲۱۲۱، ۲۱۲۳، ۲۱۲۵، ۲۱۲۷، ۲۱۲۹، ۲۱۳۱، ۲۱۳۳، ۲۱۳۵، ۲۱۳۷، ۲۱۳۹، ۲۱۴۱، ۲۱۴۳، ۲۱۴۵، ۲۱۴۷، ۲۱۴۹، ۲۱۵۱، ۲۱۵۳، ۲۱۵۵، ۲۱۵۷، ۲۱۵۹، ۲۱۶۱، ۲۱۶۳، ۲۱۶۵، ۲۱۶۷، ۲۱۶۹، ۲۱۷۱، ۲۱۷۳، ۲۱۷۵، ۲۱۷۷، ۲۱۷۹، ۲۱۸۱، ۲۱۸۳، ۲۱۸۵، ۲۱۸۷، ۲۱۸۹، ۲۱۹۱، ۲۱۹۳، ۲۱۹۵، ۲۱۹۷، ۲۱۹۹، ۲۲۰۱، ۲۲۰۳، ۲۲۰۵، ۲۲۰۷، ۲۲۰۹، ۲۲۱۱، ۲۲۱۳، ۲۲۱۵، ۲۲۱۷، ۲۲۱۹، ۲۲۲۱، ۲۲۲۳، ۲۲۲۵، ۲۲۲۷، ۲۲۲۹، ۲۲۳۱، ۲۲۳۳، ۲۲۳۵، ۲۲۳۷، ۲۲۳۹، ۲۲۴۱، ۲۲۴۳، ۲۲۴۵، ۲۲۴۷، ۲۲۴۹، ۲۲۵۱، ۲۲۵۳، ۲۲۵۵، ۲۲۵۷، ۲۲۵۹، ۲۲۶۱، ۲۲۶۳، ۲۲۶۵، ۲۲۶۷، ۲۲۶۹، ۲۲۷۱، ۲۲۷۳، ۲۲۷۵، ۲۲۷۷، ۲۲۷۹، ۲۲۸۱، ۲۲۸۳، ۲۲۸۵، ۲۲۸۷، ۲۲۸۹، ۲۲۹۱، ۲۲۹۳، ۲۲۹۵، ۲۲۹۷، ۲۲۹۹، ۲۳۰۱، ۲۳۰۳، ۲۳۰۵، ۲۳۰۷، ۲۳۰۹، ۲۳۱۱، ۲۳۱۳، ۲۳۱۵، ۲۳۱۷، ۲۳۱۹، ۲۳۲۱، ۲۳۲۳، ۲۳۲۵، ۲۳۲۷، ۲۳۲۹، ۲۳۳۱، ۲۳۳۳، ۲۳۳۵، ۲۳۳۷، ۲۳۳۹، ۲۳۴۱، ۲۳۴۳، ۲۳۴۵، ۲۳۴۷، ۲۳۴۹، ۲۳۵۱، ۲۳۵۳، ۲۳۵۵، ۲۳۵۷، ۲۳۵۹، ۲۳۶۱، ۲۳۶۳، ۲۳۶۵، ۲۳۶۷، ۲۳۶۹، ۲۳۷۱، ۲۳۷۳، ۲۳۷۵، ۲۳۷۷، ۲۳۷۹، ۲۳۸۱، ۲۳۸۳، ۲۳۸۵، ۲۳۸۷، ۲۳۸۹، ۲۳۹۱، ۲۳۹۳، ۲۳۹۵، ۲۳۹۷، ۲۳۹۹، ۲۴۰۱، ۲۴۰۳، ۲۴۰۵، ۲۴۰۷، ۲۴۰۹، ۲۴۱۱، ۲۴۱۳، ۲۴۱۵، ۲۴۱۷، ۲۴۱۹، ۲۴۲۱، ۲۴۲۳، ۲۴۲۵، ۲۴۲۷، ۲۴۲۹، ۲۴۳۱، ۲۴۳۳، ۲۴۳۵، ۲۴۳۷، ۲۴۳۹، ۲۴۴۱، ۲۴۴۳، ۲۴۴۵، ۲۴۴۷، ۲۴۴۹، ۲۴۵۱، ۲۴۵۳، ۲۴۵۵، ۲۴۵۷، ۲۴۵۹، ۲۴۶۱، ۲۴۶۳، ۲۴۶۵، ۲۴۶۷، ۲۴۶۹، ۲۴۷۱، ۲۴۷۳، ۲۴۷۵، ۲۴۷۷، ۲۴۷۹، ۲۴۸۱، ۲۴۸۳، ۲۴۸۵، ۲۴۸۷، ۲۴۸۹، ۲۴۹۱، ۲۴۹۳، ۲۴۹۵، ۲۴۹۷، ۲۴۹۹، ۲۵۰۱، ۲۵۰۳، ۲۵۰۵، ۲۵۰۷، ۲۵۰۹، ۲۵۱۱، ۲۵۱۳، ۲۵۱۵، ۲۵۱۷، ۲۵۱۹، ۲۵۲۱، ۲۵۲۳، ۲۵۲۵، ۲۵۲۷، ۲۵۲۹، ۲۵۳۱، ۲۵۳۳، ۲۵۳۵، ۲۵۳۷، ۲۵۳۹، ۲۵۴۱، ۲۵۴۳، ۲۵۴۵، ۲۵۴۷، ۲۵۴۹، ۲۵۵۱، ۲۵۵۳، ۲۵۵۵، ۲۵۵۷، ۲۵۵۹، ۲۵۶۱، ۲۵۶۳، ۲۵۶۵، ۲۵۶۷، ۲۵۶۹، ۲۵۷۱، ۲۵۷۳، ۲۵۷۵، ۲۵۷۷، ۲۵۷۹، ۲۵۸۱، ۲۵۸۳، ۲۵۸۵، ۲۵۸۷، ۲۵۸۹، ۲۵۹۱، ۲۵۹۳، ۲۵۹۵، ۲۵۹۷، ۲۵۹۹، ۲۶۰۱، ۲۶۰۳، ۲۶۰۵، ۲۶۰۷، ۲۶۰۹، ۲۶۱۱، ۲۶۱۳

تقریبات و رجعتات کے لئے زیب و زینت:

۱۱- فقہاء کے نزدیک جمعہ اور عیدین، لوگوں سے ملاقات اور وہنتوں اور بھڑکوں کی ریاست کے موقع پر زیب و زینت اختیار کرنا یعنی چھ کپڑے پہننا، خوشبو لگانا، بال صاف کرنا، ناخن تراشنا، مسوک کرنا، جمعہ اور عیدین کے دنوں میں غسل کرنا مستحب ہے، اس سے کہہ دیت میں یہ ہے: "ان رسول اللہ ﷺ کما یحصل یوم الفطر والاضحیٰ" (۱) (رسول اللہ ﷺ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن غسل فرماتے تھے)، یہ بھی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے کسی جمعہ کے موقع پر ارشاد فرمایا: "ان هذا یوم جعلہ اللہ عیداً للمسلمین، لا یغتسلوا، ومن کان عنده طیب فلا یشرفه ان یمس منه، وعلیکم بالسواک" (۲) (اس دن کو اللہ نے مسلمانوں کے لئے عید بنایا ہے، اس لئے تم اس دن غسل کرو، اور جس کے پاس خوشبو ہو تو خوشبو لگانے میں حرج نہیں، مسوک تو ضرور کرو)، حضرت جابرؓ سے مروی ہے: "ان النبی ﷺ کان یغتسل یوم الفطر و یوم الاحمر فی العیدین والجمعة" (۳) (نبی کریم ﷺ جمعہ اور عیدین کے موقع پر حمام بنا دیتے تھے اور اپنی سرخ چٹائی، چادر اور زیب تن فرماتے تھے)۔

حضرت محول حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں: "کان

(۱) حدیث: "کان یغتسل یوم الفطر و یوم الاضحیٰ" کی روایت ابن ماجہ (۱/۳۷۷ طبع المکتبۃ المدینہ) نے کی ہے ابن تھان کتے ہیں کہ یہ حدیث "جبارقین مجلس" کے سبب سے منقول ہے اس لئے کہ یہ ضعیف و دوی ہے۔

(۲) حدیث: "ان هذا یوم جعلہ اللہ عیداً للمسلمین" کی روایت ابن ماجہ (۱/۳۷۹ طبع المکتبۃ المدینہ) نے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے یہ روایت اپنے طرق کے لحاظ سے صحیح ہے۔

(۳) حدیث: "کان یغتسل یوم الفطر و یوم الاحمر فی العیدین والجمعة" کی روایت بھیجی نے اپنی سنن (۳/۳۷۷ طبع دار الفکر طبع دار الفکر) میں کی ہے اس کی سند میں مصنف ہے۔

نہر من اصحاب رسول اللہ ﷺ ینظرونہ عنی الباب فخرج یوبدھم وفي الدار زکوة فیہا ماء فجعل ینظر فی الماء ویسوی لحيته وشعره، ففت یا رسول اللہ رأیت نعل ھذا؟ قال نعم، اذا خرج الرجل الی احوالہ فیہی من نفسه فان اللہ جمیل یحب الجمال" (۱) (چند اصحاب رسول ﷺ روزانہ پر آپ ﷺ کا انتظار کر رہے تھے، آپ ﷺ ان سے ملنے کے ارادے سے نکلے تو گھر میں موجود ایک پیرہ کے پانی میں جھانک کر اپنی داڑھی اور بال درست کرنے لگے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ بھی یہ کرتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ماں جب آدمی اپنے بھائیوں کے پاس جائے تو چاہئے کہ اپنے کو تیار کر لے، اس لئے کہ اللہ جمیل ہے، اور جس کو پسند کرنا ہے)۔ (۱) (تیسرے تفسیر فقہ ربیع ۷-۱۰)۔

یہ تمام اہتمام عام لوگوں کے سے ہیں، اور عام کو اس کا ور بھی زیادہ اہتمام کرنا چاہئے، اس لئے کہ لوگوں کے، یہاں میں سرنگاہ تو ہوتا ہے (۲)۔

تفصیل "جمعہ اور عید" کی بحثوں میں دیکھی جاسکتی ہے۔

نماز کے لئے زینت:

۱۲- نماز کے لئے زینت اختیار کرنا مستحب ہے، ہاں یہ مقصود، خشوع و خضوع اور عظمت الہی کا احساس ہو، نہ بغرور نہ ہو، اس سے کہ نہ بغرور حرام ہے، مرد کے لئے تحب یہ ہے کہ وہ اپنی سے زیادہ کپڑوں

(۱) اس کا ذکر فقہ ربیع ۵ کے تحت مذکور ہے۔

(۲) ابن ماجہ (۱/۵۲، ۵۵۱، السنن (۱/۳۸۱، ۳۸۸، جرم لمطیل ۱/۹۶، ۱۰۳، تفسیر القرطبی ۷/۱۹۵، ۱۹۷، روایت ابن ماجہ ۲/۶۱۵، ۶۱۶، جامعہ لمطیل ۲/۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱

ہوں اسے چاہیے کہ نماز میں دونوں پٹے پہنے، ورنہ اگر صرف ایک ہی پٹہ اٹھائے ہو تو تہجد کی طرح بائیں ہاتھ سے الٹے یہودیوں کی طرح پورے بدن پر نہ لپیٹے۔

تمیجی کہتے ہیں کہ ایک پٹہ کافی ہے ورنہ پٹے بہت ہیں، اور چار مثل ہیں۔ یعنی کرنا، پا جامہ، عمامہ، رنگی، ورنہ عبد اللہ نے حضرت عمرؓ سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے مانع کو ایک پٹے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ تم، اپنا پٹہ نہیں پہن سکتے؟ مانع نے عرض کیا کہ یوں نہیں، حضرت عمرؓ نے فرمایا: اگر تم کسی کے گھر بھیجا جائے تو کیا تم ایک پٹے میں جاؤ گے؟ انہوں نے کہا: نہیں، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ کے واسطے زینت اختیار کرنا چھوٹا ہے، لوگوں کے واسطے؟ مانع نے کہا کہ اللہ کے واسطے۔

قاضی کہتے ہیں کہ امام کے لئے اس باب میں دوسروں کے مقابلے میں زیادہ تاکید ہے اس لئے کہ وہ مقتدیوں کے سامنے ہوتا ہے اور مقتدیوں کی مار اس کی ماز سے متعلق ہوتی ہے، اگر امام کو ایک پٹہ اٹھائے ہو تو سب سے بہتر کرنا ہے کیونکہ اس میں پرہیزگارہ ہے، یہ ہر پانچوں کے سوا پورے جسم کو چھپاتا ہے، پھر چار کا درجہ ہے، اس لئے کہ پرہیزگاری میں قریب قریب کرنا کی طرح ہے، پھر تہجد، پھر پا جامہ، ورنہ اس کے علاوہ کوئی بھی لباس صرف اسی وقت جائز نہ رہتا ہے جب تک کہ اس سے ہر خواہش سے ستر عورت حاصل ہو (۱) تفصیل ”البرہ“ کی بحث کی تحت مذکور ہے۔

احرام میں زینت اختیار کرنا:

۳۳۔ حرم عورت جس رنگ کا پٹہ ورنہ پورچا ہے چھپ سکتی ہے، البتہ اتارنے اور پارہ پٹے پہننے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے،

(۱) ابنی ۱۸۳ طبع ریاض منشی لکھنؤ ۱۸۳۳، ابن ماجہ ۲۰۷۰ اور اس کے بعد کے صفحات۔

میں نماز پڑھے، اگر کسی کو صرف ایک ہی پٹہ اٹھائے ہو جس کو وہ جسم پر لپیٹ لے تو بھی جائز ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: ”اذا صلی احدکم فلیلبس ثوبہ فان اللہ احق من قرین لہ“ (۱) (جب کوئی شخص نماز پڑھے تو دو پٹے پہنے، اس لئے کہ دوسروں کے مقابلے میں خدا اس کا زیادہ حقدار ہے کہ اس کے لئے زینت اختیار کی جائے)۔

بن قدامہ نے نماز کے لئے افضل لباسوں کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مرد کے لئے دو یا دو سے زائد پٹوں میں نماز پڑھنا افضل ہے، اس لئے کہ اس میں پوری ستر پوشی ہوتی ہے، حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”اذا لویع اللہ فلو سوا، جمع رجل علیہ ثوبہ و صلی رجل فی ازار و ورد لوفی ازار و قمیص، فی ازار و ثوبہ، فی سراویل و رداء، فی سراویل و قمیص، فی سراویل و ثوبہ، فی ثبا و قمیص“ (جب اللہ تم کو وسعت دے تو وسعت اختیار کرو، مرد اپنے پٹے جمع کرے اور مرد ایک ازار اور ایک چادر میں نماز پڑھے، یا ایک ازار اور ایک قمیص میں یا ایک ازار اور ایک ثوبہ میں، ایک پا جامہ اور ایک چادر میں، ایک پا جامہ اور ایک کرتا میں، ایک پا جامہ اور ایک ثوبہ میں، ایک جانکھیہ اور ایک قمیص میں) (۲) حضرت عمرؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اذا کان لأحدکم ثوبان فلیصل فیہما، فان لم یکن إلا ثوب واحد فلیتور بہ، ولا یشتعل اشتعال الیہود“ (۳) (جس کے پاس دو پٹے

(۱) حدیث: ”اذا صلی احدکم فلیلبس ثوبہ“ کی روایت بخاری (۳۶۱۸ طبع دار الفکر بیروت) نے کی ہے بخاری نے اس کو حضرت ابن عمرؓ سے منقول کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۲) حدیث: ”اذا کان لأحدکم ثوبان“ کی روایت ابوداؤد (۳۱۸ طبع عبید رماں) اور بخاری (۳۶۱۸ طبع دار الفکر) نے کی ہے الاماؤوط کہتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے (شرح السنہ ۲۲۳ طبع المکتب الاسلامی)۔

حضرت علیؓ، حضرت عباسؓ نے اس کی اجازت دی ہے، امام شافعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ بھی اسی کے قائل ہیں، امام شافعیؒ کا ایک قول بھی یہی ہے، دوسری طرف حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اس سے منع کیا ہے، یہی رائے طاہس مجدد ثقفیؒ، امام مالکؒ اور امام احمدؒ کی بھی ہے، امام شافعیؒ کا دوسرا قول بھی یہی ہے، بعض حضرات نے پازیب کے بارے میں امام احمد کے کلام کو کراہت پر محمول کیا ہے۔

حالت احرام میں سلاہوا کپڑا پہنا کر ہوں کے لئے بالاتفاق حرام ہے (۱)۔

حالت احرام میں خوشبو استعمال کرنا، خلق یا قصر کرنا، ناخن تراشنا وغیرہ علی الاطلاق جائز نہیں ہے، خود محرم مرد ہو یا عورت۔

حرام کی تیاری کے وقت بدن میں خوشبو لگانا جہور فقہاء کے نزدیک مسنون ہے، البتہ احرام سے قبل کپڑے میں خوشبو لگانے کو جہور نے ممنوع قرار دیا ہے، ہند شافعی نے اپنے قول مستند کے مطابق اس کی جواز دی ہے (۲) "تفصیل" "حرام" اور "تخلیہ" کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہے۔

حالت عتکاف میں زینت اختیار کرنا:

۱۴- حنفیہ مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک مختلف کے لئے خوشبو لگانا، چمچے کپڑے پہننا، ناخن اور مونچھ تراشنا وغیرہ جائز ہے، البتہ مالکیہ نے اندرون مسجد ناخن اور مونچھ کاٹنے کو کھرامۃً مکروہ قرار دیا ہے، اسی طرح وہ سر منڈانے کو مطلقاً مکروہ کہتے ہیں لہذا یہ کہ کسی ضرورتی وجہ سے ہو (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۶۲، ۱۶۳، المسند للبخاری ص ۸۳، الدرر ص ۵۵۲، ۵۶، المجموع ص ۲۳۳، الفتن ص ۳۲۸، ۳۳۰۔
(۲) بہر حج بدویہ، الجہد ص ۳۲۸۔
(۳) المدح ص ۱۶۲، ۱۶۳، الدرر ص ۵۳۹، اعلیٰ ص ۷۷۔

متابہ کے نزدیک مختلف کے لئے مستحب یہ ہے کہ اہل کپڑوں کا استعمال ترک کرے، اور قبل عتکاف کی مباح لذتوں سے دوسرا عتکاف اجتناب کرے۔ "خوشبو لگانا اس کے سے مرد ہے، البتہ مال" اور ناخن کاٹنے میں اس کے برعکس مصلحت نہیں ہے" (دیکھئے: "عتکاف" کی اصطلاح)۔

میاں بیوی کا ایک دوسرے کے واسطے زینت اختیار کرنا:
۱۵- میاں بیوی کا باہم ایک دوسرے کے واسطے زینت اختیار کرنا مستحب ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ" (۴)
(مرد بیویوں کے ساتھ خوش اسلوبی سے گزر بسر کیا کرے)۔ یہ ارشاد ہے: "وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَ بِالْمَعْرُوفِ" (۵) (اور عورتوں کا (بھی) حق ہے جیسا کہ عورتوں پر حق ہے موافق دستور (شرعی) کے)، اس لئے کہ حسن معاشرت دونوں کا ایک دوسرے پر حق ہے، اور حسن معاشرت میں یہ بھی ہے کہ میاں بیوی دونوں ایک دوسرے کے لئے زینت اختیار کریں، کیونکہ جس طرح شوہر کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ اس کی بیوی اس کے سامنے چمچ کپڑے، اسی طرح عورت بھی اپنے شوہر کو اچھی حالت میں دیکھنا پسند کرتی ہے۔

یہ فرماتے ہیں کہ اللہ سے بیویوں کے بارے میں ذرا جس طرح کہ بیویوں پر لازم ہے کہ وہ اپنے شوہر کے معاملے میں اللہ سے ڈریں، حضرات ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں چاہتا ہوں کہ عورت کے لئے زینت اختیار کروں جس طرح کہ میں چاہتا ہوں کہ عورت میرے لئے زینت اختیار کرے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَ بِالْمَعْرُوفِ" (۶) (اور عورتوں کا

(۱) کتاب الطہارۃ ص ۳۳۳۔
(۲) سورۃ نساء ص ۱۹۔
(۳) سورۃ بقرہ ص ۳۲۸۔

جب حکم دے تو اطاعت کرے اور اپنی ذات اور شوہر کے بل کے بارے میں جو چیز اس کو نا پسند ہو اس کی مخالفت نہ کرے، اور شوہر بیوی کو زینت اختیار کرنے کا حکم دے اور وہ زینت اختیار نہ کرے تو شوہر کو عورت کی تنبیہ دینا یہ رہنے کا حق ہے، اس لئے کہ زینت شوہر کا حق ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "الْمَرْجُلُ قَوَامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا آتَقَفُوا مِنْ أُمُورِهِمْ، فَالْطَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ، وَالَّذِي تُحَافُونَ نِشْوَرَهُنَّ فَعُظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاصْبِرْنَ لَهُنَّ، إِنَّا أَنْظَرَكُمْ فَلَا تَبْعُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا" (۱) (مرد عورتوں کے بارے میں، اس لئے کہ اللہ نے ان میں سے ایک کو دوسرے پر بہ ان کی ہے اور اس لئے کہ مردوں نے اپنا مال خرچ کیا ہے، سو نیک بیویاں طاعت کرنے والی اور پیچھے پیچھے اللہ کی حفاظت سے حفاظت کرے والی ہوتی ہیں، اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم اس کی سرکشی کا علم رکھتے ہو تو میں نصیحت کرو، اور نہیں تو اب گاہوں میں تبا چھوڑ دو، اور ان میں مارو پھر اگر وہ تمہاری طاعت کرنے لگیں تو ان کے خلاف یہاں نہ ڈھونڈو بے شک اللہ بڑا رفعت والا ہے، بڑا عظمت والا ہے)۔

معتدہ کا زینت خفیہ کرنا:

۱۔ معتدہ اوقات کے لئے زینت اختیار کرنا بالاتفاق جائز نہیں ہے، اس لئے کہ اس پر سوگ منانا واجب ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَالْمُؤْمِنَاتُ يَتَوَفَّوْنَ مَعَكُمْ وَيَمْسُرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ

(۱) سورہ شاور ۳۳ نیز دیکھئے من مایہ ۴، ۵۳، ۵۴، ۵۵، فتح القدیر ۴/۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، جوہر الاکلیل ۱/۳۲۹، ۳۳۰، شرح مختصی لرمادات ۹۶/۳، خود اللہ کی بیان حقوق الزوجین ۸/۵، طبع مصر ۱۰۰، حبیب، لکھنؤ العربیہ

بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا" (۱) (اور تم میں سے جو لوگ وفات پا جاتے ہیں اور بیویاں چھوڑ جاتے ہیں، وہ بیویاں اپنے آپ کو چار مہینہ اور اس میں تک روکے رکھیں)، اور نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوَسُّعُ بِأَلْفِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تَحْدُ عَلَى مِثْبَ فَوْقِ ثَلَاثٍ، إِلَّا عِدَى رُوحَهَا فَإِذَا تَحْدُ عَلَيْهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا" (۲) (کسی عورت کے لئے جو فقہ اور یوم آخرت پر دنیاں رکھتی ہو حال نہیں کسی مرد پر تین دن سے زائد سوگ کرے، اسے اپنے شوہر کے کہ وہ اس پر چار ماہ اس میں سوگ کرے گی)۔

خفیہ کرنا، ایک معتدہ ہونا، کا بھی یہی حکم ہے، امام شافعی کا قول قدیم بھی یہی ہے کہ اس کے لئے زینت اختیار کرنا جائز نہیں، تاکہ نعمت نکاح کے فوت ہونے پر اسوں، درم کا طہر ہو، جو کہ اس کی حفاظت اور اخراجات کی تکمیل کا ذریعہ تھی، دوسرے اس لئے کہ دور ان مدت اس کو پیغام نکاح دینا درست نہیں، اور شوہر کے لئے رہت کی بھی منکاش نہیں ہے۔

مالکیہ کے رہنما ایک معتدہ ہونا، کے لئے سوگ اور ترک زینت مستحب ہے، امام شافعی کے مسلک جدید میں یہی قول ظہر بھی ہے، حنابلہ کے نزدیک اس کے لئے زینت اختیار کرنا مباح ہے۔

اہل مذاہب دینیہ زینت اختیار کرے گی، اس لئے کہ وہ اپنے شوہر کے لئے حائل ہے، کیونکہ اس کا نکاح ابھی قائم ہے، اور رجعت کا مستحب ہے، اور زینت اس کے لئے محرک ہے، اس لئے یہ درست ہے، حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہی ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۳۔

(۲) حدیث لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر - - - من ۱۰، حدیث مسلم (۳۶۱/۲، ۱۲۷۷ طبع لکھنؤ) نے کی ہے۔

رہے شافعیہ تو ابو ثور نے امام شافعی سے نقل کیا ہے کہ اس کے
سے سوگ رہا مستحب ہے، اور جب یہ بات ہے تو اس کے لئے
زینت اختیار کرنا پسند یہ نہیں ہے، البتہ بعض شافعیہ کا خیال یہ ہے
کہ زینت اختیار کرنا بہتر ہے، تاکہ شوم کو رجعت کی طرف رغبت
پیدا ہو (۱)۔

تفصیل ”احادیث“ اور ”حدیث“ کی اصطلاحات میں
مذکور ہے۔

زینت کی غرض سے زخم گانا:
ول: کان چھیدا:

۱۸- جمہور فقہاء کے نزدیک بالی لٹکانے کے لئے مباح الذکا کان
چھیدا جائز ہے، اس سے کہ عہد ہوی میں لوگ یہ عمل کرتے تھے،
اس پر کبھی تکیہ نہیں کی گئی، حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے: ”ان
اسی سبب صلی یوم النحر رکعتیں، لم یصل قبلہما ولا
بعدهما، ثم اتى النساء، ومعہ ہلال فامرهن بالصدفۃ،
فجعلت اسرافہ تنقی فرصہا“ (۲) (یا کریم ﷺ) عید کے
دن ۱۰ رکعت نماز پڑھی، آپ ﷺ نے نہ ان ۱۰وں رکعتوں سے
قبل نماز پڑھی اور نہ ان کے بعد پڑھی، پھر آپ ﷺ عورتوں کے

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۶۳، ۶۱، ۶۱۸، طبع دار احیاء التراث العربیہ مصر
علی شرح مسیح ص ۵۷، ۵۸، ۵۹، طبع دار احیاء التراث العربیہ
الحدیثین ص ۵۸، ۵۹، ۶۰، طبع المکتب الاسلامی، الشرح الکبیر ص ۵۸، ۵۹
ص ۵۹، جوہر لا کلیل ص ۸۹، ثل المآرب بشرح دلیل طالب ص ۱۰۹،
المکتبۃ الاسلامیہ، مدار السبل فی شرح الدلیل ص ۲۸۵، طبع المکتب الاسلامی،
مسی لاسی قد امد ص ۵۱۸، ۵۱۹، طبع ریاض المدینہ۔

(۲) حدیث حضرت ابن عباسؓ: ان النبی ﷺ صلی یوم النحر ۱۰ رکعتیں
روایت بخاری (فتح ص ۶۶، ۶۷، ۶۸، طبع انتقادی) نے کی ہے۔

پاس تشریف لائے، آپ ﷺ کے ساتھ حضرت جلال بھی تھے،
آپ ﷺ نے ان عورتوں کو صدق کرنے کا حکم دیا تو عورتیں اپنے
کانوں کی بائیں بال بال نکال کر، یہ لگیں۔

حمیہ و زینت بالی سے حرمت کا قول نقل کیا ہے، اس سے کہ یہ
شوم و زخم بنانا ہے جس کی کوئی ضرورت نہیں، لایہ کہ شریعت کی
جانب سے اس کا کچھ ثبوت مل جائے، اور نہیں اس طرح کا کوئی
ثبوت نہیں ملا، حمیہ و زینت میں زینت بالی کے اس قول پر کم زور ہے کہ اس
حدیث سے اعتراض یا کیا ہے جس میں ہے: ”وانما من حمی
ادسی“ (اور زیورات سے میرے دونوں کانوں کو بوجھل کر دو)،
اس لئے کہ حضور ﷺ نے یہ فرمایا: ”مکت لک کما ی ذرع
لام ذرع“ (میں تمہارے لئے اسی طرح ہوں جس طرح کہ ابو زرع
ام زرع کے لئے تھے)۔

مباح لڑکے کے لئے یہ باتفاق فقہاء مکروہ ہے (۱)۔

دوم: بدن گودنا اور دانت کو باریک بنانا:

۱۹- زینت کی غرض سے بدن کو زخم کرنے کی ایک قسم جس کی
بعض لوگوں نے عادت بنا رکھی ہے یہ بھی ہے کہ بدن کے کسی حصہ کو
کوتے میں، اور ۱۰۰ باتوں کو کھس کر باریک بناتے ہیں، ان کا ذکر
حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث میں آیا ہے، ”وفرماتے ہیں: ”قال
رسول اللہ ﷺ: لعن اللہ الواشمات والمستوشمات“ (۲)

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۳۹، فتح الباری ص ۳۱۰، ۳۱۱، انتقادی مع حاشیہ میرہ ص ۱۰۳، ۱۰۴،
تفسیر القرآن ص ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵۔

حدیث ام رومانہ کی روایت بخاری (فتح ص ۲۵۳، ۲۵۴، طبع انتقادی) اور
مسلم (ص ۱۸۹، ۱۹۰، طبع الحلی) نے کی ہے۔

(۲) الوشم کے معنی ہیں کہ جسم کے کسی حصہ میں سوئی، میرہ، چھو کر خوں
کھینچ جائے، پھر اس کو جالیا و لڑ سے پھر کر بڑھا دیا جائے۔

سوم: فاضل عضو کی قطع و برید:

۲۰- خفیہ کے نزدیک مرد انگلی یا کوئی وجہ عضو مثلاً ازاد، انت وغیرہ کاٹ دینا جائز ہے بشرطیکہ اس سے بجاست کا اندیشہ غائب نہ ہو مگر طبی نے عیوض سے نقل کیا ہے کہ جس شخص کی پیدائش شور پر کوئی انگلی یا کوئی عضو زائد ہو اس کے لئے نہ تو اس کو کاٹنا جائز ہوگا اور نہ کھینچ کر علاحدہ کرنا، اس لئے کہ یہ تغیر خلق اللہ ہے (۱)۔

بن تجرب نے ”فتح الباری“ میں طبی سے نقل کیا ہے کہ عورت کے سے حسن پیدا کرنے کی غرض سے پیدائشی طور پر ہی عضو میں ہی بیشی اور وہیں جا رہیں نہ شور کے لئے اور نہ ہی وہ سے کے لئے، مثلاً کسی کے دونوں ہر و لے ہوئے ہوں اور وہ دونوں کے درمیان کش و گدی پیدا کرنے کی غرض سے کچھ بال کاٹ دے، یا اس کے برعکس صورت یا کسی کا کوئی زائد دانت ہو اس کو اکھاڑ دے، یا لبا ہو اس کو کاٹ دے، یا کسی عورت کو داڑھی یا مونچھ یا اڑھی پیچہ نکل گئے، اور وہ اس کو اکھاڑ کر صاف کر دے، یا کسی کے بال چھوٹے یا معمولی ہوں اور وہ ہر سے کا بال یا اس کو لمبا یا عمدہ بنالے، یہ سب ممانعت کے دائرہ میں داخل اور تغیر خلق اللہ کے ضمن میں شامل ہیں۔ اس حکم سے صرف ضرر و مرہیت کی صورتیں مستثنیٰ ہیں، مثلاً کسی کا کوئی دانت زائد رہ رہا ہو، کھانے میں رکاوٹ پیدا کرتا ہو یا کوئی فاضل انگلی باعث تکلیف و اذیت ہو تو قطع و برید جائز ہے، موثر المذکر صورت میں مرد کا حکم عورت کی طرح ہے (۲)۔

گھروں و مصحفوں کو سجانا:

۲۱- گھروں و مصحفوں کو سجانا، یعنی ان کو صاف ستھرا اور سلیقہ

کے ساتھ رکنا بیعت میں مطلوب ہے اس سے نہ رویت ہے نہ بنا کریم علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: ”إن الله طيب يحب الطيب، نظيف يحب النظافة“ (۱) (پیش قدم پاک ہے پاکی کو پسند کرتا ہے، صاف ہے صفائی کو پسند کرتا ہے)۔

اور کمرہوں کو ریشمی کپڑوں سے سانا اور سونا چاندی کے برتنوں سے آراستہ کرنا خفیہ کے نزدیک جائز ہے بشرطیکہ اظہار ثناء مقصود نہ ہو، لایہ نے بھی گھر کی بود و بید چیتوں، کزیوں و پرہوں پر سونے چاندی کے نقش و نگار بنانے کی اجازت دی ہے (۲)۔

ثانیہ نے تمسیل کی ہے، ان کے نزدیک جس برتن پر سونے چاندی کی پالش کی گئی ہو اس کا استعمال حلال ہے، اور روچا بھی یہی حکم ہے، چاہے وہ کدھی کی ہوں، مصحف، سری، و مصند، ق و غیرہ کا بھی یہی حکم ہے، بشرطیکہ آگ پر پگھلانے سے اس سے سونا چاندی حاصل نہ ہو، اگر پالش جتنی رہا، وہ ہو کہ آگ پر لے جانے کے بعد سونا چاندی کے کچھ سے پھیل کر نکل سکتے ہوں تو حرام ہے، وضع رہے کہ حلال کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایسا ہوا ہو تو اس کو باقی رکھنا جائز ہے، ورنہ یہ کام مطلقاً حرام ہے۔

فقہاء و شافعیہ نے مردوں و غیرہ کے لئے عام مکانات بلکہ صوماء و مساجد کی زیارت گاہوں کو کپڑے سے آراستہ کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے اور شیعہ و تصانیف کے رعبہ تر نہیں کو حرام قرار دیا ہے، اس سے کہ انما بیٹ میں عموم ہے (۳)۔

تابلہ کے بریک بل ضرورت پر اس سے مکانات کی تزئین

(۱) حدیث: ”إن الله طيب يحب الطيب“ (۱) و بیعت تمدن (۵) طبع لکھنؤ نے حضرت محمد بن ابی وقاص سے کی ہے مدنی نے اس حدیث کو غیر معتبر قرار دیا ہے کہ خالد بن الیاس صلیب مارنے کے ہیں۔

(۲) من طایبین ۲۲۶/۵، طبعیہ الدینی ۶۵۰۔

(۳) اقلیوی ۲۸/۱، نہایۃ الحکما ۹۱/۳، ۳۶۹/۳۔

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ۳۶۰/۵۔

(۲) فتح الباری ۱۰/۷۷۷۔

الہ اس سے خوشبو کا تشاء ہے، خوشبو کے بارے میں ان فقہاء کی رائے یہ ہے کہ محض تنی خوشبو یا شومہ پر فرض ہے جس سے عورت کی دسمائی ہو رہا ہو جائے۔

مالکیہ کا کہنا ہے کہ اگر عورت کو زینت کی عادت ہو اور ترک سے اس کو نقص پہنچتا ہو تو شوہر پر سامان زینت کی فراہمی فرض ہے (۱)۔

ترتیب کے لئے سامان زینت کرایہ پر لیا:

۲۵- احمد ہر ایسی چیز کا اجارہ درست ہے جس کا عین باقی رکھتے ہوئے اس سے جائز انتفاع ممکن ہو، اسی لئے ثنائیہ اور حنابلہ نے زینت کی غرض سے کپڑے اور زیورات کے اجارہ کو حارم کہا ہے، اس لئے کہ عین کو باقی رکھ کر ان دونوں سے انتفاع معروف مقصود بھی ہے اور مباح بھی، کیونکہ زینت ایک جائز مقصد ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ" (۲) (آپ کہئے اللہ کی زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے کس نے حرام کر دیا ہے)۔

سونا چاندی کے زیورات کا اجارہ غیر جنس کے عوض ہونا اتفاق فقہاء جائز ہے، امام احمد کو اس صورت میں تردد ہے، جبکہ اہل سنت کی دیکھی ان کی جنس سے کی جائے، ایک روایت ان سے علی الاطلاق جو رکی بھی منقول ہے۔

حنفیہ سے زینت کے مقصد سے کپڑے اور ہاتھ کی چیزیں جنس کے اجارہ کو ناجائز کہا ہے، ان کے بتول کوئی شخص کپڑا یا ہاتھ کی چیز جنس کے لئے کرایہ پر لے یا جانور کو اپنے سامنے رکھنے کے لئے یا گھر

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۹۴، قلعہ بنی عبیدہ ص ۳۴۳، کتاب انتفاع من ثمن الباقع ص ۳۳۳، طبع مصر ۱۳۸۵ھ، جوہر لا کلیل ص ۳۰۲۔

۲ سورہ بقرہ ص ۳۳

مکنت کے لئے شمس محض شوقیہ کریمہ پر لے تو اجارہ ناجائز ہوگا اور اس کی کچھ اہمیت و اسبب نہ ہوگی، اس لئے کہ مذکورہ بالا مقاصد اس شے کے مقصود منافع نہیں ہیں، البتہ اس کا اجارہ پہننے کے سے اسلحہ کا جہاز کے لئے اور خیموں کا مکنت کے لئے اور اس جیسی چیزوں کا درست ہے، بشرطیکہ مدت اجارہ متعین اور مدت معلوم ہو، حنفیہ کے نزدیک باس عی کے حکم میں زیورات بھی ہیں۔

مالکیہ نے زیورات کے اجارہ کو مکرم و مکرم ہے، یہ تک یہ اس کی مائیں کے خلاف ہے، وہ کہتے ہیں کہ عاریت پر لینا بہتر ہے، اس سے کہ یہ ایک تنگی کا کام ہے (۱)۔

اس کے ساتھ ہی حنفیہ اور ثنائیہ نے ایسے دغیرہ کو سنوارنے کے لئے سنگینی کرنے والی خامد کی مدت، اہمیت پر حاصل کرنے کے اجارہ کی ممانعت کی ہے، بشرطیکہ کام یا مدت کی وضاحت کرای جائے، البتہ مذہب کے قواعد سے بھی جواز عی مفہوم ہوتا ہے، اس لئے کہ زینت اصلاً مشروع اور جائز ہے، اور جائز منافع پر اجرت کا معاملہ کرنا درست ہے (۲)۔

سامان زینت عاریت پر لینے کا حکم:

۲۶- جمہور فقہاء (حنفیہ، مالکیہ، ثنائیہ و حنبلہ) کے نزدیک جائز طور پر کامل انتفاع چیز کو عاریت پر لینا جائز ہے، بشرطیکہ اصل ہمیشہ باقی رہے، چل ترین سے ضائع نہ ہو، مثلاً سونا چاندی، زیورات وغیرہ، اور اسی حکم میں مارغیرہ و بھی داخل ہیں، اس سے کہ حضرت عائشہ سے منقول ہے، "وفرناتی ہیں: "هكَّتْ لِفَلَادَةِ الْأَسْمَاءِ،

(۱) روح المعانی ص ۲۲۵، حاشیہ فقہ بنی ص ۶۸، ۶۹، یعنی ص ۵۳۵،

۵۳۶، من ماجہ ص ۲۱۵، ۲۱۶، بکلیہ لا طام اللہ بہ دعوہ (۵۳۲)،

۷۳۷ (۷۳۷) من ماجہ ص ۲۱۶، جوہر لا کلیل ص ۱۸۸۔

(۲) من ماجہ ص ۲۱۶، قلعہ بنی ص ۳۶۱۔

تساوق تسامع ۱-۳

تسامع

تعریف:

۱- "تسامع" تسامع الناس کا مصدر ہے، اور اس سے مراد وہ علم ہے جو تواریخ و شہرت وغیرہ کے ذریعہ حاصل ہو، کہتے ہیں: "تسامع به الناس" یعنی یہ بات لوگوں کے یہاں مشہور ہو گئی، اور اس کو لوگوں نے ایک دوسرے سے سنا، "تسامع الناس بفلان" یعنی فلان کا عیب لوگوں کے درمیان پھیل گیا (۱)۔

اصطلاح میں اس کا استعمال اسی معنی میں ہوتا ہے جو لغوی طور پر
۱۔ لفظ کو رہا۔

متعلقہ الفاظ:

الف- افشاء:

۲- "افشاء" کا معنی ہے: خبر پھیلانا، لوگوں کے درمیان اس کو عام کرنا، غیہ طور پر بویا جانا (۲)۔

ب- اذاعہ:

۳- اذاعہ کا معنی ہے: کوئی خبر کسی شخص یا لوگوں کے کسی گروہ تک پہنچانا، خواہ اعلان کے ذریعہ ہو یا بلاتشفہ کے ذریعہ (۳)۔

- (۱) کشاف مصطلحات لغویہ، ج ۵، ص ۵۷۳، لغت العربیہ، ص ۳۰۹، المعجم الوسیط، ص ۱۰۰
العرب، الصحاح للبخاری، ص ۱۰۰، "معجم"۔
(۲) لسان العرب۔
(۳) لسان العرب۔

بعث النبي في طلبها رجلا، فحسرت الصلاة وليسوا
عسى وضوء، ولم يجدوا ماء فسلوا وهم على غير
وضوء، فذكروا ذلك للنبي ﷺ فامر الله اية
الشمم (۱) (حضرت اسماء کا ایک ہارم ہو گیا تو نبی کریم ﷺ نے
اس کی تلاش کے سے کچھ لوگوں کو بھیجا اس دوران نماز کا وقت
"نیم" لوگ بوضو نہ تھے، ورنہ پانی و ماں میں تھا لاچار لوگوں
نے بوضو نماز پڑھ لی، اس کا ذکر نبی کریم ﷺ کے پاس ہوا تو
اللہ تعالیٰ نے "تیم مارا لڑنا ہی"۔

بنیہ نے شام میں، دشمن عاشر کی مد سے اس میں یہ
ضابطہ کیا ہے: "استعارت من اسماء" یعنی حضرت عاشر نے وہ
مار حضرت "تیم" ابی ہر سے بطور عاریت یا تھا (۲)۔

تساوق

دیکھئے: "تہتر"۔

- (۱) حدیث ماثر: "هذبت لاداة لاسماء" کی روایت بخاری (الفتح
۱۰/۳۳۱، طبع انتقادی) نے کی ہے۔
(۲) مجمع الصنائع، ج ۱، ص ۳۱۵، شرح روض الطالب، ص ۲۵۲، حاشیہ
المجلد علی شرح المصنف، ج ۳، ص ۵۵، شرح المغیر، ج ۳، ص ۲۳، طبع دار الفکر، مصر،
مجلد ۱، ص ۵، قدامہ، ج ۱، ص ۱۲۳، طبع مایا ض۔

تسمیع ۴-۹

ج- طعن:

۴- طعن کا معنی ہے: مکمل زبردستی یا کرنا جس میں تشبیہ و تشاہد
پیش نظر ہو۔

د- اشتہار:

۵- "شہار"، "اشہار" کا مصدر ہے اور "الشہر" "شہر النسی" کا
اور یہ دونوں لغت اور اصطلاح میں اعلان و اظہار کے معنی میں
ہیں^(۲)۔

ھ- سمع:

۶- "السمع" کان میں آوازوں کا ادراک کرنے والی ایک قوت کا
نام ہے، مگر اس کا استعمال سنی ہوئی بات کے لئے بھی ہوتا ہے^(۳)۔
ذکر کے معنی میں بھی آتا ہے۔

جماد حکم:

۷- فقہاء کا اتفاق ہے کہ چھ چیزوں میں شہادت بالتسمیع جائز
ہے، وہ چھ چیزیں حلق، نسب، موت، نکاح، طلاق اور عتق ہیں^(۴)۔
۸- فقہیہ نے مذکورہ چھ چیزوں میں قول اصح کے مطابق یہ ہے کہ
شوہر، قاضی کی ولایت، مرنے والے کے قبضے میں کوئی چیز جو اس کا اضافہ
کیا ہے، یا اس نے اس نام کے جس کی غائی کا کسی کو علم نہ ہو، بلکہ مدعو

(۱) سنن العرب۔

(۲) سنن العرب۔

(۳) سنن العرب۔

(۴) رد المحتار علی مدار المحتاج ۳/۵۷۳-۵۷۴ طبع دار احیاء التراث العربی
بیروت، حلیۃ المدنی علی المشرع الکبیر ۳/۵۷۳، ۵۷۴ طبع دار احیاء التراث العربی
بکتاب ۳/۵۷۳ طبع مکتبۃ المدینہ مصر، انصاری لابن قدامہ ۲/۱۶۱ اور اس کے
بعد کے صفحات طبع ریاض۔

عی اپنے بارے میں یاں کرے موثر الذکر کو اس حکم میں شامل کرنا
مکمل نظر ہے۔ اس کا "فتح القدیر" و "بحر" میں یہ ہے کہ
۹- مالکیہ نے مذکورہ چھ چیزوں میں شہادت بالتسمیع کا یہ ہے کہ وہ یہ ہیں: کسی
مٹا زمین وغیرہ کی ملکیت کی شہادت جبکہ وہ چیز اس شخص کے قبضے میں
ہو جس کے لئے شہادت کی جارہی ہے البتہ یقینی ملکیت کا یہ بھی کر
سکتا ہو، جو قریبہ نام پر اس کو تقدم حاصل ہوگا، لایہذا وہ شہادت
ملک کی شہادت ہے، اسی طرح مرنے والی کسی چیز کی شہادت
و بعدیل، شخص معین کے مرنے یا اسامیہ و شخص معین کے مرنے یا شہادت
میں بھی اس کا اعتبار ہوگا نکاح کے باب میں فقہاء مالکیہ نے یہ شرط
نکاحی ہے کہ رہن میں زندہ ذریعہ مرنے والی سے مراد پانے کے
لئے نکاح کا دعویٰ کرے یا دونوں زندہ ہوں تو ایک کے دعویٰ نکاح پر
دوسرا خاموش رہے، اور بیوی مرد کی عصمت میں داخل ہو، لیکن اگر
ایک دعویٰ کرے اور دوسرا انکار کر دے تو اس سے نکاح ثابت نہ
ہوگا، طلاق اور اسی طرح طلع میں سماع سے طلاق ثابت ہوگی البتہ
(طلع کی صورت میں) عوض دینا سماع سے ثابت نہیں ہوگا۔ شوہر کی
جانب سے عورت کو ضرر پہنچانا بھی سماع سے ثابت ہوگا، مثلاً ہم معتبر
اور غیر معتبر ہر قسم کے لوگوں سے برابر سنتے ہیں کہ نکاح یا بیوی کو ضرر
پہنچاتا ہے، تو حاکم اس کو طلاق دے سکتا ہے، ام ولد کے اثبات و
عدت سے شریعہ کے لئے سماع کے ذریعہ ولادت کی شہادت معتبر
ہے، اسی طرح مندرجہ ذیل چیزوں میں بھی پڑے سماع معتبر ہوگا،
رضاعت، اذیت، زنا، قید، غم شدگی، صدقہ، مہر، رلوٹ، شہادیت، بینہ اس
طرح شہادت دے کہ ہم سنتے رہے ہیں کہ نکاح نے نکاح کو قتل کیا
ہے، تو یہ شہادت لوٹ بن جانے کی، مرنے والی کے سے قسمت کی
گنجائش پیدا کرے گی، اسی طرح بیع، تقسیم، وصیت، عسر و یر میں

(۱) ابن ماجہ ۳/۵۷۳، ۵۷۴ طبع دار احیاء التراث العربی ۲/۱۶۱۔

بھی شہادت مان معتبر ہے، وہی کہتے ہیں کہ جس مسئلہ میں شہادت مان معتبر و قاطع قبول ہے اس کی قعد ہمیں ہے (۱)۔

۱۰- ثانیہ نے مذکورہ چھ امور میں ان کے قول اصح کے مطابق طہیت کا اضافہ کیا ہے، جس میں شہادت کی بنیاد تین امور پر ہے: قبضہ، تصرف و شہادت (۲)۔

۱۱- حنا بد نے مذکورہ چھ چیزوں میں دین و مال اور کا اضافہ کیا ہے: ملک مطلق، ولایت، حق غلط، اصل وقف، اس کی شرط، مصرف وقف اور عزل، حنا بد کے یہاں فقہاء نے امور میں شہادت کا اعتبار ہے، اس حصر کی صورت ”معمی“ اور ”الفرع“ میں آئی ہے، لیکن صاحب ”الاقناع“ اور صاحب ”شرح المنہج“ نے مذکورہ چیزوں کا ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: وما اشبه ذلك (اور اس جیسے دیگر امور) اس سے حصر کی نفی ہوتی ہے (۳)۔

۱۲- حسب مذکورہ دلائل امور میں شہادت کے جواز کے لئے یہ شرط کافی ہے کہ ان چیزوں کے بارے میں ثبوت کا علم ایسی جماعت کے ذریعہ حاصل ہو جو جس کے مدب پر متفق ہونے کا تصور نہ کیا جاسکتا ہو، چاہے عدالت یا عدوی شرط نہ پائی جاتی ہو، موت کی صورت میں ایک عادل کا ہونا کافی ہے، چاہے وہ عورت ہی ہو، یہی مسلک مختار ہے، ثمارح ”الوہابیہ“ سے قید کافی ہے کہ خبر، عین، الاثبات، مثلاً: رث و موصی، اگر ثبوت قاضی کے سامنے وضاحت کرے کہ اس کی شہادت کی بنیاد مان پر ہے تو قول صحیح کے مطابق اس کی شہادت رد ہو جائے گی، سوائے وقف و موت کی صورتوں کے، ان دونوں صورتوں میں مرد و عورت کو مذکورہ وضاحت پیش کریں اور ان میں کہ

ہمیں ایسے لوگوں نے خبر دی ہے جن کو ہم قاطع اعتبار سمجھتے ہیں تو قول اصح کے مطابق ان کی شہادت قبول کی جائے گی۔

”الہدایہ“ میں اس امور کا ذکر کرنے کے بعد ان میں شہادت مان لائق اعتبار ہوتی ہے، یہ کہا گیا ہے کہ اس چیزوں میں شہادت مان کی گنجائش ہے، بشرطیکہ اس کو قاطع اعتبار رکھیں اس کی اطلاع ملی ہو اور یہ اطمینان ہے کہ ان اقوال یہ ہے کہ اس امور کا تعلق خاص معاملہ سے ہے، نہ اس سے بعض سے حکام بھی متعلق ہیں جو امتداد زمانہ کے بعد بھی باقی رہتے ہیں، اگر اس میں شہادت مان کا اعتبار نہ یا جائے تو حرج لازم آئے گا، اور بہت سے حکام معطل ہو کر رہ جائیں گے۔

ثامہ کے لئے شہادت کی جگہ پر شہادت دینا جائز ہے، بشرطیکہ وہ خبر اس کو تو دیا قاطع اعتبار اس شخص کے ذریعہ حاصل ہوئی ہو، اس میں یہ بھی شرط ہے کہ اس کو عادل مرد یا عورتیں اس کو بتائیں، تاکہ اس کو ایک طرح سے علم حاصل ہو جائے، موت کی صورت میں ایک قول یہ ہے کہ ایک مرد یا عورت کی خبر پر کفہ، یا جاسکتا ہے (۴)۔

۱۳- ثانیہ کہتے ہیں کہ تسامع اس وقت شہادت کی بنیاد بن سکتا ہے جب کہ شہادت مان لے، قعد کا مان ایسی جماعت سے حاصل ہو جو جس کے مدب پر متفق ہونے کا گمان نہ کیا جاسکتا ہو، بلکہ اس کی صداقت کا ظن غالب ہو، نیز اس جماعت کے تمام افراد مکلف ہوں، لہذا ان کا آزاد، عادل اور مرد ہونا شرط نہیں ہے، ایک قول یہ ہے کہ دو عادل اشخاص سے مان کافی ہے، اگر اس کی خبر پر اطمینان قلب حاصل ہو (۵)۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۳/۵۲۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) الہدایہ فی الفقہ ۱/۶۶۸، ۲/۶۸۵ طبع بیروت۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۲/۳۰۲ طبع مصطفیٰ کلتی مصر۔

(۴) رد المحتار علی الدر المختار ۳/۵۲۷۔

(۵) رد المحتار علی الدر المختار ۳/۵۲۷، ۲/۶۸۵۔

(۶) بحسب ۱/۶۸، کتاب القناع ۱/۹۰۹، ۲/۵۵۲، شرح المنہج

۳/۵۳۸۔

تسبیح ۱۴، تسبیح، تسبیح

۱۴- حنا بد کے نزدیک شہادت نام ان چیزوں میں جارا ہے جن کے بارے میں خبریں مشہور ہوں اور شہاد کو ان پر ملی اطمینان حاصل ہو اور شہادت کے ذریعہ قائم ہو سکتا ہو (۲)۔
گذشتہ مباحث کی تفصیل ”شہادت“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

تسبیح

تعریف:

۱- لغت میں ”تسبیح“ کا ایک معنی ہے: پاک کی یاد کرنا، کہتے ہیں: ”تسبیح اللہ تسبیحا“ (میں نے اللہ کی پاک کی یاد کی)، لفظ ”تسبیح“، کریمہ کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، ہلا جاتا ہے: ”فلاں یسبح اللہ“ یعنی فلاں شخص، لہذا لہذا کرتا ہے، مثلاً سبحان اللہ پڑھتا ہے ”هو یسبح“ یعنی وہ شخص نفل نماز پڑھتا ہے، مگر کوہ کر اس لئے کہتے ہیں کہ تسبیح کا ایک حصہ ہے، اسی معنی میں یہ آیت کریمہ ہے: ”فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ“ (۱) (سو اللہ کی تسبیح یا کریمہ نماز کے وقت بھی اور صبح کے وقت بھی) یعنی اللہ کا ذکر (ان وقتوں میں) یا کریمہ نماز کے وقت کا لفظ تحمید (حمداً بیان کرنے) کے معنی میں بھی آتا ہے جیسے ”سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرْنَا هَذَا“ (۲) (پاک ذات ہے جس نے ہمارے تابع کر دیا اس (سواری) کو)، اسی طرح ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ“ یعنی الحمد للہ (۳)۔

اصطلاح میں بھی یہ انہی معانی میں آتا ہے، چنانچہ حمد جاتی ہے

تسبیح

دیکھئے: ”سبب“۔



(۱) سورہ روم ۱۷۔

(۲) سورہ زخرف ۳۔

(۳) لسان العرب، الصحاح، طبعہ المطبعہ النہایہ لابن اللہ ماجہ، ص ۱۵، ”تسبیح“۔

۱) ماہو اللغات العربیہ ص ۳۲، ”تسبیح“ میں ذکر کیا ہے کہ

”اسیہ“ تمنا کے معنی میں ہے خود فرض ہو یا نفل۔

تسبیح ۲-۵

اس کی تعریف یہ ہے: "تسبیح الحق عن بعض الامکان والحدوث" (۱) (مکان وحدوث کے تمام عناصر سے حق تعالیٰ کی پاکی بیان کرنے کا نام تسبیح ہے)۔

متحدہ غلط:

غ- ذر:

ج- تقدیس:

۲- لغت میں ذکر کے کئی معانی ہیں: اللہ کے لئے نماز پڑھنا، اس سے دعا کرنا، اس کی ثنا کرنا، حدیث میں ہے: "مکان النبی ﷺ اذ احبہ امر صلی" (۲) (جب آپ ﷺ کو کوئی سنگین معاملہ درپیش ہوتا تو آپ نماز میں مشغول ہو جاتے تھے)۔

فقہاء کی اصطلاح میں ذکر اس قول کو کہتے ہیں جو "ثنا" یا "دعا" کے لئے بولا جائے شرعاً بھی اس کا استعمال اس قول کے لئے بھی ہوتا ہے جس کے قائل کو ثواب ملتا ہے، اس طرح ذکر دعا کو بھی شامل ہے، یہ تسبیح کے مقابلے میں زیادہ عام ہے (۳)۔

ب- تمیل:

۳- تمیل کے معنی ہیں: "لا الہ الا اللہ" کہنا، کہتے ہیں: "ہلال الروح" یعنی نور شمس سے لا الہ الا اللہ بجا، یہ ہیئلہ سے ہے (۴)۔

(۱) جامعہ المطاوی علی مرتبہ اخلاص ص ۵۳ طبع دارالایمان، امریقات
مجموعہ فی "تسبیح" الخواکیر الدیوبی ۱/ ۲۱ طبع دارالعرفیہ لیل المار ب شرح
دیکل اللہ ۱/ ۳۵ طبع اخلاص۔

(۲) حدیث: "مکان النبی ﷺ اذ احبہ امر صلی" کی روایت ابو داؤد (۸۴/ ۷ طبع عید الدعاس) نے کی ہے احمد نے اس کو "ذریعہ" سے نقل کیا ہے (۳۸۸/ ۵ طبع المکتب الاسلامی) مکی نے الجمل اھب میں کہا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے (۲۳۸/ ۷ طبع المکتبہ الاسلامیہ)۔

(۳) لسان العرب، نہایۃ النجاج فی شرح الصحاح ۱/ ۵۲۸۔

(۴) الصحاح الخیر لسان العرب، الصحاح لادۃ "ہلال"۔

اس کا اصطلاحی معنی اس سے مختلف نہیں ہے (۱)۔
تسبیح تمیل کے مقابلے میں عام ہے اس سے کہ تسبیح میں اللہ تعالیٰ کی نفس و عیب سے پاکی ہو جاتی ہے، جبکہ تمیل میں صرف شرب سے پاکی کا اظہار ہوتا ہے۔

۴- لغت میں اس کا معنی ہے ہر خلاف شان بات سے اللہ کی پاکی بیان کرنا، تقدیس، تطہیر (پاک کرنا) تھر یک (بامرکت بنانا) کے مترادف کے طور پر بھی استعمال ہوتا ہے، "تقدس" کو "طہر" کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے، قرآن مجید میں ہے: "وَنُحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِکَ وَنُقَدِّسُ لَکَ" (۲) (درآنحالیکہ ہم تیری حمد کی تسبیح کرتے رہتے ہیں اور تیری پاکی پکارتے رہتے ہیں) ازواج کہتے ہیں: "نقلس لک" کا معنی ہے: "طہر نفسنا لک" (ہم اپنے آپ کو آپ کے لئے پاک کرتے ہیں) اور اسی طرح ہر اس شخص کے ساتھ کرتے ہیں جو تیرے اہل ہرماں بردار ہو۔ "الأرض المقدسة" کا معنی ہے: "الأرض المطہرة" یعنی پاک سرزمین (۳)۔

اصطلاح میں بھی یہی معنی میں مستعمل ہے۔
"تقدیس" تسبیح کے مقابلے میں خاص ہے، اس سے کہ تقدیس میں پاکی کا اظہار تطہیر تھر یک کے ساتھ ہوتا ہے (۴)۔

مشروعیات تسبیح کی حکمت:

۵- تسبیح کی حکمت یہ ہے کہ بندہ اپنے ناق کی عظمت کا احساس

(۱) جامعہ المطاوی علی مرتبہ اخلاص ص ۵۸۔

(۲) سورہ بقرہ ۳۰۔

(۳) لسان العرب، الصحاح لادۃ "تقدس"۔

(۴) جامعہ لادۃ احکام القرآن القرطبی ۱/ ۲۷۷۔

۹۳

اللہ علی کل اشیاء (۱) (رسول اللہ ﷺ) وقت اللہ کا دہر
(نہاتے تھے)۔

الحمد لله الذي رزقنا، تسليحاً هو يا ربكوف ذرأته، بفضل یہ ہے کہ
طہارت کی حالت میں کیا جائے، اس لئے کہ حدیث میں آتا ہے: "لی
النبی ﷺ سمع عنہ احد الصحابة فلم يرد عليه، حتى
تيمم فرد السلام ثم قال: كرهت ان اذكر الله الا على
صهري" (۴) (نبی کریم ﷺ کو کسی صحابی نے مایم یا ذ آپ ﷺ
نے س کوفہ جو ب نہیں دیا، بلکہ آپ ﷺ نے تمغہ مایا اور جواب
دیا اور یہ رشتہ فرمایا کہ مجھے یہ چہ نہیں لگا کہ بلا طہارت اللہ کا ذکر
کروں)۔

تبلیغ میں آواز کو متوسط رکھنا:

۹- تسبیح وغیرہ میں ربع صوت میں اعتدال عام فقہاء کے نزدیک مستحب ہے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَلَا تَحْبِرْ بَصَلًا نَكَّ وَلَا تُعَافِثْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا" (۳) (وہ آپ نماز میں نہ تو بہت پکار کر پڑھئے اور نہ (بالکل) چپکے ہی چپکے پڑھئے اور ان دونوں کے درمیان ایک (متوسط) طریقہ اختیار کیجئے)۔
 نبی کریم ﷺ کا عمل یہی تھا، چنانچہ حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے:
 ان رسول الله ﷺ خرج ليلة فابذا هو بأبي بكر بصلي
 يخصص من صوته، قال: ومر بعمرو وهو بصلي راعيا صوته

(۱) حدیث: ”کاف و معول“ اللہ عزوجل نے ہذا کفر اللہ کی روایت سے مسلم (۱/۲۸۲ طبع مجددی) اسے کی ہے

(۴) حدیث: ”مَنْ أَذْكَرَ اللَّهِ إِلَّا عَلَى طَهْرٍ“ کی روایت ابو داؤد
۳۳، تخفیل عزت عبید دھاس (مورحاکم) (۱۸۷۱ طبع) دار الفکر طحطاوی
الکتاب (۱) نے یہ ترجمہ نقل کیا ہے: ”مَنْ أَذْكَرَ اللَّهِ إِلَّا عَلَى طَهْرٍ“
۳۳، تخفیل عزت عبید دھاس (مورحاکم) (۱۸۷۱ طبع) دار الفکر طحطاوی
الکتاب (۱) نے یہ ترجمہ نقل کیا ہے: ”مَنْ أَذْكَرَ اللَّهِ إِلَّا عَلَى طَهْرٍ“

(۳) مسودہ نمبر ۱۰۱۱۱

قال: قلما اجتمعوا عند النبي ﷺ قال يا ليا بکر مردک
 یک وقت نصلي تحضض صونک؟ قال لہ نہ سمعت من
 حاجت یا رسول اللہ، قال فارفع قبلا، وقال لعمر
 مردت یک وانت نصلي رافعا صونک؟ فقال یا
 رسول اللہ! أوقف الوسمان وأطرد الشيطان، قال: احضض
 من صونک شیئا؟ (۱) حضرت قدوہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ
 ﷺ ایک شب اٹھے تو حضرت ابو بکر کے پاس سے گذرے، وہ نماز
 پڑھ رہے تھے، اور اتنی ایسی آواز میں ترکت کر رہے تھے، ابو قدوہ
 کہتے ہیں: اس کے بعد آپ ﷺ حضرت عمرؓ کے پاس سے گذرے
 تو وہ اتنی بلند آواز میں نماز پڑھ رہے تھے، ابو قدوہ کہتے ہیں: جب یہ
 دونوں حضرات حضور ﷺ کے پاس جمع ہوئے تو آپ ﷺ نے
 فرمایا: اے ابو بکر! میں تمہارے پاس سے گذرا تو تم بہت پست و ز
 میں نماز پڑھ رہے تھے؟ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں
 جس سے روکھی تر رات میں اس کو نہ رات تھی، حضور ﷺ نے فرمایا: ز
 ر بلند کر، پھر حضور ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا: میں تمہارے
 پاس سے گذرا تو تم بہت اونچی آواز سے نماز پڑھ رہے تھے؟ حضرت
 عمرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں اس سے بڑے کو جگاتا ہوں،
 شیطان کو جگاتا ہوں، حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ز
 پست رہ۔

حضرت یوسفؑ بیان فرماتے ہیں: "اعنک رسول الله
ﷺ في المسجد، فسمعهم يحفرون بالقراءة، فكشف
الستر وقال: ألا إن كلکم مع ربه، فلا يؤدین بعضکم

(۱) حدیث ”مردت بک وقت نعلی شخص صومگ“ کی روایت ابو داؤد (۸۲/۴) تحفہ عزت علیہ السلام اور حاکم (۳۰۰ طبع دارۃ المعارف اصفہانیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور یہی ہے اس کی موافقت کی ہے۔

تسبیح ۱۰

بعض، ولا یرفع بعضکم علی بعض فی القراءۃ، نو قال فی الصلۃ^(۱) (رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں اعتکاف فرمایا: آپ ﷺ نے لوگوں کو روزہ سے قرأت کرتے ہوئے سناں پر آپ ﷺ نے پرودہ نہ فرمایا: سنو تم میں سے ہر شخص اپنے پرودہ گار سے سر کوٹی کر رہا ہے، اس لئے کوئی ہی کو تکلیف نہ پہنچاے ورنہ کوئی قرأت میں یک دم سے اپنی آواز اونچی کرے، رہی کو شک ہے قرأت میں فرمایا نماز میں)، متبادل اور قوط سے مراد یہ ہے کہ آپ کو سانی دینے والی آواز سے ذرا اونچی ہو مگر صرف اس قدر کہ پاس والے شخص تک نہ پہنچے^(۲)۔

تسبیح کن چیزوں کے ذریعہ پڑھنا درست ہے؟

۱۰۔ فقہاء نے نماز کے باہر ہاتھ، ٹکڑ اور دانہ اور تسبیحات پڑھنے پر جسے کی جائز دی ہے جیسا کہ دل میں اور بجلی کے پور میں پڑھنے کی جائز ہے، البتہ مرد نماز یہ عمل فرمادے، اس لئے کہ گننا یہ عمل نماز میں سے نہیں ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد سے مروی ہے کہ فراس و ثوبل کسی میں بھی اس میں کوئی مضائقہ نہیں، تا قرأت مرد غیر نماز میں سنت کی پوری رعایت کی جائے۔

چنانچہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے: "انہ دخل مع رسول اللہ ﷺ علی امراة، وھیں بلیہا نوی نو حصی تسبیح بہ، فقال: اخبرك بما هو ابسر علیک من ھذا أو الفصل، فقال: سبحان اللہ عدد ما خلق فی

(۱) حدیث: "الا ان کلکم معاج وید۔" مکی روایت ابو ذر (۸۳/۲) تحقیق عزت عید دھاس (اور عام (۳۱۱/۲ طبع دہلی دارالاحیاء) نے کہ ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، اور وہ بھی نے من کی موافقت کی ہے۔ (۲) من عابدین ۳۵۵/۵، جامعۃ النمل علی شرح المسیح ۳۹۶/۱، لا ذکار للووی رص ۱۰۰، موابہ الجلیل لشرح مختصر غلیل ۳۹۲/۲، انشی لابن قدامہ ۳۹۲/۲ مع ریض الخیر۔

السماء، وسبحان اللہ عدد ما خلق فی الارض وسبحان اللہ عدد ما یرسل ذلک، وسبحان اللہ عدد ما هو خالق، والحمل للہ مثل ذلک، واللہ اکبر مثل ذلک، ولا یرفع الا اللہ مثل ذلک، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ مثل ذلک،^(۱) (وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک خاتون کے یہاں گئے۔ اور ان کے سامنے کچھ گٹلیاں یا کھانے کی بھنی ہوئی تھیں، جن پر وہ تسبیح پڑھ رہے تھے، آپ ﷺ نے رش فرمایا تم کو اس سے سب یا اس سے افضل (راوی کو شک ہے) طریقہ بتانا ہوں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کے لئے پاکی آپ کی مخلوقات کی تعداد کے برابر، اللہ کی پاکی زمین کی مخلوقات کی تعداد کے برابر، اللہ کی پاکی زمین آسمان کی اور مینا مخلوقات کی تعداد کے برابر، اللہ کی پاکی چیزوں کی تعداد کے بقدر زمین کو دوا شد و پیدا کرنے والا ہے، احمد اللہ بھی اسی طرح پڑھو، اللہ آبر بھی اسی طرح، لا الہ الا اللہ بھی اسی طرح اور لا حول ولا قوۃ الا باللہ بھی اسی طرح)، نبی کریم ﷺ نے اس خاتون کو اس عمل سے منع فرمایا، بلکہ اس سے سب اور افضل طریقہ کی رہنمائی فرمائی۔ اگر یہ غمزدہ ہوتا تو آپ ﷺ نہ مہینہ فرما دیتے۔

مہاتما صحابہ حضرت سیدہ سے منقول ہے: ان السبی مستحبہ لغرض فی برائعہ بالکعبہ والتفہیم والتہمیل، وان یعقلن بالامامہ لہن مسئلوات مستطقات^(۲) (نبی کریم ﷺ نے عورتوں کو حکم دیا کہ کعبہ، تقدس اور جمیل کا اہتمام

(۱) حدیث سعد بن ابی وقاصؓ: "خبرك بما هو ابسر علیک من ھذا أو الفصل۔" مکی روایت ابو ذر (۸۳/۲) تحقیق عزت عید دھاس، نے من کی ہے اس کی سندیں جہالت ہے (میر من و من اللہ ہی ۶۵۳ طبع علی)۔
(۲) حدیث سیدہ: "ان السبی مستحبہ لغرض فی برائعہ والتہمیل۔" مکی روایت ابو ذر (۸۳/۲) تحقیق عزت عید دھاس، نے من کی ہے ان کے لئے لاوا (رص ۱۹ طبع علی) میں اس کو صریح قرار دیا ہے۔

تسبیح ۱۳

حجرتِ یارِ مہین چھٹنے کے بعد آپ ﷺ نے دو سورتوں کی تلاوت فرمائی اور رزعت نماز «فرمائی»۔

آغاز نماز میں تسبیح:

۱۳ - خیر: ثانیہ اور ثانیہ کے ایک نماز میں تسبیح سنت ہے۔
مالیہ اس کے قابل نہیں ہیں بلکہ اس کے ایک یہ ضرور ہے۔
جمہور کا استدلال اس روایت سے ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْبِطُوا لِنَفْسِكُمْ، وَلَا تُحَالِفُوا آبَاءَكُمْ، ثُمَّ قُولُوا: اللَّهُ أَكْبَرُ، سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ" (۱) (جب تم نماز کے لئے کھڑے ہو تو اپنے ہاتھ اللہ؟ اور دو تہارے کان سے متجاوز نہ ہوں پھر کہو: اللہ اکبر، سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالی جددک ولا الہ غیرک)۔

حضرت عائشہ کی روایت ہے، وہ فرماتی ہیں: "کان رسول اللہ ﷺ إِذَا اسْتَفْتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ" (۲) (رسول اللہ ﷺ نماز شروع فرماتے تو پڑھتے: سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالی جددک ولا الہ غیرک)۔

(۱) حدیث: "إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْبِطُوا لِنَفْسِكُمْ وَلَا تُحَالِفُوا آبَاءَكُمْ" کی روایت طبرانی نے معجم الکبیر (۳/۲۳۶ طبع وزرۃ ذوالکاتب العراق) میں کی ہے۔ ٹیپو کہتے ہیں کہ اس میں ایک روایت بھی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْبِطُوا لِنَفْسِكُمْ وَلَا تُحَالِفُوا آبَاءَكُمْ" (۲) (جمع المروءہ ۲/۱۰۲ طبع القدی)۔

(۲) حدیث: "کان رسول اللہ ﷺ إِذَا اسْتَفْتَحَ الصَّلَاةَ" کی روایت ابو نعیم (۲/۲۸۳ تحقیق عزت عید دہاس) اور حاکم (۲/۲۳۵ طبع دار الفکر) نے بھی فرمائی ہے اور ابی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

اللہ وحید لا شریک لہ، لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شیء قدید" تو اس کے تمام گناہ بخش دیئے جائیں گے چاہے وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں)۔

صبح ور شام کے وقت تسبیح پڑھنا مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مَنْ قَالَ حِينَ يَصْبِحُ وَحِينَ يُمْسِي: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مِائَةَ مَرَّةٍ، لَمْ يَأْتِ أَحَدٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالْفَصْلِ مِمَّا جَاءَ بِهِ، إِلَّا أَحَدٌ قَالِ مِثْلَ مَا قَالِ لَوْ زَادَ عَلَيْهِ" (جو شخص صبح اور شام کے وقت سبحان اللہ وبحمدہ سو مرتبہ پڑھے تو قیامت کے دن کوئی اس سے بڑھ کر عمل لائے، الا نہ ہوگا، لایہ کہ کوئی دوسرا بھی یہی عمل یا اس سے بڑھ کر عمل لائے)، ابو داؤد کی روایت میں "العظیم" کے اضافہ کے ساتھ ہے: "سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ" (۱)۔

تسبیح یہ ہی قسم کا کوئی درود کہ سوف یا سوف کے وقت بھی مستحب ہے، جیسا کہ حضرت عبدالرحمن بن عمرؓ سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں: "أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَقَدْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ وَهُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ وَافْعَ يَدَيْهِ، فَحَمَلَ بِسَبِّحْ وَيَهْلِلْ وَيَكْبِرْ وَبِحَمْدِ وَيَدْعُو حَتَّى حَسِرَ عَنَاءُ، فَلَمَّا حَسِرَ عَنَاءُ قَرَأَ سُورَتَيْنِ وَحَمَلِي رَكَعَتَيْنِ" (۲) (میں نبی کریم ﷺ کے پاس پہنچ کر نبی کریم کے وقت حاضر ہو، تو آپ ﷺ نماز کی حالت میں کھڑے تھے، اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے، آپ ﷺ تسبیح و تہلیل اور تکبیر و تہمید اور دعا میں مشغول رہے، یہاں تک کہ نبی کریم ﷺ

(۱) حدیث: "مَنْ قَالَ حِينَ يَصْبِحُ وَحِينَ يُمْسِي: سُبْحَانَ اللَّهِ" کی روایت مسلم (۳/۲۰۷ طبع المکتب) اور ابو نعیم (۲/۲۸۳ تحقیق عزت عید دہاس) نے بھی فرمائی ہے اور ابی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

(۲) حدیث: "أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَقَدْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ" کی روایت مسلم (۳/۲۰۷ طبع المکتب) نے بھی فرمائی ہے اور ابی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

تسبیح ۳

جدک ولا الہ غیرک۔

مالکیہ نے حضرت انسؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”صلیٰ علیہ وسلم حلف النبی ﷺ وأبی بکر وعمر وعثمان، وکانوا یستفتحون بالحمد لله رب العالمین“ (۱) (میں نے نبی کریم ﷺ، حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان کے پیچھے نماز پڑھی یہ حضرات الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے)۔

اس حضرت نے ”ما زلنا ز میں تسبیح کا ذکر نہیں کیا، نہ فضائل میں ورنہ سنن میں (۲)۔

رکوع میں تسبیح:

۱۳۔ رکوع میں تسبیح صحیحہ کے مشہور قول کے مطابق سنت ہے، ۱۰ ایک قوس کے مطابق، جب ہے، ثانیہ کے نز، یک، تحب، اور مالکیہ کے ۱، یک مندوب ہے، ورنہ نابلہ کے نز، یک، یک تسبیح، واجب ہے، ۱۰ قوس سنت۔

صحیحہ ورنہ نابلہ کے نز، یک مسنون کم سے کم، ۱۰ ثانیہ کے نز، یک تحب کم سے کم قوس تسبیحات ہیں، اس لئے کہ حضرت بن مسعودؓ بہت سرتے ہیں کہ بن کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اذا رکع احدکم فقل سبحان ربی العظیم ثلاثا، فقد تم

(۱) حدیث حضرت انسؓ: ”صلیٰ علیہ وسلم حلف النبی ﷺ وأبی بکر وعمر وعثمان، وکانوا یستفتحون بالحمد لله رب العالمین“ کی روایت مسلم ۲۹۹، طبع نجف کے کی ہے۔

(۲) جامعہ الجواہر کی حاشیہ ص ۳۹، ۳۸، طبع تھانویہ و جامعہ اسلامیہ ص ۲۵۱، طبع دار احیاء التراث العربیہ، رد المحتار علی الدر المختار ص ۳۲۸، شرح الکبیر ص ۴۳۱، ۴۳۶، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، فی فقہ الامام عطاء فی ص ۸۷، تلخیص ص ۷۳، شرح روض الطالب من اسکی الطالب ص ۱۲۸، انشی لابن قدامہ ص ۳۵۳، ۳۵۴، طبع بیاض العرب، مدار السبل فی شرح الدلیل ص ۸۹، المکتب الاسلامی۔

دکوعہ، وذلك ادناه“ (۱) (جب تم میں سے کوئی رکوع کرے اور رکوع میں تین بار ”سبحان ربی العظیم“ کہہ دے تو اس کا رکوع پورا ہو گیا، اور یہ کم سے کم مقدار ہے)۔ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ رکوع اور جہد میں کسی بھی لفظ سے تسبیح پڑھنا مستحب ہے (۲)۔

ابن تزی نے صراحت کی ہے کہ رکوع میں تین مرتبہ ”سبحان ربی العظیم“ پڑھنا مستحب ہے (۳)۔

اور اس کی دلیل یہ ہے کہ جب بیت اریضہ: ”سبحان ربی العظیم“ (۴) (سو آپ آپ عظیم الشان پروردگار کے نام کی تسبیح سمجھیے) نازل ہوئی تو نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اجعلوها فی رکوعکم“ (۵) (اس کو اپنے رکوع میں پڑھا کرو)۔

تسبیح کی کوئی کتنی حین میں ہے، کتنی کم ہو جائے تو ثواب سے انسان محروم ہو جائے، بلکہ ایک بار بھی تسبیح پڑھے گا تو اس کو ثواب ملے گا، اور پڑھا تو پڑھا، وہ ملے گا۔

یہ تسبیحات بطور انتخاب پانچ، سات، یا نو تک پڑھنا افضل ہے، یہ تنبیہ کی راے ہے، ”مندیہ المصلیٰ“ میں ہے کہ کم سے کم حد میں ہے، ۱۰، وسط پانچ ہے، اور کمل تین سات ہے۔

ثانیہ کے ۱، ایک تسبیح میں مال کی دنی حد میں ہے، پھر پانچ،

(۱) حدیث ”بذا رکع احدکم فقال، سبحان ربی العظیم ثلاثا“ کی روایت ابوداؤد (۵۵۰) تحفہ عزت عیدروس (۵۵۰) اور ترمذی (۲۷۲) طبع النسخی نے کی ہے القادری ترمذی کے ہیں اور اس کی سند میں الفاظ ہے (النجاشی ص ۲۲۲) طبع شرکت المبادیہ (۱)۔

(۲) الدسولی ص ۳۳۸۔

(۳) اتقانین اربعہ ص ۵۳۔

(۴) سورہ بقرہ ص ۹۶۔

(۵) حدیث ”اجعلوها فی رکوعکم“ کی روایت ابن ماجہ (۲۸۷) طبع النسخی نے حضرت حذیفہ بن یمانؓ سے کی ہے وہاں جہاں نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (سورہ طہ ص ۳۵ طبع استغفر)۔

”ے تو سبحان اللہ ہونا چاہیے۔“

مالکیہ نے نماز میں عورت کے لئے تہج (تالی بجانے) کو حلی لا حاق کر دیا ہے۔ اس کے نزدیک عورت کے لئے بھی تہج ہی کا حکم ہے۔ چونکہ حدیث پاک کے الفاظ عام ہیں: ”من نابہ شیء فی صلاتہ فبقول سبحان اللہ“۔ استدلال اس طور پر ہے کہ ”من“ نفاذ عام میں سے ہے جس میں عورت مردوں، بچوں، اطفال میں (۱)۔

نمازی کا تہج کے ذریعہ دوسرے شخص کو متنبہ کرنا:

۱۶- اگر نمازی کسی دوسرے کو اپنے بارے میں نماز میں مشغول ہونے کی اطلاع دے کر تہج کے ذریعہ سنا چاہے تو اس کے لئے تعجب ہے کہ اس کو تہج کے ذریعہ متنبہ کرے۔ مثلاً کوئی شخص اس کے پاس آنے کے لئے اجازت مانگے اور وہ نماز میں ہو یا مصلیٰ کو کسی کے کنوئیں میں سر جائے یا ہدایت میں پڑ جائے کا خوف ہو یا کسی شخص کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو اور اگر عورت ہو تو تالی بجا کر متنبہ کرے۔ اس سلسلے میں میں اختلاف یہاں بھی ہے جو اس سے قبل مذکور ہوا۔ سین اس کی دلیل ایک تو وہ حدیث ہے جس کا ذکر ابھی اس سے قبل ہو، نیز نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من نابہ شیء فی صلاتہ فبقول سبحان اللہ، فابہ لا یسمعه أحد بقول سبحان اللہ، إلا التفت“ (۲) (جس شخص کو نماز میں کچھ پیش آجائے وہ بے بہت اللہ اس لئے کہ کوئی شخص جب سبحان اللہ کی آواز سنے گا تو

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۹، مکتبۃ الاسلامیہ، المذہب فی فقہ الامام شافعی ۱/۹۳، ۹۵، طبع پہلی، نہایتہ المحتاج الی شرح المسماح ۳/۳۵۳، ۵۵۳، طبع دوسری، شرح مسماح، المکتبۃ الاسلامیہ، ۱/۹۹، ۱۰۰، مہرب، التلیل شرح مختصر فہم ۲۹۸، مکتبۃ الخراج لیبیا، لشرح الکبیر ۱/۲۸۲، انشی لابن قدامہ ۲/۵۳، ۵۴، طبع ریاض الحرم، کتات الخراج ۱/۳۸۰، طبع مصر المجدد۔

(۲) حدیث ”من نابہ شیء فی صلاتہ فبقول سبحان اللہ“ کی روایت بخاری، مسند احمد، طبع المکتبۃ کے حضرت سید بن سعد الساعدی سے کی ہے۔

ضررہ زتوجہ ہوگا)۔ مسند میں حضرت علیؑ سے منقول ہے: ”کان لی من رسول اللہ ﷺ ساعة آتیہ فیہا فإذا آتیہ استأذنتہ ابن وجنتہ یصلی فببح دخلتہ، وابن وجنتہ فارعا أدن لی“ (۱) (برگاہ نبوت میں حاضری کا میر ”ایک خاص وقت تھا میں حاضر ہو کر جازت کا طلب گزار ہوتا، اور حضور ﷺ اس وقت نماز میں ہوتے تو سبحان اللہ فرما دیتے، میں اندر چلا جاتا، اور رُفّارُفّ ہوتے تو مجھے جازت مرحمت فرما دیتے)۔

میں حنفیہ کے نزدیک تہج کا مقصد شخص سلام، یا تعجب وغیرہ ہوتا اس سے نماز باطل ہو جائے گی، مثلاً غیب کا مذہب یہ ہے کہ نماز میں تنبیہات سے کوئی متنبہ نہیں ہو سکتا اس صورت کے جس میں رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کی عمری مخلوق کو خطاب کیا گیا ہو۔ مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ان میں سے کوئی بھی چیز صحت مار پڑا کر نہیں ہوتی (۲)۔

خطبہ کے دوران تہج:

۱۷- حنفیہ کا مذہب ہے کہ خطبہ سننے والے کے لئے تہج پڑھنا مکروہ ہے۔ چونکہ اس کی وجہ سے خطبہ سننے میں خلل آتا ہے، البتہ کوئی شخص خطیب سے اتنی دیر ہو کہ خطبہ کی آواز اس تک نہ پہنچ رہی ہو تو بعض

(۱) حدیث ”کان لی من رسول اللہ ﷺ ساعة آتیہ فیہا“ کی روایت ابن ماجہ نے حضرت علیؑ سے کی ہے، نیز مغیرہ کی سند سے بھی ابن ماجہ نے اسے نقل کیا ہے مگر اس کے الفاظ میں ”مسبح“ کے بجائے ”المسبح“ ہے اس کی روایت سنائی (۱/۲۸۳) شریک المباحث (تالیف) نے بھی کی ہے ابن السکن نے اس کو صحیح کہا ہے جیسا کہ ”التحقیق لابن عمر (۱/۲۸۳) طبع شریک المباحث (تالیف) میں ہے۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۹، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المذہب فی فقہ الامام شافعی ۱/۹۳، ۹۵، روایت المکتبۃ الاسلامیہ، لشرح الکبیر ۱/۲۸۲، انشی لابن قدامہ ۲/۵۳، ۵۴، کتات الخراج ۱/۳۸۰، طبع مصر المجدد۔

نماز کی طرہ کے سے تسبیح:

۱۹- نماز کی خبر دینے کے لئے مودن کا تسبیح: بنا ہرعت دہشت ہے یا مکروہ ہے؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، اختلافات کی تفصیل ”ذال“ کی اصطلاح کے تحت گزر چکی ہے (۱)۔

صدۃ تسبیح:

۲۰- صدۃ تسبیح کے بارے میں ایک حدیث آتی ہے جس کی صحت مختلف فیہ ہے، فقہاء کے یہاں بھی اس سلسلے میں کچھ اختلافات و تنبیہات ہیں جن کے لئے ”صلۃ التسبیح“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

تسبیح کے سے ممنوع مقامات:

۲۱- چونکہ تسبیح ایک قسم کا ذکر ہے، اور ذکر درجہ اول مقامات میں مکروہ ہے، اس سے ان میں تسبیح بھی مکروہ ہوگی، اس لئے کہ عام کی نئی میں حاس کی نئی بھی، طہل ہے، یہ ممانعت اس لئے ہے کہ ان گندے مقامات پر ذکر ہی سے طبیعت باکرتی ہے، لہذا تسبیح وغیرہ کوئی بھی ذکر درجہ اول مقامات پر مکروہ ہے؛ بیت اخلاء میں، قضاء حاجت کے وقت، گند کی مہاپ کی کے بغیر، گندے مہاپاک مقامات پر، جماع کے وقت، جماع میں، غسل خانہ میں، وغیرہ، ذکر یہ کراہت اس وقت ہے جب ذکر ربان سے یا جائے، محض دل سے، ذکر کرنا مکروہ نہیں ہے، اسی طرح ضرورت کے وقت بھی مکروہ نہیں ہے، مثلاً کسی مردھے کو کٹاں یا اس جیسی کی چیز میں گرنے سے بچانا

(۱) درجہ تصانیف، ۵۵۵، ابن ماجہ، ۲۵۸، ۲۶۱، موابہ الجلیل، ۲۳۲، ۲۳۳، المعاکر الدوائی، ۲۰۲، اسنی الطالب، ۲۳۳، نہلیہ، کتاب راہ، ۳۵، حلیہ، ۳۵، کتاب الفتاویٰ عن مشن الوقاع، ۲۳۳، المروءۃ الفریہ فی الکوع، ۲۶۱، ۲۶۲۔

ہو یا کسی معسوم کو مثلاً غافل شخص یا اس جیسے کی شخص کو ملاکت سے بچانا ہو، لیکن ان حالات میں بھی بہتر یہ ہے کہ تنبیہ کے سے تسبیح اور ذکر کے علاوہ کوئی اور صورت اختیار کی جائے، جمعہ میں خطیب کی آواز سننے والے کے لئے بھی ذکر و تسبیح مکروہ ہے جیسا کہ گذر چکا ہے (۱)۔

لفظ تسبیح کے ذریعہ اظہار تعجب:

۲۲- لفظ تسبیح کے ذریعہ اظہار تعجب جائز ہے (۲)، اس سے کہ صحیحین میں حضرت ابومریدہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ کی ملاقات حضرت ابومریدہ سے ہوئی، اور ابومریدہ بھی تھے، چنانچہ وہ بچکے سے خشک گئے، اور چار غسل یا، جنسہر ﷺ نے ان کو تاش فرمایا، پھر جب ابومریدہ آئے تو آپ ﷺ نے دریافت فرمادہ: ”ابن کنت یا ابامریدہ؟“ قال: یا رسول اللہ لقیتمی وانا جنب، فکروہت ان اجالسک حتی اغتسل، فقال: سبحان اللہ! ان المؤمن لا ینجس“ (۳) (ابومریدہ تم کہاں تھے، تو انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے آپ سے ملاقات ہوئی تو میں جنبی تھا، اور مجھے یہ بات پسند نہیں آئی کہ آپ کی صحبت میں بغیر غسل کے رہوں، آپ ﷺ نے رشتہ فرمادہ: سبحان اللہ! سو من مہاپاک نہیں ہوتا)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، ۵۰، ابن ماجہ، ۲۳۰، شرح الکبیر مع حلیہ، مدنی، ۱۰۶، موابہ الجلیل، ۲۵۳، ۲۵۵، شرح البرکاتی، ۱۷۷، اسنی الطالب، ۲۶۱، ۲۶۲، روح المعانی، ۶۶، کتاب الفتاویٰ، ۲۳۵، ۲۳۶، نیل المصاب، ۸، الوقاع، ۳، ۵، لا ذکار لغوی، ۱۲۔

(۲) لا ذکار لغوی، ۲۹۲، ۲۹۳، الفتاویٰ الہندیہ، ۹۹، الفہم لابن قدامہ، ۵۸، ۵۹، کتاب الفتاویٰ، ۳۸۱۔

(۳) حدیث ”سبحان اللہ! ان المؤمن لا ینجس“ کی روایت بخاری (صحیح، ۳۹۰، طبع السنن) اور مسلم (۲۸۱، طبع الجلی) نے کی ہے۔

صحیح مسلم میں حضرت انسؓ سے مروی ہے: "أَنَّ أُمَّتَ الرَّبِيعِ
أُمَ حَارِثَةَ جَرَحَتْ إِيَّاهُ، فَاحْتَصَمُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ
فَقَالَ: الْقِصَاصُ الْقِصَاصُ، فَقَالَتْ أُمُ الرَّبِيعِ: يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَنْقِصْ مِنْ لَنَا؟ وَاللَّهِ لَا يَقْصُ مِنْهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ
ﷺ: الْقِصَاصُ كِتَابُ اللَّهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ يَا أُمَّ الرَّبِيعِ" (۱)
(ربیع کی بہن ام حارثہ نے ایک شخص کو زخمی کر دیا تو انہوں نے یہ مقدمہ
نبی کریم ﷺ کی خدمت میں پیش کیا تو آپ نے قناس کا فیصلہ
فرمایا، ربیع کی ماں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ ناہقی سے قناس
لیں گے، حد کی قسم اس سے قناس نہیں یا جائے گا نبی کریم ﷺ
نے ارشاد فرمایا: سبحان اللہ سے ام الربیع! قناس حد کی کتاب کا
قانون ہے۔)

جنازہ کے آگے تسبیح پڑھنا:

۲۳- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک جنازہ کے ساتھ چلنے
والے کے سے باہر زبندہ کرنا تسبیح مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ بدعات
مکروہ میں سے ہے، ماں زبندہ کرنا تسبیح کو صرف خودتہ ذرہ است
نہیں ہے، بلکہ تحب یہ ہے کہ انسان اپنے آپ کو "رائی" دیتا ہو
پیش آئے، لے، تعات اور مل، یا کے انجام پر غور فکر میں مشغول
کرے اور بے فکر ہو، تنگی سے پریشان کرے، اس لئے کہ حضرت قیس
بن عبادؓ سے مروی ہے کہ نبیوں کے فرمایا: "كَانَ أَصْحَابُ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُونَ رَفْعَ الصَّوْتِ عِنْدَ الْحَنَائِرِ،
وَعِنْدَ الْقِتَالِ، وَعِنْدَ الذِّكْرِ" (۲) (رسول اللہ ﷺ کے صحابہ

(۱) حدیث ابن عمرؓ: سُبْحَانَ اللَّهِ يَا أُمَّ الرَّبِيعِ۔ "کی روایت مسلم
(۳۰۴/۳ طبع النجفی) نے کی ہے۔
(۲) حدیث قیس بن عبادؓ: "كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُونَ رَفْعَ
صَوْتٍ عِنْدَ..." کی روایت ترمذی (۳۴۸/۷ طبع دار الفکر طرابلس)

جنازہ کے پاس، جنگ کے وقت، اور گھر کے وقت، زبندہ کرنے کو
ناپسند کرتے تھے، اور اس لئے کہ اس میں ہل تاب کے
ساتھ زبندہ پایا جاتا ہے، اس لئے مکروہ ہے۔"

بادل کی رنج کے وقت تسبیح پڑھنا:

۲۴- مال کی رنج کے وقت تسبیح پڑھنا حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور
حنبلیہ سب کے لئے ایک تحب ہے، رنج سننے والا سنتے وقت یہ دعا
پڑھے: "سُبْحَانَ مَنْ يَسْبِغُ الرَّعْدَ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةَ مِنْ
خِفَتِهِ، اللَّهُمَّ لَا تَغْلِبْنَا بِغَضَبِكَ، وَلَا تَهْدِكُنَا بَعْدَ ذَلِكَ،
وَعَافِنَا مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ" (۲) (پاک ہے وہ ذات جس کی پاک رحمت
یاں کرتا ہے، اور مٹاتے بھی اس کے خوف سے اس کی تسبیح یاں کرتے
ہیں، اے اللہ! ہمیں اپنے غضب سے قبل نہ کر، اپنے عذاب سے
ملاک نہ کر، اور اس سے قبل عافیت مرحمت فرما۔)

امام مالک نے موطا میں حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے بارے
میں نقل کیا ہے کہ وہ جب بادل کی گرج سننے تو بات ترک کر دیتے اور
یہ دعا پڑھتے: "سُبْحَانَ الَّذِي يَسْبِغُ الرَّعْدَ بِحَمْدِهِ
وَالْمَلَائِكَةَ مِنْ خِفَتِهِ" (۳)۔

= (احادیث) نے کی ہے۔

(۱) حاشیہ الطحاوی علی مرقاۃ المفاتیح ۳۳۲ طبع دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۲ھ،
ابن ماجہ بن ماجہ ۵۹۸، فتاویٰ ہندیہ ۱۶۲، بدائع الصنائع ۳۱۰، الخرش
۳۸۲، ۳۸۹، شرح المرقاۃ ۱۰۸/۲، حاشیہ المجلد ۱۶۶/۲، لاؤکار
للروای ۱۲۵، کتاب الصنائع ۱۲۹/۲، ۳۰۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ماجہ ۵۶۸، تلمیذی ۱۸۳، ۳۱۸، کنز الدقائق ۳۴۳،
روضة الطالبین ۹۵/۲، نہایۃ النکاح ۳۱۶/۲، وقایع فی علل الناطقین ۲۹۶/۲،
۵۵/۲، ۵۶، الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ۴۱۸/۲، ۲۹۶/۲، وقایع فی
تقدیر الامم ۲۹۶/۲، ۲۰۹۔

(۳) حدیث عبداللہ بن زبیرؓ: "كَانَ إِذَا سَمِعَ الرَّعْدَ..." کی روایت مسلم

تسبیح کا ثواب:

۲۶- تسبیح کا ثواب بہت عظیم ہے (۱)، اس لئے کہ حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے: "اَنْ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ قَالَ مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِهِ فِي يَوْمٍ مَّائَةِ مَرَّةٍ حَطَّتْ خطايَاهُ، وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص دن میں سو بار "سبحان اللہ وبحمدہ" پڑھے، تو اس کے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے، چاہے وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں)۔

اس سے تعلق "ربحی بہت ہی حدیث موجود ہیں۔



حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں: "کما مع عمرو رضی اللہ عنہ فی سفر، فاصابہ رعد وبرق وبرد، فقال لنا کعب رضی اللہ عنہ: مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الرَّعْدَ سُبْحَانَ مَنْ يَسْبَحُ الرَّعْدَ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيعَتِهِ ثَلَاثًا، عُولَى مِنْ ذَلِكَ الرَّعْدِ، فَقُلْنَا فَعُولِيَا (۱) (ہم حضرت عمرؓ کے ساتھ ایک سفر میں تھے کہ ہم کو گرج، چمک اور ابلوں نے "ہیر، تو ہم سے حضرت کعبؓ نے کہا کہ جو شخص گرج سن کر تین بار یہ پڑھے: "سبحان من یسبح الرعد بحمده والملائكة من خيسته" تو اس کو اس گرج سے عافیت مل جائے گی چنانچہ ہم نے ان طرح کہا تو ہم بعافیت رہے)۔

تسبیح چھوڑ دینا:

۲۵- ترمذی، اس پر متفق ہیں کہ اگر تسبیح یا ۱۰۰۱ مرتبہ قرآن میں مشغول لوگ جب سوئے کی "اس میں جو مسوں بنو پڑے" ان سے رہا ہو تو وہ ذکر تسبیح ۱۰۰۱ مرتبہ قرآن کو معذور کریں اور سوئے کی ذن کا جواب دیں، جمہور کے نزدیک یہ مندوب ہے، اس مقام پر حنفیہ کا ایک قول وجوب کا بھی ہے (۲)۔

۱۔ لک (موطا ۳۴۳ طبع الجلی) کہنے کی ہے نووی نے اذکار میں اس کو کتب کہا ہے در ۶۳ طبع تونس)۔

(۲) اثر کعبہؓ "مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الرَّعْدَ..." کی روایت طبرانی نے کی ہے اور ابن جریر نے اس کو صحت کہا ہے جیسا کہ الفتوحات البانیہ لابن عثیم میں ہے (۳۸۶ طبع البیروت)۔

(۳) مرآۃ المفہم ۱۰۹، ۱۱۰، ابن ماجہ ۲۶۵، ۲۶۷، الشرح الکبیر ۷۵۷، بدیع ۱۹۶، ۱۹۷، سوہب الجلیل ۲۲۲، ۲۲۸، الخواکر الدوبلی ۲۰۲، ۲۰۳، طہذیب المحلل علی شرح المنہج ۳۰۸، ۳۰۹، نہلیہ المحتاج ۲۰۲، ۲۰۳، کشف القناع ۲۵، ۲۶، الخی لابن قدامہ ۲۰۹، ۲۱۰، اذکار نووی ۱۸، ۱۹۔

(۱) موطا امام مالک ۲۰۹، ۲۱۰، اذکار نووی ۱۸، ۱۹۔

(۲) حدیث "مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِهِ فِي يَوْمٍ مَّائَةِ مَرَّةٍ حَطَّتْ خطايَاهُ" کی روایت مسلم (۳۸۶ طبع الجلی) کہنے کی ہے۔

تسبیل

”اعظم المصنوع فی شرح غریب المصنوع“ میں ہے کہ
”تسبیل المخری“ کا مطلب یہ ہے کہ واقف پیداوار سے استفادہ کی
عام روکھول دے، ”کشاف القناع“ میں ”تسبیل المصنوع“ کا معنی
لکھا ہے: ”موقوفہ سامان کے منافع یعنی آمدنی و برپائیں وغیرہ کو محض
تقرب الی اللہ کی غرض سے ہی زمین جستہ کے سے عام کر دینا۔“

”تسبیل“ کا اطلاق اصطلاح میں وقف پر بھی ہوتا ہے کہتے
ہیں: ”سلط المذار“ یعنی میں نے بنا گھر وقف کیا رکھنا وغیرہ اور
حنا بلہ کے نزدیک ”تسبیل“ وقف کے صریح الفاظ میں سے ہے، یعنی
وقف اپنی کوئی چیز اہل القاف میں وقف فرماتا ہے: ”سبیت داری
لسکمی فقراء بلدة کذا وساکنیہا“ (میں نے اپنا گھر لکڑ
شہر کے فقراء اور باشندوں کی رہائش کے لئے وقف کیا)۔

غرض لفظ ”تسبیل“ وقف کے باب میں صریح ہے، اس نے
کہ یہ اسی کے لئے وضع کیا گیا ہے، اور اس کے لئے اس کا استعمال
معروف ہے، شریعت کا عرف بھی ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے
”غزوات عمر سے ارشاد فرمایا: ”این شئت حبست اصلہا وسبیت
شعرتہا“ (۱) (چاہو تو اس کی اصل کو محفوظ رکھو اور اس کا پھل راہ خدا
میں وقف کر دو)، اس طرح وقف کے لئے یہ لفظ اسی طرح صریح
ہے، جیسا کہ طلاق کے لئے لفظ ”تطلق“ اور اصل میں کی طرف
”تکس“ اور پھل کی طرف ”تسبیل“ کے اشتاب میں معنوی طور پر کوئی
مغاشرت نہیں ہے، اس لئے کہ خود پھل بھی واقف کے مقرر کردہ
مصارف کے ساتھ محبوس ہے (۲)۔

- (۱) اعظم المصنوع فی شرح غریب المصنوع بذیل کتاب المصنوع فی نقد الاموال،
الکتاب فی الاموال، ۲۴۷ دار المعرفۃ، کشف القناع ۲۳۱، طبع العصر الحديث۔
(۲) حدیث کی تحریر بخبرہ عمر کے تحت گذر چکی ہے۔
(۳) المصنوع فی نقد الاموال، کتاب فی الاموال، کشف القناع ۲۳۱، طبع العصر
الحديث، مدار تسبیل فی شرح المذیل ۲۴۷، مکتبہ دار السلام۔

تسبیل

تعریف:

۱۔ تسبیل کے لغوی و اصطلاحی معنی ہیں: ”روادہ میں کوئی چیز
دینا“ کہتے ہیں: ”سبیل فلان صیغہ تسبیلا“ ناں نے اپنی
جامد و روادہ میں دی، ”سبیل الثمرة“ میں سے پیداوار نے
وٹو اب کے کاموں کے لئے وقف کی، حضرت عمر کے وقف وٹو
حدیث میں حضور ﷺ کے یہ الفاظ مروی ہیں: ”این شئت
حبست اصلہا ونصفت بہا“ (۱) (اگر چاہو تو اس کی اصل
محفوظ رکھو اور پھل راہ خدا کر دو)۔ یعنی اس جامد کو وقف کر کے اس
کی پیداوار مستحقین کے لئے مباح کر دو۔ جب کوئی شخص اپنی کوئی چیز
عام لوگوں کے لئے مباح کر دے تو ہوتا ہے: ”سبیل المشی“ یعنی
میں سے اس چیز کے سے کسی روادہ کو مل دی جس پر کوئی بھی چل کر
جاسکتا ہے، پھر ہمیں اللہ کا لفظ عام ہے، اس میں مدخل و مغل ہے
جس سے داخلہ تقرب الی اللہ مقصود ہو، جو ہر مقرر انفس و ائیل کی
صورت میں ہو، ہرے کاروائے خیر کی شکل میں، ”زبھی“ ”سبیل“
کا اطلاق پانی کے اس حوض پر ہوتا ہے جس کو وہاں آنے والوں کے
لئے عام کر دیا گیا ہو (۲)۔

- (۱) حدیث: ”این شئت حبست اصلہا ونصفت بہا“ کی روایت بخاری
طبع امری ۳۵۵/۵ طبع المتقی (اور مسلم ۱۲۵۵/۳ طبع عینی الخلیف) سے
حضرت ابن عمر سے کی ہے۔
(۲) لسان العرب، المصباح المیزان، اصطلاح محیط الحدیث، ”سبیل“۔

تسری ۱-۲

تسری (۱)۔

۲- خبیہ کے ز، یک تسری کے لئے دو باتیں ضروری ہیں: پہلی بات یہ ہے کہ مر، اپنی باندی کو محسن بنائے، دوسری بات یہ ہے کہ باندی سے جماعت کرے۔ محسن بنانے کا مطلب یہ ہے کہ باندی کو مدد دے، مکان دے، اور وہاں سے باہر نکلنے پر پابندی لگا دے، اگر محسن بنائے بغیر کوئی شخص اپنی باندی سے وٹلی کرے تو اس سے تسری ثابت نہ ہوگی، چاہے اس کو حمل سہر جائے۔

۱- جماعت کا مطلب یہ ہے کہ مشر اس سے حقیقتہً جماعت کرے، صرف محسن بنانا، رنم، تسری کے لئے اس کو تیار کرنا، ثبوت تسری کے لئے کافی نہیں ہے، جب تک کہ عہدہ ہی نہ کر لے، اگر محسن بنانے کے بعد اس سے عہدہ ہی بھی کر لے تو تسری ثابت ہو جائے گی، خود تنق اس کے اندر پہنچے یا نہ پہنچے، یعنی ار اس میں نہ ہو یا ار اس تو ہو، عزل کر لے، یہ نام، صینہ، دامام محمد کی رے ہے، دامام ابو یوسف کا قول اور دامام شافعی سے منقول روایت یہ ہے کہ تسری کی تکمیل کے لئے عورت کے اندر نطفہ پہنچنا ضروری ہے، اگر وٹلی کر لے اور انزال نہ ہو، یا انزال ہو اور عزل کر لے تو تسری ثابت نہ ہوگی، اور اگر اس نے تسری نہ کرنے کی قسم کھا رکھی ہو تو اسے عمل سے وہ حادث نہ ہوگا (۲)۔

متبادل کا قول مقدم یہ ہے کہ تسری کے ثبوت کے لئے پنی مملوک باندی سے بلی کرنا کافی ہے، جس سے آقا کے لئے وٹلی کرنا درست ہو، محسن بنانا اور انزال ہونا ضروری نہیں، قاضی ابو یوسف کی رائے یہ ہے کہ تسری کے ثبوت کے لئے بلی، وٹلی، ضروری ہے۔ مالک کے یہاں اس مسئلے میں کوئی صراحت نہیں ملتی۔

آندہ صرف یہ بحث ہوگی کہ تسری سے مراد اپنی باندی سے وٹلی

(۱) قرطبات لہر جانی "تسری"۔

(۲) فتح القدیر ۴/۲۰۴، ۴/۲۰۵، ابن ماجہ ۳/۳۳، المعنی ۸/۳۳۷، طبع ۴۰۴
تکرمہ دارالحدیث ۱۳/۱۳۷ شرح الصحاح مع حاشیہ التعلیق ۴/۳۶۷

تسری

تعریف:

اسلمت میں "تسری" کا معنی ہے: باندی کو جماعت کے لئے اختیار کرنا، کہتے ہیں: "تسری الرجل جاریتہ، یا تسری بالجاریتہ، یا استسراہ جاریتہ"، یہ تمام الفاظ اس وقت ملتے ہیں جب کوئی "تسری" مملوک باندی کو جماعت کے لئے اختیار کرے، اصل میں یہ "سرو" کی طرف منسوب ہے جو بمعنی جماعت ہے، البتہ اصل لغت التپس سے نپٹے کے سے "سین" پر صمد پڑھتے ہیں، تاکہ اس کے اور "السریۃ" کے مابین فرق ہو جائے، "السریۃ" اس آزاد عورت کو کہتے ہیں جس سے مرد خفیہ طور پر شادی کر لے، ایک قول یہ ہے کہ یہ "السرو" سے ہے جس کا معنی ہے: چھپانا، اس لئے کہ زیادہ تر مرد ایک باندی کو پوشیدہ طور پر اپناتے تھے، مران کو اپنی آزاد بیویوں سے چھپا کر رکھتے تھے، یک تیس قول یہ ہے کہ یہ "السرو" (صمد کے ساتھ) سے ہے جس کا معنی ہے: مرد، دھوٹی، مرد باندی کو "سریۃ" اس سے کہتے ہیں کہ مرد کے لئے وہ مقام سرت ہے، یہ کسی باندی سے "تسری" کا جنسی تعلق اس بات کو ظاہر کرتا ہے کہ وہ باندی باندیوں کے مقابلے میں اس سے زیادہ خوش ہے (۱)۔

اصطلاح میں تسری کہتے ہیں: باندی کو مر، تسری کے لئے تیار

(۱) لسان العرب لکھنؤ، طبع داراللسان العرب بیروت ۱۳۸۹ھ حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۳۷، علی بن الحنفیہ ۳/۳۳۷ طبع بیروت ۱۴۲۰ھ فتح القدیر لابن ابی ہاشم علی البہدیر لہر جانی ۴/۲۰۴، ۴/۲۰۵ طبع لکھنؤ ۱۳۱۹ھ

تسری ۳-۶

رنا ہے، خواہ وہی کے ساتھ تھیں پانی جانے یا نہ پانی جائے تاکہ طبیعت کی خیر و پر ہمدیوں سے وہی کے تمام تعلقات کو شامل ہو جائے۔ علاوہ ان میں خفیہ کے یہاں مذکورہ اختلاف کا اثر صرف اس صورت میں ظاہر ہوگا جب تسری کی قسم میں ۷ کا مسئلہ ہو۔

متعلقہ لحاظ:

غ- نکاح:

۳- نکاح کا معنی ہے: عقد نکاح بنا کر کسی مرد سے کسی باندی سے شادی کرنا ہے جس کا نکاح اس سے اس کا آقا کرتا ہے۔ اس کا نام تسری نہیں ہے، اگر شخص باندی سے صرف اس وقت نکاح کرتا ہے جبکہ اس کے زما میں بہتا ہو جائے کا خوف ہو۔

ب- حظیہ:

۴- الحظیہ اس عورت کو کہتے ہیں جس کو مرد کے پاس اس کی دوسری بیویوں کے مقابلے میں خاص مقام و منزلت حاصل ہو، وہ بیوی بیوی باندی (۱)۔

ج- ملک یمن:

۵- ملک یمن تسری کے مقابلے میں عام ہے اس لئے کہ وہی بھی ملک یمن کی بنا پر ہو سکتی ہے جس میں تسری موجود نہ ہو، جبکہ تسری میں وہی کے لئے باندی کا متعین کر دینا ضروری ہے۔

تسری کا حکم:

۶ تسری کا جو از کتاب و سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے

(۱) ہر امر۔

شرطیکہ اس کے لئے طے شدہ شرائط پائی جائیں، جیسا کہ آگے رہا ہے:

جہاں تک کتاب اللہ کا تعلق ہے تو اس میں متعدد مقامات پر اس کا ذکر آیا ہے مثلاً: "وَلَوْ أَنَّ حُفَّتْ أَلَا تُفْسِدُوا فِي الْإِسْلَامِ فَاسْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْلِي وَثَلَاثٌ وَرَبَاعٌ لِّأَن حُفَّتْ أَلَا تَعْلَمُوا فَوَاحِلُهُ أَوْ مَا مَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَا يَعْلَمُونَ" (۱) اور اگر تمہیں مدیثہ ہو کہ تم تیسوں کے باب میں انصاف نہ کر سکو گے تو جو عورتیں تمہیں پسند ہوں ان سے نکاح کر لو، دو دو سے خود تین تین سے، خواہ چار چار سے لیکن اگر تمہیں مدیثہ ہو کہ تم عدل نہ کر سکو گے تو پھر ایک ہی پر بس کر دو جو یہ تمہاری ملک میں ہو اس میں زیادتی نہ ہونے کی توقع قریب تر ہے، نیز ارشاد ہے: "خَوِّفْتُ عَلَيْكُمْ أَمْعَانَكُمْ وَبَنَاتَكُمْ إِلَى قَوْلِهِ: وَالْمُخَصَّنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا فَامِنْكُمْ أَيْمَانُكُمْ" (۲) (تمہارے) پر حرام کی گئی ہیں تمہاری ماںیں، تمہاری بیٹیاں، وہ وہ عورتیں بھی (حرام کی گئی ہیں) جو قید نکاح میں ہوں بجز ان کے جو تمہاری ملک میں آجائیں، ایک مقام پر ارشاد ہے: "وَأَدْنَىٰ هُمْ لِقُرُوجِهِمْ خَالِفُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ فَامِنْكُمْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ" (۳) (اور جو لوگ کہ اپنی شرمگاہوں کو محفوظ رکھنے والے ہیں ان کی بیویوں اور باندیوں سے (حفاظت نہ کریں تو ان پر ملامت نہیں) اس کا بدینہ فرماتے ہیں (۴)؛ اگر کوئی کسی تسری کرنے والے کو اصل محل پر، ملامت کرے کہ تم نے ہر کام کیا تو اس آیت کی بنا پر مدافعت ہو جائے گا، البتہ کوئی کسی کے تسری

(۱) سورہ نساء ۳۳

(۲) سورہ نساء ۳۳

(۳) سورہ مؤمنون ۶۸

(۴) ابن ماجہ ۲۹/۴

تسوی

پر تنقید و مذمت اس سے رہے کہ اس کی بیوی کو یہ بات مآوار لگ سکتی ہے، یہ مذمت کی کوئی وجہ ہو تو اس کی تفسیر نہیں کی جائے گی۔ سنت سے اس کا ثبوت اس طرح ہے کہ نبی کریم ﷺ نے "حاس کے قیدیوں کے بارے میں فرمایا: "لا توطأ حامل حتی تضع، ولا غیر ذات حمل حتی تحبض حبصہ" (۱) (کسی حاملہ سے اس وقت تک ٹپکی نہ کی جائے جب تک کہ ولادت نہ ہو جائے، اور غیر حاملہ سے اس وقت تک ٹپکی نہ کی جائے جب تک کہ اس کو ایک حیض نہ آجائے)، حضور ﷺ نے حضرت حسان بن ثابت کو ان مادیوں میں سے ایک مادی کی جو تھوڑے سے حضور ﷺ کو یہ میں بھیجی تھیں و فرمایا: "دوسک ہلہ بیض بھا ولدک" (۲) (حسان! اس کو لو، وراں سے گوری ولاد حاصل کرو)۔

سنت فعلی سے بھی تسری کا جو اثر ثابت ہوتا ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کے پاس کئی ہاندیاں تھیں، قرآن میں ارشاد ہے:

”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَعْلَمْنَا لَنُكَ أَرْوَا جَكَ اللَّهُمَّ آمَنَّا أَجُورَ هُمْ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِثْلَ أَلْفَاءِ اللَّهِ عَلَيْكَ“ (۳)

(اے نبی! ہم نے آپ کے لئے آپ کی (یہ) بیویاں حال کی میں جن کو آپ ان کے مہر دے چکے ہیں اور وہ عورتیں بھی جو آپ کی ملک میں ہیں جنہیں اللہ نے آپ کو نصیبت میں دلوایا ہے)، اللہ نے حضور ﷺ کے لئے نصیبت کے طور پر حاصل شدہ باندیوں سے

() حدیث ہے "لا توطأ حامل حتی تضع۔۔۔" کی روایت ہے ابو داؤد (۶۳/۲) طبع عزت حدیث دہاسی کرنے کی ہے حافظ ابن حجر نے انطقیض میں اس کو صحت قرار دیا ہے (انطقیض ۱/۷۲) طبع مرکز احیاء حدیث۔

(۲) نبی ﷺ کی طرف سے حضرت حسان کو ایک باغی دیئے جانے کے قصہ کی روایت ابن سعد نے اپنی طبقات (۱۳۵/۱ طبع دار بیروت) میں کی ہے اسے ابن ہشام نے اسیرہ (۳۰۶/۲ طبع المجلسی) میں اور ابن حجر نے لاصابہ (۳۳۹/۲ طبع مساحدہ) میں ذکر کیا ہے۔

(۳) سورة الزمر: ۵۰۔

تسہ کی کو مباح نہ فرمایا ہے حضور ﷺ کی طبیعت میں حضرت صفیہؓ اور حضرت جویریہؓ دو بارہاں آنی تھیں ان کو آپ ﷺ نے نہ زانیہ نہ زانیہ کر ان سے نکاح فرمایا۔ اور در عین انت شمعوں نصرانیہ و مار یہ قبطیہ بھی آپ میں جو بارہاں ہی کی حیثیت سے باقی رہیں کہ یعنی آپ سے آپ مملوک ہونے کی وجہ سے ہم ہستری فرماتے تھے۔

اسی طرح صحابہ بھی باادبیاں رہتے تھے اور ہر سے محبت کرتے تھے، حضرت عمرؓ کے پاس کئی ام ولد تھیں جن میں سے ہر ایک کے لئے انہوں نے چار سو درہم کی وصیت فرمائی، حضرت علیؓ کی بھی کئی ام ولد تھیں، حضرت علی بن الحسین، حضرت القاسم بن محمد اور حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر یہ تینوں باادبوں ہی کی اولاد تھے، روایت میں آتا ہے کہ لوگ پہلے ام ولد کو ما پسند کرتے تھے، لیکن مذکورہ تین بزرگوں کی پیدائش کے بعد اس کی طرف رغبت پیدا ہوئی (۴)۔

اسی طرح پوری امت کا اس پر اجماع ہے اور عصر جدید میں غلامی کے خاتمہ سے قبل تک ہر دور میں مسلمانوں کے یہاں اس کا رواج رہا، اس پر کبھی کوئی تکلیف نہیں کی گئی، عہد ہوی اور عہد عباسی میں تو فتوحات میں اس شہ سے قیدی عورتیں آئیں کہ زیادہ تر لوگوں کے پاس باندیاں موجود تھیں بلکہ خلفاء عباسیہ کی بہت سی عورتیں باندیوں میں سے تھیں، اور بہت سی باندیوں نے حاکم کو ذمہ داری (۳)۔

حرام داریاں باہیاں رکھنے کا رواج صرف مت مسلمہ ہی میں نہیں بلکہ اہل بیت میں آتا ہے کہ حضرت امیر المومنین علیؑ کو پوچھا کہ مصر نے امیر دہلی باہی بدیعہ میں پیش کیا تھی تو آپ نے صحبت

(۱) تعمیر من کثیر ۹۹۳۲ روٹ دار الحکومت بمبئی میں لے کر جمع کیا گیا۔

(۳) انجمنی ۱۳۹۹ھ، ابن طاہرین ۱۳۹۹ھ، شرح المنہاج ۱۳۷۳ھ

(۳) شاہی اقطاع کی جہات الامتہ اقطاع من الحریر و طلاء، تحفیل و کلمہ مکتوب خواہ
تعمیمہ دیر المعارف مصر۔

تسری ۷-۱۰

فرمانی ۱۰۰۰ سے حضرت ۱۰۰۰ میل پیدا ہوئے، ایک روایت میں ہے کہ حضرت سیمان علیہ السلام کے پاس تین سو باندیاں تھیں (۲)۔ باندیوں سے بھی فارہ منج عہد جاہلیت میں بھی تھا۔

باندی سے ہم بستری کے لئے طہیت کافی ہے، عتد کی ضرورت نہیں:

۷- اگر تاقی باندی سے ہم بستری کرنا چاہے تو اس کے لئے عتد نکاح کی ضرورت نہیں، اگر کوئی شخص اپنی باندی سے جو بھی نکاح کر لے تو نکاح صحیح نہ ہوگا۔ اس کی وجہ سے وہ اس کی بیوی نہیں بنے گی، بن نہ اسے کہتے ہیں: یہ اس لئے کہ طہیت رقبہ حاصل ہو جانے کے بعد مرد اس کے منافع کا مالک ہو جاتا ہے اور اس سے جنسی تعلق قائم کرنا مہرج ہو جاتا ہے تو اب اس کے ساتھ اس سے کمزور کوئی مفقہ جمع نہیں ہو سکتا، اگر کوئی باندی کسی آزاد شخص کے نکاح میں ہو پھر شوہر اس کا مالک ہو جائے تو نکاح وٹ جائے گا، یہی مشرک باندی سے نکاح کرنا جائز نہیں (۳)۔

تسری کے جواز کی حکمت:

۸- تسری کے جواز میں حکمت یہ ہے کہ اس میں آقا کی پاکدامنی کے ساتھ باندیوں کے سے بھی سادہ پست و عصمت ہے، تاکہ ان میں باندیوں کا میلان نہ پیدا ہو، ورنہ اس سے جو اولاد پیدا ہوگی ان کا نسب آقا سے ثابت ہوگا، اور وہ تمام اولاد آرا ہوگی، اور اگر باندی کو اپنے آقا سے یک بچہ بھی پیدا ہو جائے تو وہ ام ولد بن جائے گی، اور آقا

(۱) صحیح بخاری دفع لہادی تہم مکتبہ سنیہ ۱۳۷۰ھ

(۲) تفسیر القرطبی ۵/۲۵۲ ۵۵۵ دار الکتب المصریہ

(۳) اہل بیت ۱/۱۱۰، الفروق بقرن ۱۳/۱۳۶، الفروق ۱۵۳ شرح المنہاج مع حلیہ

الہدیٰ ۳۳۷

(۱) سورہ مؤمنون ۵، ۷

کے مرنے کے بعد وہ آرا ہوگی جیسا کہ آرا ہے۔

آقا سے صاحب اولاد ہونے کی باندی کا حکم:

۹- باندی جب اپنے آقا سے صاحب اولاد ہو جائے تو شرعاً آقا کی موت کے بعد اس کو اشتقاق حق حاصل ہو جاتا ہے، اور اس صورت میں اس کا نام ام ولد ہو جاتا ہے، لیکن اس سے جنسی انتفاع کا راستہ سد نہیں ہوتا، بلکہ یہ ہر ارشاد نبوی میں سے ایک ہی موت تک باقی رہتا ہے۔ ام ولد کی حیثیت جائز نہیں، ام ولد کے کچھ وراثت حکام ہیں (نہیں: "ام ولد" کی اصطلاح)۔

تسری کے جواز کی شرطیں:

۱۰- تسری کے جواز کے لئے درج ذیل شرطیں:

پہلی شرط: طہیت، لہذا کسی مرد کا کسی عورت سے بغیر رقبہ نکاح ناجائز نہیں، والا یہ کہ اس پر طہیت حاصل ہو، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَالَّذِينَ هُمْ لِعُرْوَحِهِمْ حَالِفُونَ" اَلَا عَمٰی اَزْوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَکَتْ اَیْمَانُهُمْ فَاِنَّهُمْ غَیْرُ مَلَکُوْمٍمْ، فَمِنْ اٰیٰتِ وَرَءَ دٰلِکَ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْعَادُوْنَ" (۱) (اور جو لوگ کہ اپنی شہگاہوں کو محفوظ رکھنے والے ہیں وہ اپنی بیویوں اور باندیوں سے (حفاظت نہ کریں) تو ان پر کوئی عہد نہیں، البتہ جو کوئی اس کے حامد (شہوت رانی کا) طلب گار ہو تو یہ لوگ حدود (شرعی) سے نکل جانے والے ہیں)۔

مگر یہ شرط اس مالکہ عورت کو اپنے غلام سے بوجہ طہیت ام۔ تسری کرنے کا جواز نہیں دیتی، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

تسری

اصطلاح دیکھی جاسکتی ہے۔

اس شرط سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مرد کے لئے طہیت یحیٰ کی بنیاد پر اس کی پھوپھی، خالہ یا دوسری خرمات سہ ماہی نہیں، بلکہ شریعہ تہی آزاد ہو جائے گی، اس سے کہ بنی کریم علیہ السلام کا ارشاد ہے: ”من ملک ذا رحم معلوم فہو حر“ (۱) (اگر کوئی اپنے کسی ذی رحم مہرم کا مالک ہو تو وہ آزاد ہے)، اگر کوئی شخص اپنی رضاعی ماں، بہن یا خالہ کا مالک ہو جائے تو اس کے لئے حائل نہ ہوگی، چاہے یہ ذی رحم ہونے کی بنا پر آزاد نہ ہو، یہی حکم اس تمام عورتوں کا بھی ہے جن سے نکاح رضاعت کی بنا پر حرام ہے۔

نکاح یا طہیت یحیٰ کی وجہ سے اگر کوئی مرد کسی عورت سے وحلی کرے تو اس کے لئے اس کی ماں اور بیٹیاں حرام ہو جائیں گی، اسی طرح وہ عورت اس مرد کے باپ اور بیٹے پر حرام ہو جائے گی، یہ حرمت مصاہرت کہلاتی ہے جو حرمت نکاح اور حرمت تسری دونوں کو شامل ہے (۲)۔

دوسرے رشتہ دار مثلاً چچا زاد یا پھوپھی زاد بہن یا وہ غیر مہرم عورتیں جن سے نکاح کرنا حائل ہے، اگر وہ طہیت میں آجائیں تو بحیثیت باندی ان سے وحلی کرنا جائز ہے۔

وہ بہنوں یا ان جیسی باہمی قریبی قرابت والی باندیوں کو بیک وقت وحلی کے لئے رکھنا:

۱۱۔ وہ بہنوں یا کوئی دوسرا باہمی قریبی عورتوں مثلاً عورت مر اس کی

پھر طہیت عام ہے شریعت، میراث، مہر یا فی بھی جائزہ ریہ سے حاصل ہو، اللہ عزوجل معلوم ہو کہ باندی چوری یا غصب سے حاصل کی گئی ہے تو اس سے ہم ستر کی جائز نہیں ہے۔

اسی طرح مرد کے لئے بھی مشقہ کہ باندی سے وحلی کرنا جائز نہیں، چاہے اس میں دوسرے شریک کی طہیت کا تناسب کم ہی ہو، بن قد امہ کہتے ہیں کہ ہمارے علم میں اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اسی طرح باندی سے وحلی کرنا بھی جائز نہیں جس کا کچھ حصہ آزاد ہو، کچھ حصہ غلام ہو اس لئے کہ ان دونوں صورتوں میں طہیت مکمل نہیں ہے، بویہ حصہ اگر کوئی مشقہ کہ باندی سے وحلی کر لے تو شہد کی بنا پر اس پر حد جاری نہیں کی جائے گی، البتہ تعزیر کی جائے گی، دوسرے اس وحلی سے اولاد پیدا ہو تو اس کا نسب وحلی کر لے والے سے ثابت ہوگا (۳)۔

دوسری شرط: یہ ہے کہ اگر آزاد مسلمان ہو تو باندی کا مسلمان یا کتابی ہونا ضروری ہے، بخوبی یا بہت پرست باندی مسلمان آزاد کے سے حائل نہیں ہے، جس طرح کہ آزاد آزادہ بونتی تو اس سے ثانی جائز نہ ہوتی، جبکہ مرقبہ، ماسک، بیک ہے، استدلال اس آیت کریمہ سے کیا گیا ہے: ”وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ“ (۴) (اور نکاح مشرک عورتوں کے ساتھ نہ کرو جب تک وہ ایمان نہ لے لیں)۔

تیسری شرط: یہ ہے کہ باندی اس عورتوں میں سے نہ ہو جو سوہیا یا موقت طور پر حرام ہیں، اسی طرح وہ وحلی کی روایت میں داخل نہ ہو، کسی کی معتدہ یا مستمر کو نہ ہو، البتہ عدہ کے اعتبار سے باندیوں میں حرمت کا کوئی مسئلہ نہیں، خرمات کی تفصیل کے لئے ”نکاح“ کی

(۱) حدیث: ”من ملک ذا رحم معلوم فہو حر“ کی روایت ابو ذر (۲۱۰/۳ طبع عزت عید دہلی) نے کی ہے، ابن حزم اور مہدائی لا فیہی نے اس کو صحیح کہا ہے (الخصائص لابن حجر ۲۱۲/۳ طبع مکتبۃ المصباح النوری)۔
(۲) انہی ۵۷۱/۱، جوہر الکلیل ۲۸۹/۱۔

(۳) انہی ۵۷۱/۱، جوہر الکلیل ۲۸۹/۱۔

(۴) سورہ بقرہ ۲۲۱۔

پھوپھی یا عورت اور اس کی خالہ کو ایک شخص کی ملکیت یمن میں جمع کرنا جائز ہے، یمن ایک سے بڑی کرنے کے بعد دوسری اس کے لئے ایک محدہ وقت کے لئے حرام ہو جائے گی، اگر دوسری سے بڑی کرے گا تو گنہگار ہوگا، جمہور کا یہی مسلک ہے، ان کا استدلال یہ ہے کہ وہ بہنوں کو جمع کرنے کی حرمت نص سے ثابت ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ" (۱) (یہ رقم وہ بہنوں کو یکجا نہ کرنا)۔

یہ حرمت مطلق ہے وہ بہنوں کو جمع کرنا نکاح میں یا ملکیت یمن میں وہوں کی حرمت اس میں داخل ہے۔

جمہور کی رائے کے مطابق اگر مرد اس باندی کو جس سے بڑی کرنا رہا ہو اپنے اوپر حرام کر لے، مثلاً اس کو آزاد کر دے یا بیچ دے یا اور کسی طرح اپنی ملکیت سے اس کو خارج کر دے، یا اس کی شادی کسی سے کر دے تو دوسری باندی اس کے لئے حلال ہو جائے گی، اپنی ملکیت میں رکھتے ہوئے نفس متبرکہ، رہا باندی نہیں ہے، قتادہ سے منقول ہے کہ متبرکہ، کافی ہے۔

اگر موطوہ حاملہ ہوگئی ہو تو تمام بقاء کے لئے ایک جب تک اس کو ولادت نہ ہو جائے دوسری اس کے لئے حلال نہ ہوگی (۲)۔

ملکیت میں آنے والی باندی کا استبراء:

۱۲- اگر کسی کی ملکیت میں ایسی باندی آئے جو اس کے لئے موقت یا مودت پر حرام نہ ہو تو متبرکہ، سے قبل اس سے بڑی کرنا جائز نہیں، اگر حاملہ ہو تو ولادت سے قبل بڑی نہ کرے، اگر حاملہ نہ ہو تو چار ایک حیض انتظار کرے، تاکہ معلوم ہو سکے کہ بچہ اپنی صاف ہے، کوئی حمل نہیں ہے، دیکھئے "استبراء"۔

اہل بیت اگر باندی آئے ہو تو متبرکہ، دوسری نہیں، مالکیت کی رائے یہ ہے کہ اگر حمل نہ ہونے کا غائب نہیں ہو تو بھی متبرکہ، کی حاجت نہیں، اگر باندی کا مالک یہ کہے کہ اس نے متبرکہ، دوسری ہے تو یہ بھی کافی ہے (۱)۔

باندیوں کی تعداد اور ان کے سے شب بامی کی باری مقرر کرنا:

۱۳- باندیوں کی کوئی تعداد متعین نہیں ہے، مرد بستی چاہے باندیوں کے ساتھ رہتا ہے چار ہوں یا زیادہ، خواہ اس کے پاس ایک یا چار باندیوں ہوں یا کوئی نہ ہو، صورت میں بستی باندیوں چاہے رکھتا ہے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَأِنْ أَحَقَّتْ مِنَ الْأُنْثَىٰ ثَلَاثًا أَوْ الْيَتَامَىٰ فَانْكَحُوا مَا حَبَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَنِّي وَثَلَاثًا وَرُبَاعًا فَإِنْ أَحَقَّتْ مِنَ الْأُنْثَىٰ وَاحِدَةً أَوْ مَمْنُوكَ ابْنَانِ لَكُمْ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا" (۲) (اور اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم یتیموں کے باپ میں انصاف نہ کر سکو گے تو جو عورتیں تمہیں پسند ہوں ان سے نکاح کر لو،،،،، سے، خواہ تین تین سے، خواہ چار چار سے لیکن اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم عدل نہ کر سکو گے تو پھر ایک ہی پر بس کر یا جو کچھ تمہاری ملک میں ہو، اس میں ریاضی نہ ہونے کی توقع قریب تر ہے)۔

اگر کسی کے پاس ایک سے زائد باندیاں ہوں تو ان کے درمیان شب بامی کے لئے باری مقرر کرنا لازم نہیں (۳)۔

(۱) انہی ۵۰۶/۷، جوہر لاکیل ۳۹۳/۲، ابن ماجہ ۲۵۰/۵۔

(۲) سورہ نساء ۳۔

(۳) تفسیر القرطبی ۵۰۶/۵، سورہ نساء ۳، شرح التلخیص الدرر مع جامعہ مدرستی

۳۹۲/۲، الفروق للقرطبی ۳۹۲/۲، الفروق ۳۳۳، جوہر لاکیل ۲۷۷/۲،

شرح المنہاج ۳۹۲/۲، انہی ۵۰۶/۷۔

(۱) سورہ نساء ۳۳۔

(۲) انہی ۵۰۶/۷، ۵۸۴/۲، ابن ماجہ ۲۵۰/۵، ۲۲۳/۲، جوہر

لاکیل ۲۷۷/۲۔

درت و دل ہے:

اول: حرمت مصاہرت:

۱۶- مرد جب کسی عورت سے ملیت یحیٰن کے رشتہ سے دلی کرینا ہے تو اس پر بیٹھ کے لے اس عورت کی ماں اور بنیاں حرام ہو جاتی ہیں۔ اور عورت مرد کے آباء و اجداد اور بیٹوں پر حرام ہو جاتی ہے، اس لئے کہ ملیت یحیٰن میں بنی عقد نکاح کے قائم مقام ہے^(۱) اسی طرح مرد کے لئے عورت کی بہن، چھوٹی بہن، خال، بھتیجی اور بھانجی بھی محدث وقت کے لئے حرام ہو جاتی ہیں، جیسا کہ تفسیر گزری چکی ہے۔

دوم: بکرمیت:

۱۷- ملیت یحیٰن کی بیٹی سے دلی اور مہلوہ و دلی ماں اور بیٹیوں کے درمیان اور مہلوہ و دلی اور دلی کے باپ اور بیٹیوں کے درمیان حرمت ثابت ہوتی ہے^(۲)۔

باندی کی اولاد کا نسب:

۱۸- اگر مرد اپنی باندی سے دلی کرے اور اس سے بچہ پیدا ہو تو اس کے ثبوت نسب کے بارے میں فقہاء کے فنی قول ہیں:

پہلا قول: یہ ہے کہ اس مرد سے ثبوت نسب اگر ممکن ہو تو نسب اس سے ثابت مانا جائے گا، وہ اس طرح کہ مدت حمل پوری ہو چکی ہو، یعنی بیٹی کے دن سے ملا دت تک کی مدت چھ ماہ سے زائد یا حمل کی انقضائت سے کم ہو، حنابلہ اور مالکیہ کی رائے یہی ہے، میں نے تر ملا دت چھ ماہ سے کم مدت میں ہو جائے تو نسب اس سے ثابت نہ ہوگا، اس لئے کہ حمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ ہے، ان کا استدلال یہ

باندیوں کا انتخاب اور ان کو محسن بنانا:

۱۴- جو شخص باندی رکھنے کا خواہش مند ہو اس کے لئے مستحسن یہ ہے کہ وہ اپنے انتخاب میں دلت ذیل چیزوں کا لحاظ کرے: مادہی و دیندار و مردے میہنات سے پاک ہو تاکہ مرد کی آمد و متاثر نہ ہو، صاحب حسن و جمال ہو تاکہ آقا کو قلب نظر کی تسکین حاصل ہو، صاحب عقل و شعور ہو، بے عقل باندیوں سے پرہیز کرے۔ اس لئے کہ وہ مصاہرت کے لائق نہیں دوسرے اس کا دماغی ضعف اس سے جنم لینے والے بچوں میں بھی منتقل ہو سکتا ہے، نبی کریم ﷺ نے رشتہ فرمایا: "تعبروا بصفکم"^(۱) (اپنے صفوں کے لئے بہتر انتخاب کرؤ)، یہ علماء کی اس بحث سے ماخوذ ہے جو انہوں نے بیویوں کے انتخاب کے سلسلے میں کی ہے^(۲)۔

تسری باندی سے مصاہرت کا ارادہ ہو تو اگر وہ ابھی حال ہی میں ملیت میں تھی ہو تو مصاہرت سے قبل اس کا استبراء کرنا واجب ہے، اس کے بعد اس کی تحصین واجب ہے، تاکہ دوسرے کا بچہ اس کی طرف منسوب نہ ہو۔

حضرت عمر بن الخطابؓ نے ارشاد فرمایا: "احصوا هذه الولائد"^(۳) (ان باندیوں کو گننا کر رکھو)۔

تسری کے اثرات:

۱۵- تسری ثابت ہونے کے بعد حرمت مصاہرت اور بکرمیت بھی ثابت ہوتی ہے، اور بچہ کا نسب بھی آقا سے ثابت ہوتا ہے، تفصیل

(۱) حدیث: "تعبروا بصفکم" کی روایت ابن ماجہ (۶۳۳۸ طبع مجلس) نے کی ہے ابن حجر نے التلخیص میں اس کو ضحیٰ کہا ہے (۱۳۶۸ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) مجلس ۵۱۵/۱، ابن ماجہ ۲/۲۶۲۔

(۳) مجلس ۵۳۸/۱۔

(۱) شرح المنہاج صحابۃ اقلیہ بی ۳۳۳۔

(۲) صحابۃ اقلیہ بی ۳۳۳ شرح المنہاج ۳۳۳۔

تسری ۱۸

ہے کہ بچی کے بعد باندی "تاکا" کے لئے نریش بن جاتی ہے، اس لئے اس کی "ولادہ" کا حکم بھی ہوگا جو بیوی کی "ولادہ" کا ہے، ارشاد نبوی ہے: "الولد نسراش" (بچہ صاحب نریش کا ہوگا)۔ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "حصولہ ولدہ الولادہ، فلا یطرح رجل ولیدتہ ثم ینکح ولدہا إلا اکرمتہ ایما، وواہ سعید بن منصور، وروی سعید ایضا أن عمر وحی اللہ عبدہ قال ایما رجل عشی انتہ ثم ضیعہا فالصیغۃ علیہ والولد ولدہ" (ن باندیوں کو نکھس بنو، اس کے بعد اگر کوئی شخص اپنی باندی سے بچی کرے، اور پھر اس سے ہونے والے بچے کا انکار کرے تو میں وہ بچہ لازماً ہی کاہن کر اس کے حوالہ کر دوں گا، یہ سعید بن منصور کی روایت ہے، سعید بنی کی یہ بھی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص بھی اپنی باندی سے مباشرت کرے اور پھر اس باندی کا خیال نہ رکھے، اور اسے ضائع کر دے تو اس کی ذمہ داری ہی پر ہوگی، اور اس سے پیدا ہونے والی ولادہ بھی کی قرابہ پائے گی۔)

اس رائے کے حاملین کا کہنا ہے کہ بچی کے ثبوت کے بعد اگر کوئی اس سے ہونے والے بچے کا انکار کرے تو اس سے اس کے نسب کی غمی نہیں ہوگی، والا یہ کہ وہ اس بات کا بخوبی کرے کہ اس نے بچی کے بعد استبراء کیا تھا، اور ولادت استبراء کے چھ ماہ یا اس سے زیادہ مدت کے بعد ہوئی ہو تو بچے کا نسب اس مرد سے ثابت نہ ہوگا، مرد سے اس بچی کے سے قسم لی جائے گی یا نہیں؟ اس سلسلے میں وہ رائے میں پائی جاتی ہیں۔

دوسرے اقوال یہ ہیں کہ اگر بچی کے باوجود ثبوت نسب اس وقت تک نہ ہوگا جب تک کہ مرد بچہ کا قمار نہ کرے، اور باندی بچی کے بعد

اس وقت تک نریش نہ بنے کی جب تک کہ مرد اس سے ہونے والی ولادہ کو اپنی ولادہ نہ قرار دے۔ پھر ایک بچہ کا قمار کر لینے کے بعد آئندہ ہونے والی ولادہ "خو، خو، خو" اس کی ولادہ قرار پانے کی، باب "نر بعد کی ولادہ" میں سی بچے کا دوسرا "انکار کر دے تو اس کا نسب ثابت نہ ہوگا، اور اگر اس نے باندی سے بوقت جنابت جناب یہ ہو تو اس کا انکار کرنا ناجائز نہ ہوگا۔ خنیہ کی رائے یہی ہے۔

تیسرے قول یہ ہے کہ اگر بچی کے بعد ہونے والی ولادہ کا نسب ثابت ہوگا البتہ اگر صاف انکار کر دے تو سب ثابت نہ ہوگا، جس پر مشعش کی رائے یہی ہے (۱)، اس کی تفصیل "سب" کی اصطلاح میں مذکور ہے۔



(۱) انہی ۵۲۹۹، ۵۳۰، جوہر واکلیل ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵

بازاروں کو یہ ہدایت جاری کرنا کہ مقررہ قیمت سے زائد قیمت پر سامان فروخت نہ کریں، یہ پیشی پر بالکل پابندی لگادی جائے لایہ کہ کوئی مصلحت سامنے آجائے (۱)۔

تسعیر

معلقۃ الفاظ:

الف- احکام:

۲- ”بجائز قیمت میں ”حکم“ سے ہے ”حکم“ کے معنی ہیں: حکم، مال، مال، نفع، نفعی ”رہد معاشی“، ”احتکار طعام“ کا مفہوم ہے: اشیاء خور، فی کو متوقع گرائی کے انتظار میں روک لیا، ”الحکوة“ الاحتکار کا اسم ہے (۲)۔

اس کی اصطلاحی تعریف فقہاء کے یہاں مختلف کی گئی ہے، اختلاف کی بنیاد یہ مذہب کے ہر مقررہ محدود گاہ قیود ہیں، مگر سب کا مدار سامان کو قیمت ہڑھنے کے انتظار میں روک رکھنے پر ہے۔ اس کے لئے ”احکام“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے، اس طرح ”احکام“ مفہوم کے لحاظ سے تسعیر سے بالکل مختلف ہے، مگر احکام کے وجود کا تقاضا یہ ہے کہ مہنگائی کے مقابلے میں تسعیر کا جو بھی ہو۔

ب- تمہیں:

۳- ”تمہیں“، ”تمت الشيء“ کا مصدر ہے، یعنی میں نے امداد سے ”تمہیں“ سے اس کی قیمت مقرر کی۔

تعریف:

اسلمت میں تسعیر کہتے ہیں: نرخ مقرر کرنے کو، بجا ہوتا ہے: ”سغوت انشی تسعیر“ یعنی میں نے سامان کی آشوبی متعین قیمت مقرر کی، ”سغوت تسعیر“ یعنی لوگوں نے ایک قیمت پر اتفاق کیا، ”السعر“، ”سعر النار“ سے ماخوذ ہے، یعنی اس نے ”گھڑ کاٹی، اس کو بلند کیا، اس لئے کہ ملندی نرخ کی بھی مہمت ہے، اس کا ذکر بختری نے کیا ہے (۱)۔

اصطلاح میں تسعیر کا معنی ہے: سلطان یا اس کے نائب کی جانب سے لوگوں کے لئے کوئی نرخ مقرر کرنا، اسے مقررہ نرخ کے مطابق خرید و فروخت پر اس کو مجبور کرنا (۲)۔

بن عرفت کہتے ہیں کہ تسعیر کی تعریف ہے: بازاروں کے مہنگاؤں کا شیاء خور، فی فروخت کرے، لے لے لے لے متعین کرے، مگر کے بدلے میں بیع کی مقدار مقرر کرنا (۳)۔

شوکانی کہتے ہیں کہ تسعیر کا مطلب ہے: سلطان یا اس کے نائب یا مسلمانوں کے مسائل عامہ کے کسی ذمہ دار کی جانب سے

(۱) المصباح المہیر، مدار الصحاح، القاموس المحیط، لسان العرب، اسامی الجلاء، دار ”سیر“، نظم امتداد ب فی شرح غریب المصباح ۲۹۲ طبع مصطفیٰ العربی، بکلیت۔

(۲) مطالبہ ولی امین ۱۲۳۳، اسکی المطالب ۳۸۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔
(۳) البصیر فی نظام التسعیر، الفیاض احمد بن سعید الجبلہ، ص ۲۲ طبع مشترک، بوضیہ ملشر و خورج المخرک۔

(۱) نکل الاوطار ۲۲۰/۵ طبع المجمع العلمیہ المصریہ، مکتبۃ المحتاج ۳۸۴ طبع مصطفیٰ العربی، بکلیت۔

(۲) اسامی الجلاء، القاموس المحیط، المصباح المہیر، دار ”سیر“، ص ۱۲۲ طبع ۲۵۵/۵ طبع دار احیاء التراث العربیہ، المکتبۃ النحلیہ، بکلیت ۲۰۴ طبع دار المعرف۔

ج ستقویم:

۴- ستقویم الشیء کا معنی ہے: کسی چیز کی معین قیمت مقرر کرنا^(۱)۔

نرخ مقرر کرنے کا شرعی حکم:

۵- چاروں مذاہب کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ اصل کے لحاظ سے تسعیر حرام ہے^(۲)، لہذا اس کا جواز فقہاء کے یہاں پسند شدہ کے ساتھ مشروط ہے: من کی تفصیل دینی ہے۔

۶- صاحب "البدائع" نے حرمت کے اثبات پر کتاب و سنت کے نقلی دلائل سے استدلال کیا ہے:

کتاب اللہ:

رِشَادُ بَارِئِ تَعَالٰی ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ"^(۳) (اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر نہ کھاؤ، ہاں البتہ کوئی تجارت باہمی رضامندی سے ہو)۔

(۱) مصباح المنیر۔

(۲) الہدایہ ۳۳۳ طبع معطفی الہادیہ لکھنؤ، البدائع ۱۲۹۵ طبع دارالکتب العربیہ، البحرۃ المنیرہ ۳۸۷/۲ طبع مکتبہ المدینہ، التعلیق ۲۸۶/۶ طبع دار الحرمۃ کشف الخفاقی ۳۷ طبع الموسوعات الاختیار ۶۱۱، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۰، ابن ماجہ ۲۵۱/۵، الشرح المنیر ۶۳۹/۱، المواق علی ہاشم مہرب بخلیں ۳۸۰ طبع دوائر الفکر القوانین التعلیمیہ ۲۶۰ طبع الدار العربیہ للکتاب، التعلیل ۱۸۵ طبع دار کتاب العربیہ، التعلیم ۱۰۹/۲ طبع المطبعہ الامیریہ، کتبہ النہایۃ المحتاج ۵۶۳/۳ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، اسی المطالب ۳۸۲/۲ طبع دار احیاء التراث العربیہ، روضۃ المؤمنین ۳۱۱/۳ طبع مکتبۃ المحتاج ۱۲۳/۳ طبع المطالب، تولى ائیس ۶۳، کشف الخفاقی ۳۷ طبع الاصاب ۳۳۸ طبع مطبعہ المدینہ، محمد بن یحییٰ ۳۳۰، ۳۳۳۔

(۳) سورۃ النساء ۲۹۔

آیت بالا میں باہمی رضامندی کی شرط لگائی گئی ہے، اور تسعیر کے بعد باہمی رضامندی نہیں پائی جاتی۔

حدیث پاک:

نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لَا يَحِلُّ مَالُ امْرِئٍ مِّنْكُمْ إِلَّا بِطَبِيعِ نَفْسِهِ مَهْمَا"^(۱) (کسی مسلمان کا مال اس کی خوش حالی کے بغیر حلال نہیں)۔

صاحب "المعنی" نے حضرت انسؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: "غَلَاحِ السَّعَرُ فِي الْمَدِينَةِ عَنِ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ النَّاسُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، غَلَاحِ السَّعَرُ فَسَعَرْنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسْعُورُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الْوَزَاقُ، بَنِي لَا رَحْمَ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ بِطَالِبِي بِمُظْلَمَةٍ فِي دَمٍ وَلَا مَالٍ"^(۲) (عہد نبوی میں ایک بار رسول اللہ ﷺ نے سورہ میں مہنگائی بڑھ گئی، تو لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مہنگائی بڑھ گئی ہے، اس لئے آپ ہمارے لئے قیمتیں مقرر فرما دیجئے، اس پر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: قیمت طے کرنے والا، نگلی و وسعت پیدا کرنے اور روزی دینے والا اللہ ہے، میں امید رکھتا ہوں کہ اللہ سے ملوں تو تم میں سے کسی کے خون یا مال سے متعلق کسی ظلم کے بدلہ کا مظاہرہ میرے ذمہ نہ رہے)۔

(۱) حدیث: لَا يَحِلُّ مَالُ امْرِئٍ مِّنْكُمْ إِلَّا بِطَبِيعِ نَفْسِهِ مَهْمَا کی روایت احمد (۲۲۵ طبع المنیر) نے ابو داؤد اور ترمذی سے کی ہے یہ حدیث اپنے طرق کے لحاظ سے صحیح ہے (التلخیص لابن حجر ۳۶۶، ۳۷ طبع شرکت المطبوعات المنیرہ، دیکھئے البدائع ۱۲۹۵ طبع، کتاب العربیہ۔

(۲) حدیث حضرت انسؓ: إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسْعُورُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الْوَزَاقُ (۳۱۳ طبع عزت علیہ دہلی) کے ہے اس جملہ کے لئے ہیں کہ اس سے مسلمان کی شرط کے مطابق ہے (التلخیص ۳۶۶ طبع شرکت المطبوعات المنیرہ)۔

تسعی

عقلی استدلال:

۷۔ عقلی دلیل یہ ہے کہ لوگوں کو اپنے موال میں تصرف کرنے کے سلسلے میں آزادی دینی ہے، اور تسعیر کا مطلب ہے: آزادی ختم کرنے کا پابندی عائد کرنا، امام مسلمانوں کے مصالح و مفادات کی حفاظت و نگرانی کا پابند ہے، اور شریعت کی رعایت میں قیمت کو کم کرنا اس سے مستثنیٰ ہے کہ بائ (فروخت کرنے والے) کی رعایت میں قیمت بڑھائی جائے^(۱)۔

علاوہ ازیں شیخ عائد کا حق ہے، اس لئے اس کے مقرر کرنے کا حق بھی اسی کو ہونا چاہئے^(۲)۔

چوتھے مرتبہ ”رمائی معاملات میں لوگوں کے حق میں تنگی کا باعث ہے، اس لئے کہ باہر سے مال لانے والوں کو جب اس کی خبر ملے گی تو وہ اپنا مال بھی ایسے شہر میں نہیں جانے دیں گے جہاں پتی مرضی کے خلاف قیمتیں پر بیچتے ہو، مجبور رہوں، اسی طرح نیک لوگوں کے پاس مال ہوگا وہ اپنا مال فروخت کرنے سے احتیاط کریں گے، بلکہ اس کو چھپالیں گے، اور جب ضرورت مندوں میں اس کی طلب بڑھے گی اور مارکیٹ میں وہ بہت کم مقدار میں پائی جائے گی تو مال ضرورت زیادہ قیمت پر اس کو حاصل کرنا چاہیں گے، اس سے قیمت بڑھے گی، اور اگر باب مال اور مشتری دونوں کو نقصان ہوگا، مشتری کا نقصان یہ ہوگا کہ وہ اپنے مقصد کے مطابق مال حاصل نہ کر سکیں گے، اور اگر باب مال کا نقصان یہ ہوگا کہ وہ اپنا مال فروخت نہ کر سکیں گے،

بن قدرہ کہتے ہیں کہ اس میں استدلال و طرح سے ہے:

(۱) حضور ﷺ نے لوگوں کے مطالب کے باوجود نرخ مقرر نہیں فرمایا، اگر یہ جائز ہوتا تو حضور ﷺ واران کے سنے کے مطابق رویتے۔

(۲) دوسری بات یہ ہے کہ نرخ مقرر کرنے کو حضور ﷺ نے

علم قرار دیا ہے، و علم دہام ہے۔

دوسری دلیل حضرت عمرؓ سے منقول یہ روایت ہے: ”انہ مر

بحاطب بن ابی بسعة وصی اللہ عنہ وهو یبیع دبیبا له فی السوق، فقال له: إنا أن ترید فی السعیر، وإنا أن ترفع من سوقنا، فبما رجع عمر حاسب نفسه، ثم أتى حاطبا فی داره، فقال له: إن الذی قلت لك لیس بعریصة منی ولا فصاء، إنما هو شیء أودت به الحیر لأهل البلد، فحدث شئت لبع، وكيف شئت لبع“^(۱) (حضرت عمرؓ حضرت حاطب بن ابی بلعہ کے پاس سے گزرے تو وہ بازار میں کشش پچ رہے تھے، ان سے کہا کہ یہ تو ہم پر حاکمیت یا مارا بار سے مان ٹالو، پھر جب حضرت عمرؓ اس لوگے تو انہوں نے اپنا محاسبہ کیا، پھر وہ حاطب کے گھر گئے، ان سے کہا کہ میں نے تم سے جو کچھ کہا وہ نہ تو میری جانب سے کوئی قطعی حکم ہے، نہ فیصلہ، اس پر مقصد اہل شہر کی بھائی تھی، اس سے تم جہاں چاہو، اور جس طرح چاہو)۔

(۱) ابن ماجہ ۲۵۶/۵، اختیار تہلیل الخار ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴

اس سے تسعر حرام ہے (۱)۔

تسعر کے جوڑ کی شرطیں:

۸- اس سے قبل گزر چکا ہے کہ اصلاً تسعر ممنوع ہے، اسی طرح سہاہ تجارت کی قیمتوں کے معاملے میں حاکم کی مداخلت بھی ممنوع ہے، البتہ بعض حالات ایسے پیش آسکتے ہیں جن میں قیمتوں کی تعیین کی حد تک حاکم کو مداخلت کا حق حاصل ہو جاتا ہے، بلکہ ایک دوسرے قول کے مطابق مداخلت واجب ہو جاتی ہے۔
وہ حالات درج ذیل ہیں۔

نف - شیا، خوردنی کے مالکان کا قیمتوں کے باب میں حد سے تجاوز کرنا:

۹- فقہاء، منصفیہ سے سہاحت کی ہے کہ اگر قیمتوں کے باب میں غلوں کے ناتمہ اس کا معادہ حد سے زیادہ غیر متوازن ہو جائے اور صورت حال اتنی بگڑ جائے کہ تسعر کے بغیر حقوق عامہ کی حفاظت مشکل ہو جائے تو اہل رائے اور اصحاب بصیرت کے مشورے سے حاکم قیمتوں کی تحدید کر سکتا ہے، یہی مسلک ممتاز ہے، "راہی پر فتویٰ ہے، اس لئے کہ حقوق عامہ کی رعایت اور ضرر عام سے حفاظت اسی صورت میں ممکن ہے (۲)۔

قیمتوں کا حد سے زیادہ عدم توازن یہ ہے کہ سامان کوئی قیمت پر نہ دست ہو سکے، نہ بیلیں وغیرہ سے یہی تعریف لی ہے (۳)۔

(۱) المغنی ۳/۲۳۰، شرح الاقناع ۳/۵۰، طبع مطبعہ النور الحدیثہ

(۲) ابن ماجہ ۱/۵، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۳، طبع مطبعہ الکبریٰ الامیریہ لاہور، تسمیل الفقار ۳/۱۶۱، الہدایہ ۳/۹۳، کشف القاتق ۲/۳۳۷، الرضی ۶/۲۸۸۔

(۳) الرضی ۶/۲۸۸، انتخاب الکفای علی ہامش فتح القدیر ۸/۱۹۲، طبع دار احیاء

ب- لوگوں میں سامان کا احتیاج پیدا ہونا:

۱۰- ان معنی میں حنفی نے کہا ہے کہ مدعا کے سے تسعر منسب نہیں، الا یہ کہ ضرر عام کا دفاع اس سے متعین ہو جائے، جیسا کہ مالکیہ نے اس کے لئے مصلحت کے پائے جانے کی شرط لگائی ہے، امام شافعی کی طرف بھی ان طرح کی بات منسوب کی ہے۔
ان طرح اگر لوگوں کو جہاد کے سے اسلحہ کی ضرورت ہو تو اسلحہ والوں پر مناسب قیمت میں اسلحہ فروخت کرنا لازم ہے، اس کو دشمن کے مسلط ہونے یا اپنی مرضی کی قیمت وصول کرنے کے انتظار میں اسلحہ کو روک کر رکھنے کا اختیار نہیں ہے (۱)۔

ان تیہ کہتے ہیں کہ لوگوں کی ضرورت کے وقت ارباب مہول کو مناسب قیمت پر فروخت کے لئے مجبور کرنا حاکم کے لئے جائز ہے، مثلاً اسی کے پاس اس کی ضرورت سے زائد غلہ موجود ہو اور لوگ سخت ضرورت اور بھوک مری میں مبتلا ہوں تو مناسب قیمت میں فروخت کرنے پر مجبور کیا جائے گا، اسی لئے فقہاء نے کہا ہے کہ خطرہ کے وقت دوسرے کا کھانا مناسب قیمت پر اس کی مرضی کے بغیر لیا درست ہے، اگرچہ وہ اس کی اصل قیمت سے زائد لئے بغیر بیچنے پر تیار نہ ہو، اس کو صرف اس کی اصل قیمت ہی لینے کا حق ہوگا (۲)۔

اس میں اصل حدیث حق ہے، "رواہ یحییٰ بن کریم علیہ السلام نے

= تراث العربی، کشف القاتق ۲/۳۳۷، ابن ماجہ ۵/۲۵۶، الرضی سے نقل کرتے ہوئے۔

(۱) الہدایہ ۳/۹۳، الحنفی فی الاسلام لابن تیمیہ ۵/۲۸، طبع المکتبۃ الحنفیہ، المرق الحکمۃ ۳/۲۳، طبع مطبعہ النور الحدیثہ لاہور، المصباح مع الخطاب ۳/۳۸۰۔

(۲) الحنفی فی الاسلام لابن تیمیہ ۵/۲۸، طبع المکتبۃ الحنفیہ، المرق الحکمۃ فی سیاست الشریعہ لابن قیم ۳/۲۶۲، طبع مطبعہ الرشد ب

ارشاد فرمادہ: "مَنْ أَعْتَقَ شُرَكَاءَ لَهُ فِي عَبْدٍ، فَكَانَ لَهُ مِنَ الْعَدْلِ يَبِيعُ لِمَنْ الْعَبْدُ، قَوْمٌ عَلَيْهِ قِيمَةُ الْعَدْلِ، فَلَا تُعْطَى شُرَكَاءُ هَ حَصَصَهُمْ، وَاعْتَقَ عَلَيْهِ الْعَبْدُ، وَإِلَّا فَقَدْ عَتَقَ مِمَّنْ مَاعْتَقَ" (۱)
(جو شخص مشرک غلام میں اپنا حصہ آزاد کر دے اور غلام کی قیمت (جس کی تعیین عدل کے ساتھ کی گئی ہو) کے برابر اس کے پاس مال موجود ہو تو وہ اپنے شرکاء کو ان کے حصوں کے مطابق دے گا، اور غلام اس کی طرف سے آزاد ہو جائے گا، ورنہ جتنا آزاد ہو اتنا آزاد ہو)۔

فرشتہ نہ دیا جائے گا "اور ساتھ ہی اس کی تعزیر بھی کی جائے گی اور نہ اچھی کی جائے گی (۱)۔ "تمصیل" حکا ز کی اصطلاح کے تحت گذر چکی ہے، "حاکم کی طرف سے معقول قیمت کی تحدید ہی تو حقیقت تسمیر ہے۔ اس توجیہ کی سرست بن تیمیہ نے کی ہے (۲) جبکہ بعض فقہاء نے اس کا اقرار کیا ہے کہ نمکر (بے با اختیارہ امروزی نے ۱۸۰) اس لوگوں میں سے ہے جن کو قیمت کا پابند نہیں بنایا جاسکتا جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

۱- جب تجارت چند اشخاص تک محدود ہو:

۱۳- ابن تیمیہ نے صراحت کی ہے کہ علماء کے یہاں اس مسئلے میں کوئی نزاع نہیں پایا جاتا کہ اگر ملکہ یا دوسری اشیاء کی تجارت کی اجازت چند محدود اشخاص کے علاوہ کسی دوسرے کو نہ ہو، تو لوگوں کو اس کا پابند بنانا واجب ہے کہ خرید و فروخت قیمت مثل سے متجاوز نہ ہو، اس نے کہ جب عام لوگوں کے لئے اس نوع کی خرید و فروخت پر پابندی ہے، تو اگر اجازت یافتہ لوگوں کو ان کی پسند کی قیمت پر خرید و فروخت کرنے کی مکمل اجازت دے دی جائے گی، تو ظلم و ضیق کا راستہ کھل جائے گا، یہ ان حضرات کے ساتھ بھی زیادتی ہوئی جو ان امور کو پسند کرتے ہیں، اور ان کے ساتھ بھی جو ن سے خریدنا چاہتے ہیں، اس طرح کے حالات میں بلا اختلاف تسمیر واجب ہے، اس کی حقیقت صرف اتنی ہے کہ خرید و فروخت کو شمس مثل کے ساتھ مقید نہ کیا جائے (۳)۔

بن تیمیہ فرماتے ہیں: "یہ جو نبی کریم ﷺ نے پورے غلام کی قیمت قیمت مثل سے گانے کا حکم فرمایا، یہی تسمیر کی حقیقت ہے، اور جب شارع جمیل حق کی معلومت کی وجہ سے مثل کے عوض مالک کی ملکیت سے کسی چیز کے نکالنے کو واجب قرار دیتا ہے، اور مالک کو قیمت سے زائد کے مطالبہ کا موقع نہیں دیتا، تو اس وقت قیمت یوں نہیں مقرر کریں گے جب لوگوں کی حاجت جمیل حق کی معلومت سے بڑی ہے، جس طرح مضطر کھانے پینے اور لباس کا محتاج ہوتا ہے (۲)۔"

ج- تاجروں، ربیبہ و ری لوگوں کا احتکار:

۱۱- یہ اختلاف تمام فقہاء مذہبی اشیاء میں احتکار کو حرام کہتے ہیں، جس طرح کہ اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ احتکار کی یہ ایہ ہے کہ خیرہ کرہ سار سال اس کے مالک سے معقول قیمت پر جبراً

(۱) اختصار ۱۶۱، فتاویٰ ابن تیمیہ ۳/۲۳۳، شرح المرقاۃ ۵/۳۳، مجمع البحرین شرح الموطا ۵/۱۷۱، نہایت المحتاج ۳/۵۶۳، طبع مصطفیٰ البابلی النجف، کتب الطباع ۳/۶۲۔

(۲) الحسب فی الاسلام ص ۱۸، ۱۹۔
(۳) الحسب فی الاسلام ص ۱۸، ۱۹، المرقاۃ لکھنؤ ص ۳۵۔

(۱) حدیث: "مَنْ أَعْتَقَ شُرَكَاءَ لَهُ فِي عَبْدٍ..." کی روایت مسلم (۱۳۹/۲) طبع النجف، لکھنؤ، مرقاۃ ص ۳۵، طبع مطبعہ المرقاۃ لکھنؤ۔
(۲) مرقاۃ لکھنؤ ص ۲۵۹، طبع مطبعہ المرقاۃ لکھنؤ۔

۷- تاجروں کا خریداروں کے خلاف یا خریداروں کا تاجروں کے خلاف تھی:

۱۳- اگر تاجر یا ربوب مبادلہ سے زیادہ نفع بخش قیمت پر مال اچھا کر لیں، یا خریدار اس پر مشتق ہو جائے کہ کسی کے بھی خریدے ہوئے مال میں سب کا حصہ ہوگا، تا آنکہ مارکیٹ کا سارا مال ختم ہو جائے تو ایسی صورت میں تسعیہ واجب ہے، اس رائے کو ابن تیمیہ نے اختیار کیا ہے، اس پر ضابطہ کرتے ہوئے لکھا ہے:

اسی لئے متعدد علماء مثلاً امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے ان تقسیم کاروں کو اس طرح کے اتحاد سے روکا ہے جو اجماع پر یہ کام کرتے ہیں، اس لئے کہ اگر وہ لوگ اس طرح کا اشتراک کر لیں اور لوگوں کو ان کی ضرورت ہو تو وہ تہاتر ہو جائیں گے، اس لئے تاجروں کو اس طرح کا معاہدہ کرنے سے کہ وہ اپنی مقررہ قیمت کے علاوہ کسی قیمت پر فروخت نہ کریں گے، اسی طرح خریداروں کو اس طرح کا معاہدہ کرنے سے کہ کسی کے بھی خریدے ہوئے مال میں سب لوگ شریک ہوں گے، یہاں تک کہ لوگوں کا سارا سامان ختم ہو جائے، منع کرنا ہر جہہٴ ولیٰ جائز و بہتر ہوگا^(۱)، اس لئے کہ اس صورت حال پر ان کو چھوڑ دینا ظلم و دواں میں ان کے ساتھ تعاون ہے^(۲)، حالانکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ"^(۳) (ایک دوسرے کی مدد و نیکی اور تقویٰ میں کرتے رہو اور ممانہ اور بیادنی میں یک دوسرے کی مدد نہ کرو)۔

۸- کسی مخصوص پیشہ کے کام کی عام ضرورت:

۱۴- اس کو "تسعیہ فی الاعمال" کہتے ہیں، یعنی لوگوں کو

مخصوص پیشہ مثلاً کاشتکاری، بنائی، تعمیر وغیرہ کے کام کی ضرورت ہو اور وہ اہل تشکیلات میں پر کام کرنے سے سب پر کریں تو حاکم وقت کو حق ہے کہ ان کو اہل تشکیلات میں کاپا بند کرے، اس کو لوگوں سے تہاتر میں سے زائد مطالبہ کا موقع نہ دے، اس طرح لوگوں کو بھی موقع نہیں دے گا کہ وہ مزید وہیں پر ظلم کریں یعنی اس کو اس کے حق سے کم کریں^(۱)۔

۱۵- ابن تیمیہ اور ابن قیم کی آراء کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر مصالح کی تکمیل کے لئے تسعیہ جائز ہو تو بلا مشاؤونہ و غرض پر بغیر کسی ہی زیادتی کے تسعیہ درست ہے، اور اگر لوگوں کی ضرورت ختم ہو جائے اور جاتسعیہ بھی مصالح حاصل ہو رہے ہوں تو ایسا نہیں کرے گا^(۲)۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تسعیہ کے وجوب کا انحصار مذکورہ حالات پر نہیں ہے، بلکہ جب بھی کوئی ایسی عام حالت پیدا ہو جائے جس میں تسعیہ جائز ہو جائے، وہ مصالح کی تکمیل تسعیہ کے بغیر ممکن نہ ہو تو حقوق عامہ کی حفاظت کے لئے حاکم پر تسعیہ واجب ہوگی، جس طرح کہ قضاہ رافی کے سال میں حاکم پر تسعیہ واجب ہوتی ہے، عام مالک کی رائے یہی ہے، ارشاد فیہ کا بھی یکتوں یہی ہے^(۳)۔

تسعیہ کے لئے ضروری اوصاف:

۱۶- فقہی عبارتوں اور فقہاء کی آراء کے تتبع سے پتہ چلتا ہے کہ تسعیہ میں بدل کا ہونا ضروری ہے، اس لئے کہ مصالح پر معنی تسعیہ اسی وقت ممکن ہے جب بیچنے والے اور خریدنے والے دونوں کے مصالح کی رعایت ملحوظ ہو، نہ تہاتر کو ملحوظ لینے سے روکا جائے اور نہ اس کو حق

(۱) المرقی الحکمیہ ص ۲۳۷۔

(۲) المسبب فی الاسلام ص ۵۵۳، المرقی الحکمیہ ص ۲۶۲۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۵۶، الترمذی ص ۲۸۶، حاکم المستدرک ص ۲۵۶، طبع مصطفیٰ البانی، بیروت، طبع ۱۴۲۰ھ۔

(۱) سہدہ ص ۲۳۔

(۲) المرقی الحکمیہ ص ۲۳۷۔

(۳) سورہ مائدہ ص ۲۳۔

چھوٹ دی جائے لوگوں کے نقصان کا باعث بن جائے (۱)۔

اسی سے امام مالک نے جب قصاصوں کے لئے نرخ کی تحدید دیکھی تو یہ شرط رکائی کہ تسعیر میں قیمت خرید کا ناظر رکھنا ضروری ہے، یعنی اس میں ذبح کے خریدنے کے مقامات اور گوشت کاٹنے کے خرچ کی رعایت کی جائے گی، ورنہ مدیثہ ہے کہ وہ اپنی تجارت چھوڑ کر بازار سے نکل جائے۔

تافضی ابو الولید الباجی نے اسی بات کو اس طرح بیان کیا ہے کہ یہی تسعیر جس سے تاتہ میں کوئی نہ ہو قیمتوں کا وزن کرنے میں مدد دے گی، فیروز مدد دہی اور لوگوں کے ممال کی برہائی کا سبب بنتی ہے (۲)۔

قیمتوں کی تحدید کا طریقہ:

۱۔ جمہور فقہاء نے جو تسعیر کے جواز کے قائل ہیں، قیمتوں کی تعیین تحدید کے طریقے ذکر کرتے ہیں، انہوں نے کہا کہ امام کو چاہئے کہ مظلوم چہرے کے برے تاتہ میں کو جمع کرے اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کو بھی ان کی صداقت کے یقین کے لئے طلب کرے، اور اہل رائے اور ارباب بصیرت کے مشورے سے قیمتوں کی تحدید کرے، پھر ان سے پوچھے کہ وہ خرید و فروخت کے معاملات کس طرح انجام دیتے ہیں، اور پھر ان کو اس قیمت پر لے آئے جس میں ان کے لئے اور عام لوگوں کے لئے بھائی ہو، اور اس پر راضی ہو جائیں (۳)۔

(۱) المنہجی شرح الموطا ۱۹/۵، مواہب الجلیل ۳۸۰/۳۔

(۲) المنہجی شرح الموطا ۱۹/۵۔

(۳) ابن ماجہ بن ۲۵۶/۵، الاختیار ۱۶۱/۳، المہدیہ ۹۳/۳، کشف الخفا ۴۳۷، فتاویٰ المہدیہ ۳۱۳، المنہجی للباجی ۸۸/۵، المواقیہ ۳۸۰/۳۔

ابو الولید الباجی کہتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ طریق سے حاکم تاتہ میں اور خریداروں کے مصالح و منادات سے واقف ہو سکے گا اور تاتہ میں کو اتنا نفع ضرور دے گا کہ اس کی تجارت تمام روئے، اور عام لوگوں پر بھی اس کا زیادہ بوجھ نہ پڑے (۱)۔

اسی عام کے ایک حاکم کے سے یہ باتجربہ نہیں کہ تم تنہی قیمت پر فروخت کرو، خود تمہیں نفع ہو یا نقصان یہ دیکھتے بغیر کہ خود تاتہ میں نے کتنی قیمت پر خریدی ہے، اسی طرح اس سے یہ نہ کہے کہ اس قیمت میں بیچو جتنے میں تم نے خریدی ہے (۲)۔

دائرہ تسعیر میں داخل اشیاء:

۱۸۔ اور تسعیر میں مذکورہ اصول کے مطابق یہ چیزیں داخل ہیں جن کی تحدید میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

ثانیہ کا قول تھہ اور حنفی میں ہستی کی رائے یہ ہے کہ تسعیر، قسم کی غذائی اجناس یعنی انسانوں اور جانوروں کی غذائی اشیاء وغیرہ میں جاری ہوتی ہے، ملکہ اور جانوروں کے چاروں کی قیمتیں نہیں ہے (۳)۔

جبکہ ابن عابدین ان دونوں غذائی اجناس کے علاوہ دیگر اشیاء مثلاً دشت اور کھج وغیرہ میں مصالح عامہ کی رعایت کی بنا پر تسعیر کو جاری قرار دیتے ہیں، اس خیال کی بنیاد خبر کے باب میں امام ابو حنیفہ کی ملتضہ راہ امام ابو یوسف کے فلسفہ احتکار پر ہے۔

یہاں حنفیہ کا ایک اور قول بھی ہے جس کی صرح عتباتی اور حسامی وغیرہ نے کی ہے، وہ یہ ہے کہ تسعیر صرف مذکورہ دونوں غذائی

(۱) المنہجی ۱۹/۵۔

(۲) المرقی الحکیم ۲۵۵۔

(۳) ابن ماجہ بن ۲۵۶/۵، ۲۵۷، روایت طائیفین ۳/۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸

۱۰۔ ہر قول: یہ ہے کہ تسعیر صرف کھانے کی چیزوں میں ہوگی، یہ ابن عرفہ کا قول ہے (۱)۔

دائرہ تسعیر میں داخل افراد:

۱۹۔ تسعیر بازار والوں پر کی جائے گی۔

اور ان لوگوں پر تسعیر نہیں کی جاسکتی ہے جو دارق وائل میں:

اول: باہر سے مال لانے والے لوگ:

۲۰۔ حبشہ، حنابلہ اور اکثر مالکیہ کا مذہب، نیز شافعیہ کا بھی پیکتوں یہ ہے کہ مال سے مال لانے والے تاجر تسعیر میں نہ جائیں، لایکہ لوگوں کی ممانعت کا غلط ذہن ہو جائے، تو اس صورت میں ہمارے مال لانے والے تاجر کو اس کی مرضی کے خلاف عدہ پہنچنے کا پابندیہ جائے گا، حضرت عبداللہ بن عمر، القاسم بن محمد اور سام بن عبداللہ سے بھی باہر سے لانے والے پر تسعیر کا عدم جواز منقول ہے۔

مالکیہ میں ابن حبیب کا قول یہ ہے کہ گیسوں، درجہ کے، گیسوں، اشیاء میں اس پر تسعیر ہوگی، البتہ ان اشیاء کیلئے جو آمد کرنے والا جیسے چاہے نہ سخت کر سکتا ہے (۲)۔

اسی طرح تیل، گھی، گوشت، سبزی اور میوہ جات وغیرہ جن کو بار بار لانے والے باہر سے درآمد کرنے والوں سے خریدتے ہیں، ان کے درآمد کرنے والے کو کسی خاص قیمت کا پابندیہ نہیں ہو جائے گا، البتہ اگر بار بار ان لوگوں میں کوئی ایک قیمت رائج ہو چکی ہو تو درآمد کنندگان سے کہا جائے گا کہ یا تو اسی رائج قیمت پر درآمد کریں یا مارکیٹ چھوڑ دو (۳)۔

جناس میں ہو سکتی ہے (۱)۔

اس تسمیہ سے بھی اس کو اختیار کیا ہے، انہوں نے بھی تسعیر کو مل تک محدود نہیں رکھا ہے، بلکہ انہوں نے اس کو بطور مثال ذکر کیا ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہو۔

اس تسمیہ میں اس باب میں اس تسمیہ کے نقش قدم ہیں، انہوں نے بھی تسعیر کے دائرے کو ایسی چیز کے لئے عام کر دیا ہے جس کی خرید و فروخت صحیح طور پر اور مناسب قیمت پر نہ کی جارہی ہو۔ شیخ تقی الدین نے بازار والوں کو مناسب قیمت خرید و فروخت کا پابندیہ کرنے کو ضروری قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اس لئے کہ حق الہی کی بنا پر یہی مصلحت عامہ ہے، اور انسانی مصالح کی تکمیل بھی اسی طور پر ممکن ہے، جیسا کہ جہاں ہے، پھر صاحب ”مطالب ہوئی الہی“ کہتے ہیں کہ ان اشیاء کے لئے پابندی بہتر ہے جن کی قیمتیں لوگوں کو معلوم ہوں اور ان میں کوئی خاص فرق نہ واقع ہوتا ہو، مثلاً وزن کی جانے والی چیزیں وغیرہ (۲)۔

اسی طرح مالکیہ کے یہاں بھی دو قول ہیں:

۱۔ ہر قول: یہ ہے کہ تسعیر صرف کیلیں، درجہ کی چیزوں میں جاری ہوگی، خواہ وہ نلکہ ہو یا کوئی اور چیز، درجہ اشیاء کیلئے یا درجہ نہ ہوں ان میں تسعیر ناممکن ہے، کیونکہ ان میں باہم مماثلت نہیں پائی جاتی، یہ ابن حبیب کا قول ہے، درجہ اولیہ، باہمی کہتے ہیں کہ یہ علم اس وقت ہے جبکہ کیلیں درجہ کی چیزیں برابریوں، اشیاء مختلف صفت کی ہوں تو اعلیٰ سامان والے کو اس کا پابندیہ میں لایا جائے گا کہ وہ اپنی چیز اپنی سامان کی قیمت کے برابر فروخت کرے، اس لئے کہ قیمت میں مقدمہ کی طرح عدم کا بھی حصہ ہوتا ہے۔

(۱) المستطی للباجی ۵/۱۸۸، المرقی الحکیم ۵/۲۵۷۔

(۲) فتاویٰ الہندیہ ۳/۲۳۳، المستطی ۵/۱۸۸، المرقی الحکیم ۵/۲۵۵، ۲۵۳۔

سواہب الجلیل ۳/۸۰، معیار العرب ۵/۸۳ طبع دہلی، ۱۳۵۰ھ۔

(۳) المستطی ۵/۱۹۰۔

(۱) ابن ماجہ ۵/۲۵۷، المستطی ۳/۵۳۸۔

(۲) التوحید فی الاسلام ۷، المرقی الحکیم ۵/۲۳۵، مطالب ہوئی الہی ۳/۱۶۲۔

دوم: ذخیرہ اندوزی کرنے والا شخص:

۲۱- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ ذخیرہ اندوزی کرنے والے پر تسعیر کرنے کے بجائے اس کو پناہ مال بار لگانے کا حکم دیا جائے گا۔ اور اس سے بھاگے گا کہ اپنے گھر والوں کے لئے ایک سال کے خرچ کے بقدر مال رقبہ مال جتنی قیمت میں چاہے فروخت کرے، اس کو کسی خاص قیمت کا پابند نہیں کیا جائے گا خود مانتا ہو یا اپنے لئے کاشت کرنے والا (۱)۔

امام محمد بن الحسن کہتے ہیں کہ ذخیرہ اندوزی کرنے والے کو ذخیرہ کا مال بیچنے پر مجبور کیا جائے گا۔ اس کو کسی خاص قیمت کا پابند نہیں کیا جائے گا، بلکہ بھاگے گا جس طرح دوسرے لوگ بیچ رہے ہیں تم بھی بیچو، ورنہ وہ سے زیادہ اس حد تک نفع لو جس کی اس طرح کے مال میں گنجائش ہو، اس سے زیادہ نفع لینے کی اس کو اجازت نہیں دی جائے گی (۲)۔

سوم: وہ شخص جو بغیر دوکان کے تجارت کرتا ہو:

۲۲- صاحب ”الہیسیر“ کہتے ہیں کہ جس کے پاس اپنا مال فروخت کرے کے سے کوئی، کا یا کوئی خاص جگہ نہ ہو جہاں خاص عام بیچ سکے، اس کو بھی کنٹرول ریب کا پابند نہیں کیا جائے گا، اسی طرح میوہ جات، روپیچے کے تانہ، من، روغریں، پتھر، صحت دار میں، رتبارت میں، رعبہ بننے والوں، مشق، قلی، لال، اور اینٹ وغیرہ کو بھی کسی ایک شرح کا پابند نہیں کیا جائے گا، البتہ حاکم کو چاہے کہ صحت سے متعلق ایک معتبر، قابل اعتماد، صحت کے تمام پہلوؤں سے واقف اور اچھے برے سے باخبر ضمانت دار مقرر کرے تاکہ اس

جماعت کے بنیادی معاملات کی حفاظت کا کام بھی ہو، واریٹ میں جاری شرح کا لحاظ بھی قائم رہے، معروف و حادثہ کی چیزوں میں معروف حد سے شروت پر بھی بندش رہے۔

حاکم کا اکثر تاجروں کا لحاظ کر کے نرخ کی کمی بیشی کے بارے میں فیصلہ کرنا:

۲۳- مانجی کہتے ہیں کہ جو شخص مناسب قیمت سے کم مال دے اس کو اس قیمت کا پابند کیا جائے گا جو زیادہ مانتا ہو اس کے یہاں رائج ہو، اگر اکانا یا بہت تھوڑے لوگ مناسب قیمت سے کم مال دے رہے ہوں تو اس کو حکم دیا جائے گا کہ عام قیمت کے مطابق سامان دیں ورنہ تجارت چھوڑ دیں اور اگر اکانا یا بہت تھوڑے لوگ مناسب مال سے زیادہ مال دے رہے ہوں تو عام تانہ اس کو اس قیمت کا پابند نہیں کیا جائے گا، ورنہ اس کو اس کی بندہ کاروبار سے الگ ہونے کا حکم دیا جائے گا، اس لئے کہ جو دام سے زائد مال دے رہا ہے، وہ متفقہ بھڑا نہیں ہے، اور نہ اس پر اشیاء تجارت کا مدار ہے، اس باب میں صرف جمہور اور عام لوگوں کے حالات کی رعایت کی جائے گی (۳)۔

کنٹرول ریبٹ کی خلاف ورزی:

الف- تسعیر کی مخالفت کی صورت میں عقد کا حکم:

۲۴- حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کا قول اصح یہ ہے کہ جو شخص تسعیر کی مخالفت کرتے ہوئے عقد بیچ کرے تو اس کی بیچ درست ہوگی، اس لئے کہ کسی شخص کو اپنی مملوک چیز کن معین قیمت پر فروخت کرنے کا پابند بنانا مشرطن نہیں ہے، لیکن اگر امام کوئی قیمت مقرر کر دے، مانتا ہو کہ وہ بیش ہو کہ مقررہ قیمت سے کم مال دینے پر

(۱) کتاب الہیسیر فی احکام تسعیر ص ۱۵۵۔

(۲) المنہج شرح الوطاط ص ۷۱۔

(۱) المنہج ص ۱۸۸، المنہج للہاجی ص ۷۱۔

(۲) التقریر ص ۱۹۱، التقریر ص ۱۹۳۔

تسعر ۲۵، تسلم

بازار کا کوئی تاجر اس سے تجاوز کر کے زیادہ قیمت پر پنا سامان بیچے تو
 "یا اس کو اس بنیا پر" یعنی کا حق ہے؟
 امام صاحب نے جواب دیا کہ اگر بازار کی تاجر مخالفت کرے
 اور مقررہ قیمت سے زیادہ پر پنا سامان فروخت کرے تو نگران اس کو
 "بے سنا ہے" (۱)۔

رہا یہ کہ زیادتی مقدمہ دراز قیمت یا ہوں؟ تو یہ امام دہلوی کے
 مام کی صوبہ پر ہے قید ضبط، مالی جرمانہ یا مارکیٹ سے اخراج
 وغیرہ کوئی بھی "بے سنا" ہی جاسکتی ہے (۲)۔

تسعر یہ سب اس حالات کے لئے ہے جن میں تسعر درست ہے،
 لیکن جن لوگوں کی رائے میں تسعر درست نہیں ہے ان کے نزدیک
 تسعر کی خلاف ورزی کرتے ہوئے کو کوئی زیادتی نہیں کی جائے گی (۳)۔

تسلم

دیکھئے: "تسلیم"۔

اس کو امام دہلوی نے سنا ہے تو یہی صورت میں خفیہ نے یہ صراحت کی
 ہے کہ خریدار کے لئے امام کی مقرر کردہ قیمت کے مطابق مال لینا جائز
 نہیں، اس لئے کہ وہ "مکرہ" کے درجے میں ہے، البتہ خریدار کو بائع
 سے پیسہ دینا چاہئے کہ جتنی قیمت پر چاہو مجھے یہ سامان دے دے، اس
 طرح کسی سے بیع درست ہو جائے گی (۱)۔

تسعر کی مخالفت کے باوجود بیع فی صحت کا حکم مالکیہ کے حکام
 سے بھی مفہوم ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ کہتے ہیں کہ جو شخص قیمت میں
 کسی یا بیشی کرے گا اس کو لوگوں کی عام قیمتوں کے مطابق بیچنے کا حکم
 دیا جائے گا، ورنہ بازار سے نکال دیا جائے گا (۲)۔

قول، صبح کے مقابلے میں ثانیہ کا ایک دہرہ قول بیع کے
 بطلان کا ہے، لیکن حنبلیہ کے نزدیک اگر یہ تسعر کی خلاف ورزی
 کرنے والے تاجر کو دھکی دے تو بیع باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ
 اس صورت میں مصلحت کی بنا پر بائع مجبور اور پابند ہو جائے گا، نیز
 دھمکاؤں اور زاموں کے (۳)۔

ب۔ خلاف ورزی کرنے والے کی سزا:

۲۵۔ حنفیہ، مالکیہ اور ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ مقررہ قیمتوں
 کی خلاف ورزی کرنے والے کو امام سزا دے سکتا ہے، اس لئے کہ
 یہ امام کی کھلی مخالفت ہے، امام ابوحنیفہ سے بڑھ چھا یا کہ مقتب
 (شعبہ حساب کا دہرہ) اگر سامانوں کی قیمتیں مقرر کردے اور

(۱) ابن عابدین ۲۶۵/۵، الاختیار ۶۱/۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳۴۱/۳، الہدایہ
 ۳۴۳/۳، اسنی المطالب ۳۸/۳، مطالب کوئی ائیس ۶۲/۳، نہایت المحتاج
 ۳۳۷/۳، طبع معظنی المہلبی، روئے الطائین ۳۱۱/۳، مفتی المحتاج
 ۳۸/۳، طبع معظنی المہلبی ائیس۔

(۲) القوانین الفقہیہ ۲۶۰۔

(۳) اسنی المطالب ۳۸/۳، مطالب کوئی ائیس ۶۲/۳، کشاف المحتاج ۱۸۷/۳،
 طبع عام نکتہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲۷/۳، طبع آستان القوانین الفقہیہ ۲۶۰، اسنی
 المطالب ۳۸/۳، روئے الطائین ۳۱۱/۳، الفتاویٰ الہندیہ ۱۸۶/۲، حنفیہ
 النجلی ۳۴۳/۳، مفتی المحتاج ۳۸/۳۔
 (۲) القوانین الفقہیہ ۲۶۰۔
 (۳) مطالب کوئی ائیس ۶۲/۳، کشاف المحتاج ۱۸۷/۳۔

تسلیم ۱-۲

بہت عرصے تک کے لیے موثر رہا جاتا ہے۔

اس کا اصطلاحی معنی مذکور بالا لغوی معنی سے مختلف نہیں ہے، اس لئے کہ کتابوں میں مذکور ہے کہ سلف یا سلم اس بیع کو کہتے ہیں جس میں مقررہ بیع فومہ میں واجب ہوتی ہے، رأس المال پیشگی ادا کر دیا جاتا ہے، اور بیع بقت مقررہ پر بعد میں ادا کی جاتی ہے (۱)۔

تسلیم

تحریف:

اسلفت میں تسلف کا ایک معنی ہے: آگے بڑھانا، آگے کرنا۔ مثلاً
 دینا یہ "سلف" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "سلفت الیہ" (میں
 نے اس کو پیش قدمی دی)۔ تسلف مہ سکا۔ اس نے اس سے اتنی رقم
 پیش لی۔ "استسلف" اس نے ترص یا پیش لی۔ "سلف" کے
 معنی ترص و رسم کے ہیں۔ (۷)

ہمارے علم سے مراد ہے: "من أسلف فلأسلف فی" کیل معلوم، ووزن معلوم، الی اجل معلوم" (۲) (جو شخص نے سہم کرنا چاہے اس کو چاہئے کہ معلوم کیل اور معلوم وزن کے ساتھ وقت معلوم تک معاملہ کرے)۔

معاملات میں ”سلف“ کہتے ہیں: اس قرض کو جس سے قرض دینے والے کو سوائے اجر و ثمر کے کوئی نفع حاصل نہ ہو، اور قرض دینے والے پر صرف یہ قدر لوگیاں واجب ہو جتنا اس سے یا

"سب" ایک قسم کی نفع ہے، جس میں قیمت شیشی ۱۰۰ روپی جاتی ہے، اور سامان پر قبضہ مقررہ اوصاف کی وضاحت کے ساتھ

() المصباح المسموع، لسان العرب المصاح، محيط المحيط، مجمع متن اللغة مادة
مختلفة

(۲) حدیث: "مَنْ أَلْبَسَ لِبَاسَهُ" کی روایت بخاری (فتح ۳۲۹۳)

اجتماعی علم:

۲۔ سلف کا جو ذرا تاب اللہ و سنت رسول اللہ و راجحاتِ امت سے ثابت ہے۔ تاب اللہ سے اس کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِالْأَيْدِي أَلْحِلْ قُسْمًا“ (۲)
(اے ایمان والو! جب آپس میں ہاتھ دے کر قسمیں کھاتے ہو تو
اس کو کھو یا رہو) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں کو اسی دیتا ہوں
کہ حقت مقررہ کے لئے ذمہ میں واجب عقدہ سلف کو اللہ تعالیٰ نے پٹی
تاب میں حائل قرار دیا ہے۔ اور اس کی چار بات ہی ہے۔ پھر مذکورہ
آیت کریمہ تمام فرمائی (۳)۔

سلف بمعنی امام کا ثبوت سنت رسول اور جہاد سے بھی ہے،
حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں: **ن رسول اللہ ﷺ**،
قدم المدينة، وهم يسلّمون في الشوارع الحسة، والستين،
والثلاث، فقال: من أسلف في شيء فليسف في كمال

(۱) انہی لابن قدامہ ۳۴۰ھ، ۳۵۲ھ، ۳۵۷ھ، ۳۶۸ھ کی شرح المبدع فی شرح المنہج ۱۰۷۷ھ
الموسم ۱۲ رجب ۱۲۳۱ھ فتح القدیر ۵۲۳-۵۲۴

۲۸۲۰۰۰۰ (۲)

(۳) از حضرت ابن عباسؓ کہ "أشهد أن السلف المضمون" کی روایت حاکم (۲۸۶/۲ طبع دائرة المعارف احسانية) کے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے اس سے اتفاق کیا ہے امام شافعی بطریق ابو یوسف سے بھی اس کی روایت کی ہے (تصنیف المراسم ص ۲۴)۔

تسلیم ۳

معصوم و درون معصوم الی اجل معلوم^(۱) (رسول اللہ ﷺ)
مدینہ شریف لائے تو وہاں لوگ پھوں میں سال، دو سال، تین سال
کے سے مسلم کرتے تھے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو مسلم نہ رہے
سے چاہے ککیل، وہاں وہ وقت فی عین و ہمسات کے ساتھ مسلم
نہ رہے۔

جماع کے بارے میں ابن المذکر کا بیان ہے کہ ہمارے علم
کے مطابق اہل علم کا جماع ہے کہ مسلم جائز ہے۔ وہ اس لئے کہ
مہیج عقد کا ایک حصہ ہے، اس لئے ٹمن کی طرح اس کا ذمہ میں ثابت
ہونا جائز ہے نیز اس لئے بھی کہ لوگوں کو اس طرح کے عقد کی
ضرورت ہے، کیونکہ میتوں و رہائش کے مابین ہر مل تجارت کو
مال تیار ہونے سے قبل اپنی بات کے لئے یا کاشت و تجارت کے
لئے اثر جات کی ضرورت پڑتی ہے، اس لئے ان کی نہ مرثی
تکمیل کے لئے مسلم کو جائز قرار دیا گیا۔

نہ معصوم کے عدم جوہر کے قاعدے سے عقد مسلم کا استثناء
لوگوں کی سہولت اور آسانی کے لئے یا پایا ہے^(۲)۔

تفصیل ”مسلم“ کی اصطلاح کے تحت دیکھی جائے۔

۳۔ سہی بمعنی قرض بھی کتاب اللہ سے ثابت ہے، جیسا کہ ماقبل
میں ”ہیت مد جنت میں آیا ہے و رحلت سے بھی ثابت ہے، حضرت
ہیں مسعودہ بیت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من
اقترض من غیرہ کان لہ مثل اجر احدہما لو تصدق بہ“^(۳)

(۱) حدیث: ”انہم معصومون و ہم مسلمون“ کی تخریج فقہ نمبر ۱ کے تحت
گذری چکی ہے۔

(۲) اہل سواد ۱۲۲/۱۲ طبع اتحاد مصر، فتح القدیر ۱/۲۰۶، ۲۰۶ طبع بیروت
مناس، رد المحتار ۳/۳۰۲، بدیع المجتہد ۳/۲۷۷، منی المحتاج ۳/۱۰۲ طبع
بیروت لبنان، اہل لاسن قدامہ ۳/۳۰۲، ۳۰۵ طبع ریاض البدر فی
شرح مجمع ۳/۷ طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) حدیث: ”من اقترض من غیرہ کان لہ مثل اجر احدہما“ (سورۃ المائد)

(جو ٹمن و بار قرض، اسے اس کو اس دنوں میں ایک کے صدق کرنے
کا ثواب ملے گا اور وہ صدق نہ کرے۔)

قرض کے جوہر پر مسلمانوں کا جماع ہے و یہ ایک مندوب
ہیات ہے جو قرض لینے والے کے لئے مباح ہے اس سے کہ
حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:
”من نفس عن مؤمن کربۃ من کرب الدنیا نفس اللہ عنہ
کربۃ من کرب یوم القیامۃ، ومن یسر علی معسر یسر
اللہ علیہ فی الدنیا والاخرۃ واللہ فی عون العبد
ماکان العبد فی عون اخیه“^(۱) (جو کسی مؤمن کو دنیا کی کسی
مصیبت سے نجات دلائے، اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن کی
مصیبتوں سے نجات دے گا، اور جو کسی تنگدست کے ساتھ آسانی کا
معاملہ کرے اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں اس کے ساتھ آسانی
کا معاملہ فرمائے گا اور اللہ تعالیٰ بندہ کی مدد میں اس وقت تک رہتا
ہے جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد میں رہتا ہے)۔
تفصیل ”قرض“ کی اصطلاح ہے۔



۲۸۱ طبع المستقیم حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے ہے۔
(۱) الدر المختار ۳/۷، طہارۃ اللہ علی ۳/۲۲، منی لاس قد ۳/۳۶، ۳۳۶
۳۲۸ طبع ریاض منی المحتاج ۳/۲۷۷، اہل لاس ۳/۳۰۲
حدیث حضرت ابو ہریرہؓ سے من نفس عن مؤمن کربۃ۔ ”فی روایت
مسلم (۳/۲۰۷ طبع المکتب) سے مرفوعاً ہے۔

شرعی حکم:

”تسلیم“ کی مختلف قسموں کے بعد گانہ حکام ہیں۔^(۱)

الف۔ تسلیم بمعنی سلام:

۲۔ سلام سے آغاز نماز سنت ہو کہ وہ ہے اس سے کہ رٹا دی ہو ہے۔ ”افشوا السلام بینکم“^(۲) (سلام کو آپس میں عام کرو)، سلام میں صیغہ جمع کی رعایت کرنا مستحب ہے، چاہے جس کو سلام کیا گیا ہو ایک ہی ہو، اس لئے کہ اس صیغے میں نفس ہی طرح و راہی ہوئی ہے۔ اس لئے کہ اس کے ساتھ، بلکہ کا بھی قصد کیا جاتا ہے۔^(۳)

جس کو سلام یا یا اُمر ہو تو جواب دینا اس پر واجب ہے، اور اُمر جماعت ہو تو جواب دینا اس کے حق میں فرض کفایہ ہے، یعنی اُمر ان میں سے کوئی ایک شخص بھی جواب دے، بے تو باقی لوگوں کی مدد داری بھی ساتھ ہو جائے گی، اور اگر سب لوگ جواب دیں تو سب فرض کے ”اُمر“ ہونے والے قرار پائیں گے، خواہ ایک ساتھ جواب دیں یا آگے پیچھے اور اگر کوئی جواب نہ دے تو سب گنہگار ہوں گے، اس لئے کہ حدیث میں ”راہو ہے: حق المسلم علی المسلم خمس رد السلام“^(۴) (مسلمان کے مسلمان پر پانچ حق ہیں: سلام کا جواب دینا)۔

(۱) فتح القدیر ۵/۶۹۵، ابن ماجہ ۵/۲۶۵، مسند ابی یوسف ۳/۳۳۸، حاشیہ النجاشی ۵/۱۸۲، ۱۸۸، کتب الفتاویٰ ۲/۵۳، ۵۴۔

(۲) حدیث ”افشوا السلام بینکم“ سنن ابی یوسف (۳/۳۳۸) طبع مجلس، حضرت ابی ہریرہؓ سے کی ہے۔

(۳) (۱) کا ذکر ص ۳۱۸، النجاشی ۵/۱۸۲۔

(۴) حدیث ”حق المسلم علی المسلم خمس رد السلام“ کی روایت بخاری (فتح ۱۱۲/۳) اور مسلم (۵/۲۶۵) طبع مجلس نے حضرت ابی ہریرہؓ سے کی ہے۔

تسلیم

تحریف:

۱۔ لغت میں ”تسلیم“ کا ایک معنی یہ تھا ”حوالہ کرنا ہے۔“ تسلیم اللودیعۃ لصاحبہا“ یہ اس وقت ہوتا ہے جب کوئی شخص امانت صاحب امانت کے حوالہ کر دے، ”صاحب امانت اس کو لے لے، “أسلم إلیہ الشیء“ اس سے دو چیز اس کو دی، اسی سے ”تسلیم“ ہے، ”تسلیم الشیء“ کے معنی ہیں: شئی پر قبضہ کرنا، حاصل کرنا، ”سَلَمْتُ إلیہ الشیء لتسلمہ“ میں نے دو چیز اس کو دی تو اس نے لے لی، ”سَلَمْتُ الشیء لفلان“ یعنی اس شئی کو اس کے لئے حاصل کر دیا، ”سَلَمْتُ إلیہ“ اس سے دو چیز اس کو دی، ”سَلَمْتُ للاحیر نفسہ للمستاجر“ حیر نے اپنے آپ کو مستاجر کے حوالہ کر دیا ”التسلیم“ کے معنی ہیں: فیصلہ پر بالکل راضی ہونا، ”تسلیم خم کرنا۔“

”التسلیم“ کے ایک معنی ”سلام کرنے“ کے بھی ہیں، ”تسلیم المصلی“ یعنی نمازی اپنی نماز سے ”السلام علیکم“ کہتا ہوا نکلا، ”سلم علی المقوم“ کو سلام کی، عادی، ”سلمہ“ یعنی عامہ تسلیم کے ساتھ ہے ”سلم علیہ“ یعنی اس سے اس کو ”سلام ملیت“ کہا گیا۔

فقہاء کی اصطلاح میں بھی ”تسلیم“ کے معنی معافی ہیں جو مذکور ہوئے۔

المصباح البیہر، سائر العرب، الجلی، مجمع متن اللغة الصحاح مادة ”سلم“۔

تسليم ۲

سدم کے نماز میں کم از کم تین آواز بلند نماز شرط ہے کہ سامنے کا شخص سدم سن لے، اور جواب کے لئے ضروری ہے کہ وہ امام سے متصل ہو اور جواب میں سلام میں کہے گئے الفاظ سے یہ جائز رہتا افضل ہے، ملاقات اور وہی کے وقت سلام کرنا مستنون ہے^(۱)، اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے: "ان لولئی الناس باللہ من بدنہم بالسلام"^(۲) (اللہ کے نزدیک سب سے بتر شخص وہ ہے جو لوگوں کو سدم کرنے میں پہل کرے)، نیز ارشاد نبوی ہے: "إذا لقى أحدکم אחاه فیسلم علیہ، فإن حالت بینہما شجرة فوجدا أو حجر ثم لقیہ فلیسلم علیہ"^(۳) (جب تم میں سے کوئی اپنے بھائی سے ملے تو سلام کرے، پھر اگر دونوں کے درمیان کوئی درخت یا دیوار یا پتھر حائل ہو جائے پھر ملاقات ہو تو سلام کرے) (دیکھئے "سلام" اور "تہیۃ" کی اصطلاحات)۔

ب۔ نماز سے نکلنے کے لئے سلام کرنا:

۳۔ نماز سے نکلنے کے لئے حالت قعود میں پہلا سلام مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک فرض ہے، حنابلہ نے دوسرے سلام کو بھی فرض کہا ہے، سوائے جنازہ اور نفل نمازوں کے، اس لئے کہ جلسہ اخیرہ جس میں نمازی سلام پھیرتا ہے اس کا آخری جز بھی فرض ہے۔

(۱) فتح القدیر ۱۹/۵، سور اس کے بعد کے صفحات طبع دار صادر، رد المحتار علی الدر المختار ۲۱۵/۵ اور اس کے بعد کے صفحات، مسابیح الجلیل ۳۲۸/۳ طبع دار الفکر، حاشیہ الجمل علی شرح الحج ۱۸۳/۵، ۱۸۸، کشاف القناع ۵۳/۵، ۵۴/۵۔

(۲) حدیث: "ان لولئی الناس باللہ۔" کی روایت ابو داؤد (۳۸۰/۵) تحفیل عزت عبید (عاس) نے حضرت ابو امامہ سے کی ہے ابن حجر نے اس کو صریح کہا ہے جیسا کہ الفتوحات (۳۲۷/۵) طبع المیزان میں ہے۔

(۳) حدیث: "إذا لقى أحدکم۔" کی روایت ابو داؤد (۳۸۱/۵) تحفیل عزت عبید (عاس) نے کی ہے ابن حجر نے اس کو صحیح کہا ہے جیسا کہ الفتوحات (۳۱۸/۵) طبع المیزان میں ہے۔

"امام علیکم" عربی میں یہ ناصہ وری ہے، جس میں "اسلام" پہلے ہو "علیکم" بعد میں، یہ حکم عربی پر قادر شخص کے سے ہے، شخص شروء کی نیت کاٹا نہیں ہے ورنہ یہ دوسری زبان میں اس کا مترادف لفظ کاٹا ہے، بلکہ عربی سے یہ شخص کے سے شروء کی نیت ضہوری ہے، اور اگر کسی بھی زبان میں اس کا مترادف لفظ ہوں، یہ قول انہر کے مطابق درست ہے جیسا کہ عربی پر قادر شخص بھی سمجھتا ہے، ان میں دعا کر سکتا ہے، لفظ السلام کا معرف بالسلام ہونا افضل ہے^(۱)، اس لئے کہ حدیث میں "تا ہے: "تحریمہا التکبیر وتعلیلہا التسليم"^(۲) (نماز کا تحریمہ تکبیر ہے، اور اس کی تعلیل تسليم ہے)۔ اس میں "تعلیلہا التسليم" کا مطلب ہے کہ نماز سے نکلنے کا واحد راستہ "تسليم" ہے، اور یہ حدیث بھی ہے: "ان النبی ﷺ کان یسلم من صلاتہ عن یمنہ: السلام علیکم ورحمة اللہ، حتی یری بياض عذہ الأیسر، وعن یسارہ السلام علیکم ورحمة اللہ، حتی یری بياض عذہ الأیسر"^(۳) (نبی کریم ﷺ نماز سے نکلنے کے لئے دائیں جانب سلام میں فرماتے تھے: "السلام علیکم ورحمة اللہ" یہاں تک کہ دائیں رخسار کی سفیدی نظر آجاتی تھی، اور بائیں جانب کے سلام میں فرماتے: "السلام علیکم ورحمة اللہ" یہاں تک کہ

(۱) حاشیہ الدرر الباقی ۱۱/۳۳۰ اور اس کے بعد کے صفحات، بشرح البیہار ۵/۳، ۲۱، مفتی کتاج ۱۷۷/۵، ۱۷۸ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ماہ جری ۱۷۳/۵، ۱۷۴، طبع المجلد مصر، کشاف القناع ۱۷۸/۳۸۸ اور اس کے بعد کے صفحات، انہی ابن قدیر ۱۷۵/۵، ۱۷۶۔

(۲) حدیث: "تحریمہا التکبیر۔" کی روایت ترمذی (۹/۱) طبع المیزان نے حضرت علی بن ابی طالب سے کی ہے ابن حجر نے اس کو صحیح کہا ہے (صحیح ۳۲۲/۲) طبع المیزان۔

(۳) حدیث: "کان یسلم من صلاتہ عن یمنہ یقول۔" کی روایت ترمذی (۱۷۳/۳) طبع المکتبۃ النجاریہ نے حضرت ابن مسعود سے کی ہے۔

تسیم ۲

پہلے کے بار میں رخسار کی غیہی نظر آ جاتی تھی۔

نیز حضرت عامر بن سعد اپنے والد کے حوالے سے ایک حدیث بیان کرتے ہیں: "كنت أرى النبي ﷺ يسلم عن يمينه وعن يساره حتى أرى بياض خده" (۱) (میں دیکھتا تھا کہ نبی کریم ﷺ دائیں جانب اور بائیں جانب سلام پھیلاتے تھے یہاں تک کہ میں آپ ﷺ کے رخسار کی غیہی دیکھ لیتا تھا)۔ نیز اس سے کہ نبی کریم ﷺ کا یہ بھی معمول تھا اس میں کبھی خلل نہیں آتا تھا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "صلوا كما رأيتموهي أصبى" (۲) (نماز پڑھو جس طرح مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو)۔

صحت سلام کے لئے شافعیہ کے نزدیک کم از کم ایک بار اور حناہ کے نزدیک کم از کم دو بار السلام علیکم کہنا ضروری ہے، جیسا کہ ماقبل میں گذر چکا ہے، اور مکمل صورت یہ ہے کہ دائیں اور بائیں دونوں طرف "السلام علیکم ورحمۃ اللہ" کہا جائے، پہلے سلام میں دائیں طرف انکسرت اس قدر ہو کہ پیچھے سے دایاں رخسار نظر آجائے، دوسرے سلام میں بائیں طرف انکسرت اتنا ہو کہ بائیں رخسار نظر آجائے، سلام میں دائیں اور بائیں جو لوگ ہیں اور جو مالک، ایک جن ہیں ان سب کی نیت کی جائے۔

ہم ان سب کے علاوہ اپنے مقتدیوں کی بھی نیت کرے گا، مقتدی اپنے سلام میں امام اور دیگر سلام کرنے والے نمازیوں کے جواب کی نیت کریں گے، اس طرح شافعیہ کے نزدیک دائیں طرف

(۱) حدیث مسند: "كنت أرى النبي ﷺ" کی روایت مسلم (۱/۲۰۹) طبع مکتبہ المدینہ کی ہے۔
(۲) اس کی سند احمد (۱/۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰) مرقا (۱/۱۲۹) بخاری (۱/۱۱۱) حدیث: "صلوا كما رأيتموهي أصبى" کی روایت بخاری (۱/۱۱۱) طبع مکتبہ المدینہ کی ہے۔

کے مقتدی امام کی نیت سے سلام میں اور بائیں طرف کے مقتدی امام کی نیت پہلے سلام میں کریں گے (۱)، اس لئے کہ سمرہ بن جندبؓ فرماتے ہیں: "وأمرنا رسول الله ﷺ أن نودع عني الإمام، وأن نتحاب، وأن يسلم بعضنا على بعض" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ہمیں امام کے سلام کا جواب دینے، باہم یک دوسرے سے محبت کرنے اور ایک دوسرے کو سلام کرنے کا حکم فرمایا)۔

حنبلیہ کہتے ہیں کہ مازت باہر آنے کے سے لفظ "السلام" نذر نہیں، بلکہ اسب ہے اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے جب حضرت ابن مسعودؓ کو تشہد کی تعلیم دی تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: "إذا قلت هذا فقد فصيت صلاتك، إن شئت - تقوم فقم، وإن شئت أن تقعد فاقعد" (۳) (جب تم یہ کہہ لو گے تو تم اپنی نماز پوری کر لو گے، پھر اٹھنا چاہو تو اٹھ جاؤ، اور بیٹھنا چاہو تو بیٹھ رہو)، آپ ﷺ نے مار سے نکلے کے لئے "سلام" کا حکم میں فرمایا، نیز حنبلیہ کے نزدیک نماز کے آخر میں تشہد کے بعد بیٹھنا فرض ہے (۴)، یہ نکتہ روایت میں آیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إذا أحدث - يعني الرجل - وقد جلس في آخر صلاته قبل أن يسلم فقد جازت صلاته" (۵) (جب مرد کو حدث لاحق

(۱) مفتی کتاج (۱/۷۸)۔
(۲) حدیث سمرہ بن جندبؓ: "أمرنا رسول الله ﷺ أن نودع عني الإمام..." کی روایت ابوداؤد (۱/۶۰۹) تحقیق عزت عید دہاس کے ہے اس کی سند ضعیف ہے (میرزا محمد علی قزوینی ۱۲۸/۲ طبع مجلس)۔
(۳) حدیث: "إذا قلت هذا فقد..." کی روایت ابوداؤد (۱/۵۹۳) تحقیق عزت عید دہاس کے ہے۔
(۴) روایت علی بن ابی حمزہ (۱/۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳

تسليم ۴

ہو جائے، اور وہ اپنی نماز کے آخر میں امام سے قبل قنوں کے حال میں ہو تو اس کی نماز جائز ہو جائے گی۔ (حنفیہ کے نزدیک واجب وہ سلام ہیں: دو میں طرف و بائیں طرف، دونوں جانب کہنے "السلام علیکم ورحمۃ اللہ" اس لئے کہ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے: "ان النبی ﷺ کان یسلم عن یمینہ حتی یمینو بیاض حدہ وعن یشارہ حتی یمینو بیاض غلہ" (۱) (نبی کریم ﷺ دو میں طرف سلام بھیجتے تھے یہاں تک کہ آپ کے رخسار کی سفیدی نظر آ جاتی تھی)۔ بائیں طرف سلام بھیجتے تھے یہاں تک کہ آپ کے رخسار کی سفیدی نظر آ جاتی تھی)۔ پہلے سلام میں دو میں طرف کے مردوں، عورتوں اور کرمانا کاتبین فرشتوں کی نیت ہوئی چاہئے اور اسی طرح دوسرے سلام میں بھی۔

حنفیہ کے نزدیک کم از کم دوبارہ "السلام" کہنا ضروری ہے۔ "ما یکم" کہنا ضروری نہیں، البتہ فاضل مسعودی کا طریقہ یہ ہے کہ دوبارہ کہئے "السلام علیکم ورحمۃ اللہ"۔ حنفیہ کے نزدیک نماز یا "اسلام" کہتے ہی پوری ہو جاتی ہے۔

تفصیل "صلاۃ" کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ج۔ تسلیم یعنی قنہ دینا:

۴۔ تسلیم یا قبض کے معنی معیہ کے نزدیک تھیک یا خلی کے ہیں، یعنی باع معیہ مرثستانی کے درمیان تمام رکعات میں "مرثستہ" کو فارغ کر کے بائیں طور پر مرثستانی اس پر بلا اسی نزاع و اختلاف کے تعریف کرتے ہیں۔ یہ بات تھیک سے حاصل ہو جاتی ہے، اس صورت میں

= تو یہی ہے جو اس کی سند میں مضرب ہے۔

(۱) حدیث: "کان یسلم عن یمینہ حتی یمینو" کی روایت نہائی (۳۳۳ طبع المکتبۃ النجادیہ) کے حضرت ابن مسعودؓ کی ہے اس کی سند صحیح ہے (مقتدات الملبانیہ ۲۰۸۳ طبع المصیر بیروت)

تاتہ معیہ کو حوالہ کرنے والا اور شریعہ اس پر قنہ پانے والا ہوگا۔ اس طرح تھیک تاتہ کی جانب سے پانے کرنے کا نام ہے تو تھیک شریعہ کی جانب سے قنہ کا۔

یہی معاملہ تاتہ کو دشمن حوالہ کرنے کے باب میں بھی ہے، اس لئے کہ تسلیم (پانے والی) واجب ہے اور جس کے لئے کوئی چیز واجب ہے اس کے لئے امداد دہری سے عہدہ دہری ہونے کی سبب بھی ضروری ہے۔ اور اس کے پس میں یہی ہے کہ تھیک تاتہ سے اتمام رکعاتیں اور تاتہ (۱)۔

تھیک کے بعد قنہ پورا ہو جائے گا اور وہ یہ ہے کہ شریعہ رکوع پر تاتہ سامان پر قنہ کرنے کی پوری قدرت ہو، کوئی رکوع موجود نہ ہو، مثلاً: "ما جدد" دہری کی شرکت سے بالکل پاک ہو اور کوئی حال موجود نہ ہو، سامان تاتہ کے پاس موجود ہو، اس کی طرف سے اس پر قنہ کرنے کی اجازت ہو (۲)۔

اس طرح تمام فقہاء کے نزدیک عقار یعنی زمین جائیداد، عمارت، باغات وغیرہ، تو اس کا قنہ تھیک سے حاصل ہو جائے گا، اس شرط پر کہ شریعہ ارکوبلا رکوع اس چیز میں تصرف کرنے کا اختیار دے دیا جائے، اور اگر اس کی چابی وغیرہ ہو تو اس کے حوالہ دہری چائے، تھیک اس میں تاتہ کی کوئی چیز موجود نہ ہو، یہ اس وقت ہے جبکہ جائیداد کی شریعہ دہری رماش کے لئے ہو، معیہ اور مالک کی رائے بھی ہے، اور اشیاء منقولہ مثلاً سامان، چوپائے جانور وغیرہ کا قنہ عام

(۱) البدیع ۲۵/۲۳۲۔

(۲) حنفیہ کے قواعد کے مطابق مشتری کو بیع کے دو مہینے تک قنہ ہے اس لئے کہ اس کو قنہ سمجھا جاتا ہے چاہے حقیقی قنہ پورا نہ ہو اسی لئے تھیک کے بعد گرمی ہلاک ہو جائے تو مشتری کا قصان کہاجاے گا (القول فی القواعد الفعلیہ ص ۳۳، بدیع البدیع ۲۵/۲۳۲ طبع اولہ رد المحتار ۳۳۳ طبع بیروت لبنان)۔

تسليم ۵

حقوٰء میں تسليم کے تحت داخل صورتیں:

الف- بیع میں تسليم:

۵- بیع میں تسليم پائے جانے کے لئے بیع اور خمس دونوں کی تسليم ضروری ہے، اس لئے کہ بیع کا مقصد اس کے بغیر حاصل نہیں ہوتا^(۱)۔

تسليم "لا اس کے بعد" جب ہے اس کا حکم بدلین (تاجر) خریدار، دونوں کی طرف سے لے دینا ہے (الی شیعہ) کی نوعیت پر موقوف ہے، دومندرجہ میں ہے: "ریمین کی بیع میں کے عوض کی گئی ہو (یعنی سامان کی خرید و فروخت سامان کے عوض ہو، کسی طرف نقد رہ پیسہ پیسہ ہو)، اور عائدین میں اختلاف ہوتا ہے کہ کوئی پناہ ہو کر لے گا" تو ایسی صورت میں، دونوں پر ایک ساتھ تسليم واجب ہے، تاکہ عائدین کے درمیان اس مساوات کا تحقق ہو سکے جو معاوضہ میں عادتہ مطلوب ہوتی ہے، اس لئے کہ ان میں سے کسی طرف سے کھل کی کوئی وجہ نہیں ہے، اس لئے دونوں کے درمیان ایک تیسرے عادل شخص کو مقرر کیا جائے گا جو دونوں سے سامان اپنے قبضہ میں لے کر ایک دوسرے کو اس کا مظلوم سامان حوالہ کرے گا۔

یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جبکہ: ین کی بیع، ین (یعنی نقد کی بیع نقد) کے عوض کی گئی ہو جیسا کہ عقد صرف میں ہوتا ہے، حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کا ایک قول یہی ہے^(۲)۔

۱۔ اگر ریمین کی بیع، ین (نقد) کے عوض ہو تو خریدار پر ثمن یعنی دین کی پلے تسليم واجب ہے، حنفیہ، مالکیہ کا مذہب اور شافعیہ کا

حالات میں لوگوں میں جاری عرف کے مطابق ہوگا، مثلاً کپڑے پر قبضہ یہ ہے کہ اس کو اپنے پاس محفوظ رکھا جائے، حیوان پر قبضہ یہ ہے کہ اس کو پٹی جگہ سے چلا کر لے جائے، موزون اور خلیل اور وزن و رکیل سے فرہشت ہوتے ہوں تو ان پر قبضہ یہ ہے کہ ان کو ڈال یا مایہ دیا جائے، مالکیت نے اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ اس کو: یہ اس کے برتن میں ڈال دیا جائے حتیٰ کہ اگر خریدار کے برتن میں ڈالنے سے قبل سامان ضائع ہو جائے تو فقہاء مالکیہ کے: ایک ضمانت تاجر پر جب ہوگا^(۳)۔

یہ اس سے کہ حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إذا بعث فکمل، ولو ابتعت فاکتس"^(۴) (جب بیچو تو پُر کر دو، اگر بیعت کر دو تو پُر کر لو)۔ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے: "لہی عن بیع الطعام حتی یجوزی لہ الصاعان: صاع البائع وصاع المشتري"^(۵) (نبی کریم ﷺ نے خلد کی بیع سے منع فرمایا جب تک کہ اس میں دونوں صاع جاری نہ ہو جائیں، تاکہ بیک صاع اور خریدار کا صاع)، اور اگر اندازے سے فروخت کیا گیا ہو تو حنابلہ کے نزدیک اس کا قبضہ یہ ہے کہ اس کو منتقل کر دیا جائے اور حنفیہ کے نزدیک اس کا قبضہ خرید ہے^(۶)، (دیکھئے: "قبضہ" کی اصطلاح)۔

(۱) جامعہ المدنی علی المشرع الکبیر ص ۱۲۲، نہایہ المحتاج ص ۹۰، ۵۵ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، اٹلی لاہور، جمع المشرع الکبیر ص ۲۴۰ و اس کے بعد کے صفحات طبع مطبعۃ المناظر۔

(۲) حدیث: "إذا بعث فکمل..." کی روایت بخاری (بیع ص ۳۲۲ طبع المنقہ) کے حضرت عثمانؓ سے کی ہے۔

(۳) حدیث: "لہی عن بیع الطعام حتی یجوزی لہ الصاعان..." کی روایت ابن ماجہ (۲۱/۲) طبع مجلس نے کی ہے عبدالحق الاشمیلی کہتے ہیں کہ اس کی سند قابل اعتماد نہیں ہے (نصب الرایہ ص ۱۵ طبع مجلس اطمینان)۔

(۴) اہمى و مخرج الکبیر ص ۲۴۰ طبع المناظر۔

(۱) البدایہ ۲۳۳/۵ و اس کے بعد کے صفحات، درالمنہاج علی الدر المنہاج ص ۱۲۲

۲۳ و اس کے بعد کے صفحات، الموسوٰۃ المشرعی ص ۱۹۲ و اس کے بعد کے صفحات، القوانین العقبیہ لابن جزیری ص ۱۶۳۔

(۲) الدر المنہاج ص ۲۳۳ جامعہ المدنی، ص ۹۰، اہمى مع المشرع الکبیر ص ۲۴۰

قوس بائی بچے ہے (۱)۔

”تفصیل“ ربا“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ثانیہ: «حنابہ کا مذہب یہ ہے کہ پہلے مسلمان فریخت کی تسلیم
 • جب ہے، تمام فقہاء نے اس سے وہ چیزوں کا استثناء کیا ہے (۲):
 • اول: مسلم فیہ (یعنی بیچ مسلم کا مسلمان فریخت)، اس لئے کہ یہ
 دین موجب ہے۔

وہم: دشمن موجدِ اجل، اگر دشمن نقد ہو یا سامان ہو اور معاملہ سامان کے عوض ہو، ہو تو جمہور کے نزدیک دونوں کے درمیان ایک عادل شخص مقرر کیا جائے گا جو دونوں سے مال اپنے قبضے میں لے کر دونوں کے حوالے کرے گا، یہی شری کی رائے اور امام شافعی کا ایک قول ہے، اس لئے کہ بیع کی ہقا اور تکمیل سامان فرحت کی تسیم سے متعلق ہے، اس سے اس کو پہلے انجام دینا سہ ہے، خصوصاً اس لئے کہ حکم کا تعلق اس کی ذات سے ہے اور تادمہ کے حق کا تعلق مادہ سے ہے، اور میں سے متعلق حق کی ادائیگی زیادہ مقدم ہے، اس لئے کہ وہ مؤکدہ اور مستحکم ہے۔

”مشیہ کا مذہب یہ ہے کہ، ”موتوں کے ساتھ اپنی اپنی چیزیں حوالہ
 کریں“ (۳)۔

ب۔ سودی معاملات میں معفو د علیہ کی تسہیم:

۶۔ سودی معاہدات میں طے شدہ مال کی بائیس فی صدی حرام ہے، اس لیے کہ عقد ربہ حرام ہے (۳)۔

[illegible]

(۲) مہاجتہ الکماج ۳، ص ۱۰۰، منشی الکماج ج ۴، ص ۷۵، الدر المنثور، ص ۸۳، انبی
مع الشرح، تکتبیر ۳، طبع المذاکر۔

(۳) رد رسولی ۳۷۷، المعنی و المشرع الکبیر ۳۷۰، الدر المختار ۳۲۳

(۲) سہ ماہی ۱۸۳۳ء، من عابد جی ۱۸۳۳ء، البسوط المشرقی ۱۲/۱۰۹، ۱۱۲ طبع
درامہ قومیہ و متناہ، فتح القدر ۲۶/۲ اور اس کے بعد کے صفحات،

ج۔ عقدہ مسلم میں تسلیم:

۷۔ ضعیف، ثنائیہ اور متبادل کا نفاق ہے۔ عقد نام میں شمس و مہ میں
 ایسے ہونا اور وہ میں (یعنی کوئی معین سماں) ہونا تھا، تو محکم عقد میں
 فریقین کی واحدی سے قبل شمس کی "سنگی ضروری ہے، چاہے محکم کتنی
 ہی لمبی ہو۔" انہوں ایک ساتھ اٹھ کر چلنے پھرنے میں کچھ دور چلنے کے
 بعد مسم الیہ (یعنی مسلم کا فرہشت کنندہ) نے اس سماں (یعنی مسلم کے
 شمس) پر قضا یا تو واحدگی سے قبل اگر یہ عمل ہوا ہو تو معاملہ درست
 ہوگا، اسی طرح دونوں کے معاملہ سر لینے کے بعد رب المسلم (یعنی مسلم کا
 رب) مجلس سے اٹھنا کہ گھر سے شمس لائے پیش کرے تو شر اس
 کا مسم مسم الیہ کی نظر میں سے متصل میں ہو تو معاملہ درست رہے گا
 مرنہ نہیں، اس لئے کہ مسم فیہ (یعنی مسلم کا سماں شرعیہ فرہشت) ذمہ
 میں دین ہے، تو اگر خرچ اور اس اسلام (یعنی مسلم کے شمس) کی ادائیگی
 کو مجلس عقد سے موثر کرے تو بعد کی "سنگی" مباہلۃ الدین
 بالذین کے نام معنی ہو جائے گی، حالانکہ روایت ہے: "بھی رسول
 اللہ ﷺ عن بیع الکالی بالکالی" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے
 ادھار کے عوض ادھار کی بیع سے منع فرمایا ہے)، اس کے علاوہ اس عقد
 کا نام علم رکھتا ہی تسلیم کے شرط ہونے کی دلیل ہے، اس سے کہ اس کا
 نام عقد علم اور ملک ہے، اور "علم" تسلیم کو بتاتا ہے، "رہب" تقدیم کو،

الموقوفات للعلماء ۱۲۲ طبع المکتبۃ النجف، بیصرہ، عاصیہ ۱۳۳۷ھ
 نورس کے بعد کے صفحات، منشی الحکاج ۱۲۳۷ھ، اس کے بعد کے صفحات،
 انبی لا بن قدسہ ۱۲۳۷ طبع بالاحسن۔

(۱) حدیث سے ”تھی عن بیع الکالی و ما نکاسی“ کی روایت: ”تفصیل (۳) ص ۷ طبع دارالطحاں) کے کی ہے امام ہاشمی نے اسی روایت کو مستند قرار دیا ہے (الفتح ص ۲۶۸ طبع مرکز المطابع القادریہ)۔

تسیم ۸

اہبت اُرتا خیر کی مدت تین یوم سے متجاوز ہو جائے تو اگر تاخیر مشروط ہو تو عقد مسلم بالاتفاق فاسد ہوگا خود تاخیر بہت زیادہ ہو یعنی مسم فیدہ کی ادائیگی کا وقت آجائے یا بہت زیادہ نہ ہو یعنی مسم فیدہ کی ادائیگی کا وقت ابھی نہیں آیا ہو، اور اُرتا خیر بلا شرط ہو تو "لحد و نہ الاہری" میں امام مالک کے اقوال ہیں: ایک فساد کا ہے، اور دوسرے عدم فساد کا، خود تاخیر زیادہ ہو یا کم، مطلقاً مقبول یہ ہے کہ تین یوم سے زیادہ تاخیر فی صورت میں عقد فاسد ہو جائے گا، چاہے یہ نہ مدت بہت معمولی ہو نیز شرط طری ہو^(۱) (۱) کہتے: علم کی اصطلاح)۔

دوسرے یون (رہن رکھے گئے سہان) کا قبضہ:

۸- حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ رہن میں قبضہ شرط ہے، بلا تہ ذمیت شرط کی تحدید میں اختلاف ہے کہ کیا یہ شرط لازم ہے یا شرط صحت؟

جمہور فقہاء کا موقف یہ ہے کہ قبضہ شرط صحت میں ہے، یہ پس شرط لازم ہے، یعنی رہن قبضہ کے بغیر تمام نہ ہوگا^(۲)، اس سے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ"^(۳) (سورہ بن رکعتہ کی تین آیات جو قبضہ میں دے دی جا میں)، اللہ تعالیٰ نے رہن کو قبضہ پر مطلق کیا ہے، اس لئے قبضہ کے بغیر یہ مکمل نہیں ہوگا۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ رہن کے نام ہونے کے لئے قبضہ یا اپنے

(۱) حاشیہ الدبوتی علی المشرح الکبیر ۳/۱۹۵، ۱۹۶ طبع دار الفکر الشیعی ص ۱۵۷
۳/۳۰۰ طبع المطبعة المدنیہ، القوانین المحمدیہ لابن جزیری ص ۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار الفکر بیروت لبنان۔

(۲) الدر المختار ۵/۳۰۸ اور اس کے بعد کے صفحات، المدنی ۶/۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات، مفتی الحق ۲/۱۲۸، المہذب ۱/۳۱۲ اور اس کے بعد کے صفحات، کتاب الفقہ ۳/۳۳۰ اور اس کے بعد کے صفحات، مفتی لابن قدامہ ۳/۳۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع بیاض۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

اس سے اس کا تقاضا ہے کہ راس المال کی ادائیگی پہلے ہو جانی چاہئے اور اس پر قبضہ "مسم فیدہ" پر قبضہ سے پیشتر ہونا چاہئے۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ عقد مسلم میں غرر ہے، یعنی منہج و جوہ میں بھی آحتی ہے اور ضیاع کا بھی مدیشہ ہے، اس لئے اس میں راس المال کی تاخیر کا غرر شامل نہیں ہو جائے گا۔

حنا بلکہ کہتے ہیں: قبضہ کے ہم معنی چیز قبضہ کے تمام مقام ہونی، جیسے مسم لیدہ (بوت) کے پاس مانت یا مضمون بہ سامان ہوتا سب تک وہ چیز صاحب مسلم کی ملک میں ہے وہ اس کو راس المال بنا سکتا ہے، اس لئے کہ یہ قبضہ کے معنی میں ہے۔

شافعیہ نے شرط مکان ہے کہ مجلس میں راس المال پر جتنی قبضہ ضروری ہے، اس لئے اس میں حوالہ مفید نہیں ہے، چاہے حوالہ قبول کرنے والے شخص سے مجلس ہی میں لے کر قبضہ کر لے، اس لئے کہ حوالہ قبول کرنے والے شخص نے جو کچھ دیا ہے وہ اپنی طرف سے نہیں دیا ہے، لہذا یہ کہ رب المسلم (یعنی مسلم کا ذریعہ) اس پر قبضہ کر لے، اور بطور خود مسم لیدہ (بوت) کے حوالہ کر دے^(۱)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ راس المال پر مکمل قبضہ شرط ہے، بلا تہ قبضہ میں تین دن یا اس سے کم تاخیر جائز ہے، اور چہ عقد مشروط ہو، اور چاہے راس المال عین کی صورت میں ہو یا ین ہو، اس لئے کہ مسلم عقد معاوضہ ہے، راس المال پر قبضہ کی تاخیر کی بنا پر علم ہوئے سے خارج نہ ہوگا، بلکہ یہ اسی طرح ہوگا جیسے کوئی راس المال پر قبضہ کو مجلس کے خیر سے تک موخر کر دے، اور بویج کسی شئی کے قریب ہوتی ہے، اس کو اس شئی کا حکم ہو جاتا ہے، اس پر "حاکم کا حکم عام نہیں ہوتا،

(۱) المدنی ۵/۲۰۴، ۲۰۳ طبع مولہ رد المحتار علی الدر المختار ۳/۲۰۸ طبع بیروت سنابل، مفتی الحق ۲/۱۰۲، ۱۰۳، المہذب ۱/۳۰۴، ۳۰۵ مفتی لابن قدامہ ۳/۲۸۸ کتاب الفقہ ۳/۳۰۲ طبع بیاض علیہ المنتہی ۴/۹۷۔

دین کے بدلے راہن سے کوئی ساماں خریدے یا راہن مرتھن کا معاملہ کرے کے حوالہ کرے۔

عقد رہن کا اختتام یا اس کی انتہا بھی چند اسباب سے ہوتی ہے، مثلاً صاحب معاملہ معاف کر دے یا مہہ کر دے، یا دین کی ادائیگی نہ کی جائے، وغیرہ یا راہن کو قاضی کے حکم سے بیع پر مجبور کیا جائے، یا اسے وہ انکار کر دے تو قاضی خود اس کی بیع کر دے، ایک "تفصیل" رہن کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

شافعیہ فقہ کے تسلط کی شہ میں جمہور کے ہم خیاب ہیں، اہل ان کا کہنا یہ ہے کہ بھی یہ شرط کسی مانع کی بنا پر ختم ہوتی ہے، مثلاً مرہون مصحف پاک ہو، مرہون کا ہونہ و (۲)۔

مرہون کی حوالگی کی تکمیل کی صورت:

۱۰۔ راہن پہلے دین حوالہ کرے گا پھر مرتھن مرہون حوالہ کرے گا، اس لئے کہ مرتھن قاضی دین کی حوالگی کے بعد متعین ہوتا ہے جبکہ رہن کا حق مرہون کی حوالگی کے باب میں پہلے سے متعین ہے، اس لئے مذکورہ ترتیب کے مطابق حوالگی کا عمل انجام دیا جائے گا، تاکہ رہن مرتھن کے درمیان مساوات قائم رہے، اگر رہن کچھ دین "کرے" تب بھی مکمل مرہون اقیہ دین کے باقاعدہ بدستور رہن رہے گا، اس میں کسی فقیہ کا اختلاف نہیں ہے، اس لئے کہ پور رہن پورے دین کی ضمانت ہے، اور وہ پورے حق کی بنا پر مجبوس ہے، اور موجب رہن دین کی بنا پر جو مجس ہوتا ہے اس میں تجزی نہیں ہو سکتی، اس لئے کہ دین کے ہر جز کے مقابلے میں مجبوس ہے، اس کا

پاس جمع کرنا ضروری ہے، ورنہ یہ شرط تمام ہے، نہ طہحت یا شرط لازم نہیں ہے، اس لئے اگر ایجاب قبول کے دین کوئی شخص رہن کا معاملہ کرے تو عقد لازم ہو جائے گا، اور مرتھن (قرض، بندہ) کے مطابہ کی صورت میں رہن (مقرض) کو قبضہ کرنے پر مجبور کیا جائے گا، اگر مرتھن مطابہ نہ کرنے یا کسی مرہون رہن کے قبضے میں چھوڑ دینے پر راضی ہو جائے تو رہن باطل ہوگا، ان کی دلیل یہ ہے کہ انہوں نے رہن کے سب کو رہن کا عقد مالیت پر قیاس کیا ہے جو محض قول (ایجاب قبول) سے لازم ہوتا ہے (۱)۔ چونکہ ارشاد ماری تعالیٰ ہے: "وہو بالعمود" (۲) (عمودوں کو پورا کرو)، اور رہن بھی ایک عقد ہے، اس لئے اس کو پورا کرنا ضروری ہے (دیکھئے: "رہن" کی اصطلاح)۔

مرہون کی حوالگی:

۹۔ شافعیہ کے علاوہ جمہور فقہاء کے نزدیک مرتھن کو اپنے دین کی وصولی تک مال مرہون مسلسل اپنے قبضے میں روک کر رکھنے کا حق ہے، تاکہ مرہون اس کے دین کی ادائیگی پر مجبور ہو تاکہ اپنی ضرورت اور مرہون سے تائدہ اٹھانے کے لئے اس کو واپس لے سکے مرتھن کو یہ بھی حق حاصل ہے کہ مدت دین مکمل ہو جائے کے بعد رہن کو اپنے قبضے میں رکھتے ہوئے رہن سے اپنے دین کا مطالبہ کرے، اور مرتھن پر لازم ہے کہ دین کی مدت ختم ہوئے یا عقد رہن کے ختم ہونے پر ہی مرہون اس کے مالک کے حوالہ کرے۔

دین کے خاتمہ کے چند اسباب ہیں، مثلاً صاحب دین مرہون سے ہند دین معاف کرے، یا مہہ کرے، یا مرہون دین "کرے" یا

(۱) اہل بیت ۱۳۲۶ اور اس کے بعد کے صفحات، طبعیہ الجہد ۱۳۶۷ اور اس

کے بعد کے صفحات، اتوانین اھل بیت ۱۳۱۳، اسی لاس قد مر

۱۳۸۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) مفتی کماج ۲۳۳۔

(۱) جدید الجہد ۱۳۷۷، اشرح البیہر ۱۳۳۳۔

۲۳۷۷۔

کوئی چیز اس وقت تک خارج نہیں ہو سکتا جب تک کہ مکمل، یں کی
دیکھی نہ ہو جائے، خواہ رہن کی تقسیم ممکن ہو یا نہ ہو (۱)، دیکھئے:
”رہن“ کی اصطلاح۔

و- بیع کے وقت مرہون کی قیمت کی سپردگی:

۱۱- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مرہون مرہن کے قبضے میں جانے کے
بعد جو مسلسل رہن کی ملک میں رہے گا، جیسا کہ سنت سے رہنمائی
ملتی ہے، ارشاد نبوی ہے: ”لا یعلق الرهن من صاحبه“ (۲)
(رہن سے صاحب رہن کو محروم نہیں کیا جائے گا) لیکن سامان رہن
کے ساتھ مرہن کا دین متعلق ہے اس لئے مرہن کو ”انگلی“ یں
بطور ضمانت مرہون کو اپنے پاس رکھنے کا حق ہے، اور رہن کے لئے
رہن میں مرہن کی اجازت کے بغیر تصرف کرنا جائز نہیں، اس لئے
کہ اس سے مرہن کا حق متعلق ہے و قبضہ کی نہ تک رہن کے بارے
میں یہ سمجھا جائے کہ وہ اپنے حق قبضہ سے بہتر ہو چکا ہے۔

فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ رہن کے لئے مرہن کی
اجازت سے رہن کو فروخت کرنا جائز ہے، اجازت کے بعد یہ بیع
اختیار کی کہلائے گی، اور اس صورت میں دیگر قرض خواہوں کے
مقابلے میں مرہن کو اس سامان کی قیمت کے لینے کا زیادہ حق ہے۔
یہاں تک کہ اس کا حق وصول ہو جائے، خواہ مرہن زندہ ہو یا مردہ اور

یہ حق مرہن کے لئے باتفاق مابعد ثابت ہے۔

اور مرہون کی بیع اختیاری طور پر نہ ہو، ورنہ بیع مدت پوری
ہوئی، اور مرہن رہن سے ”انگلی قرض کا مطابہ کرے، اگر رہن
مرہن کے کہنے کے مطابق قرض ادا کرے تو مرہن مرہون کو واپس
کرے گا۔ اور اگر وہ مال قبول یا تکالیفی نہ ہو تو مرہن کے کہنے پر
عمل نہ کرے۔ تو مرہن اس معاملہ کو قاضی کے سامنے پیش کرے گا اور
قاضی حاضہ ہونے والے رہن سے پہلے مرہون کی بیع کا مطابہ
کرے گا۔ اور جو قبیل حکم کرے تو مقصد حاصل ہے، لیکن اگر وہ انکار
کرے تو مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے
نزدیک قاضی شی مرہون کو فروخت کرے گا، قید یا نہ ب سے یا دار
ہمکار اس کو مجبور کرنے کی نہ مدت میں، بیع کے بعد حاصل ہونے
والی رقم سے مرہن کا واجب حق قاضی ادا کرے گا۔

امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ قاضی کے لئے مرہن کے قبضے میں
رہنے ہوئے مرہون کو رہن کی اجازت کے بغیر بیچنا جائز نہیں، البتہ
رہن کو قید میں لے لیا جائے گا، یہاں تک کہ وہ خود مال مرہون
فروخت کرے، اور اگر مقرض رہن کے سوال میں دین کی جنس
سے کوئی مال موجود ہو تو قرض کی ادائیگی اسی مال سے کی جائے گی،
اس وقت جبری بیع کی نہ مدت میں (۳)۔

تفصیل کا مکمل ”رہن“ کی اصطلاح ہے۔

ز- مجبور علیہ کو مال حوالہ کرنا:

۱۲- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مبالغہ بچہ کو اس کام اس وقت تک نہیں دیا

(۱) البدیع ۱/۵۳، القوانین اربعہ ۱/۳۳۳، منی الکتاب
۱/۳۳۳، المنی مع الشرح الکبیر ۱/۳۵۰ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) البدیع ۱/۱۲۸ اور اس کے بعد کے صفحات، جامعہ الدینی علی الشرح الکبیر
۱/۲۵۱، القوانین اربعہ ۱/۲۱۲ اور اس کے بعد کے صفحات، منی الکتاب
۱/۳۳۳، کتاب الفہام ۱/۳۳۰۔

(۱) البدیع ۱/۳۰۹، البدیع ۱/۵۳، البدیع ۱/۳۰۹ اور اس کے بعد
کے صفحات، منی الکتاب ۱/۳۳۳، المنی ۱/۳۳۳، المنی ۱/۳۳۳ اور اس کے
بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث: ”لا یعلق الرهن من صاحبه“ کی روایت امام ہاشمی (بدیع المنی
۱/۳۰۹، طبع دار الفکر) نے حضرت سعید بن المسیب سے مرسل کی ہے
ابو ذر اور داؤد قسطنطینی نے اس کے دو سال کو صحیح قرار دیا ہے (المنی ۱/۳۰۹)
۳۰۹ طبع شرکت الطباعة القویہ۔

تسیم ۱۳

چاہے (۱) "یہ تک ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ" (۲) (اور جب ان کے مال اس کے حوالہ کرنے لگے تو ان پر کو بھی لایا کرو)۔

ان مسائل میں کچھ تفصیلات ہیں جن کا محل "باب ہجر" ہے۔

ح- کفالت بالنفس میں تسلیم:

۱۳- کفالت: ذات کی بھی ہوتی ہے، عمل کی بھی کفالت و لے عمل سے مراد عمل تسلیم ہے، اسی بنیاد پر جس پر کوئی حق و سبب ہے، اس کی ذات کی کفالت درست ہے، اس کو کفالت بالنفس کہتے ہیں، اور کفالت بالوہب بھی کہتے ہیں، اس کا مطلب ہے: مکفول کو مکفولہ کے پاس اس کی ضرورت کے وقت حاضر کرنے کی ذمہ داری لینا، یہ اس لئے کہ کفالت بالنفس، کفالت بائٹل بھی ہے، یعنی کسی کی ذات حوالہ کرنے کا عمل، اور یہ عمل تسلیم خود اصل شخص کے ذمہ واجب ہے، اس لئے اس کی کفالت بھی جائز ہے۔

جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ کفالت بالنفس سبب کے سبب سے ہو تو جائز ہے، اس لئے کہ حدیث عام ہے: "الْوَهْبُ عَارٌ" (۳) (تسلیم عار کا ہے)۔

یہ کفالت کی دو قسموں کو شامل ہے، دوسرے اس لئے کہ جس چیز کی تسلیم کسی مقتدی بنا پر واجب ہے، اس کی تسلیم عقد کفالت کی بنیاد پر بھی واجب ہے، جیسے کہ مال، اور اس سے بھی کہ عین خود

(۱) تبیین الحقائق ۵/۱۹۵، البدائع ۷/۵۰ اور اس کے بعد کے صفحات، البدیع الجہد ۲/۳۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات، مفتی الکتاب ۲/۶۶، ۵۰، المہذب ۱/۳۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات، معنی ۲/۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹ اور اس کے بعد کے صفحات، کشاف الفتاویٰ ۲/۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷۔

(۲) سورہ نساء ۷۰

(۳) جامع الزعم غارم کی روایت احمد (۲/۲۴۳ طبع المندھج) نے کی ہے، پیش کرتے ہیں کہ اس کے رجال ثقہ ہیں (مجموع ۱۳/۵۳ طبع القدی)۔

جائے گا جب تک کہ اس کے رشد و شعور کا علم نہ ہو جائے، اس کے لئے بتدین بچہ کو تصرفات کا موقع دے کر لایا جائے گا، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ" (۱) (اور یتیموں کی جانچ کرتے رہو)، یعنی اس کو ترما، و بنا بالغ، بچہ کو آزمائے کی صورت یہ ہے کہ اس کے حوالہ و تصرفات کے جائیں جو اس عمر کا بچہ انجام دے سکتا ہو تاکہ اس کی عقل و شعور، حسن تصرف کا پتہ چل سکے (۲)۔

"نصیب" ہجر کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

فقہاء کا اتفاق ہے کہ بالغ کامل اس کے حوالہ اس وقت تک نہیں کیا جائے گا جب تک کہ بچہ شعور کے ساتھ بالغ نہ ہو جائے (۳)، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے مال اس کے حوالہ کرنے کو دو شرطوں: بلوغ و رشد کے ساتھ مشروط کیا ہے، ارشاد ہے: "وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ ذُكْلًا فَلَا فَعْلًا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ" (۴) (اور یتیموں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں تو اگر تم ان میں ہوشیاری و یکسوئی کے حوالہ ان کا مال کر لو، اور ان میں سے عقل حکم ان دونوں میں سے بغیر ثابت نہیں ہو سکتا، مگر بچہ بالغ ہو، اسے رشد و شعور حاصل ہو، وہاں کی دیکھ رکھ کر سستا ہو تو مال اس کے حوالہ کرنا اور اس پر سے پابندی ختم کرنا واجب ہے، بچہ کو مال حوالہ کرتے وقت کوادنا کرنا

(۱) سورہ نساء ۶۔

(۲) رد المحتار ج ۱، الدر المختار ۵/۵۰، البدائع ۷/۵۰ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ الرسدی ۳/۲۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، کشاف الفتاویٰ ۳/۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، معنی ۲/۵۰۵ اور اس کے بعد کے صفحات، مفتی الکتاب ۲/۶۶، ۵۰، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹۔

(۳) البدائع ۷/۵۰، بدیع الجہد ۲/۳۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات، معنی ۲/۵۰۶ اور اس کے بعد کے صفحات، المہذب ۱/۳۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۴) سورہ نساء ۶۔

صاحب معاد کو حوالہ کرے پر قدرت رکھتا ہے، وہ اس طرح کہ اس کی تلاش کرنے والے کے اس کی تادمی کرے، وہوں کے درمیان تجلید کا موقع فراہم کر دے، یا یہ کہ تسليم میں قاضی کے سپاہیوں کی مدد حاصل کرے (۱)۔

ترجمیل نے عقد کفالت کے وقت ہی مقررہ وقت پر ملغول کے حوالہ کرنے کی شرط رکھی تو مقررہ وقت پر مطالبہ کی صورت میں کفیل پر اپنے عہد کی پوری ذمہ داری میں ملغول پر کو حاضری ملے گا۔ جیسا کہ دین موعول میں ہوتا ہے۔ مقررہ وقت مقررہ پر حاضری کرے تو بھرت ہے ورنہ حاکم حق واجب کی عدم ہوائی کی بنا پر اسی کو گرفتار کرے گا، اگر کفیل مکمل ہو گیا تو ایسے مقام پر طلب گار کے حوالہ کرے جہاں سے اس کو مجلس تشاکیک لایا جاسکتا ہو، مثلاً کسی شہر میں اس کو حوالہ کرے تو وہ اپنی ضمانت سے سبکدوش قرار دیا جائے گا، اس لئے کہ ملغول پر و ملغول کے درمیان تجلید ہو جائے پس تسليم پایا جاتا ہے، دوسرے اس سے کہ اس نے اپنی ذمہ داری پوری کر دی ہے، کفالت بائیس کا جو مقصد ہے، وہ حاصل ہو چکا ہے، یعنی قاضی کے پاس مقدمہ لے جا مومن ہو یا (۲)۔

حوالہ کرے کی کوئی جگہ متعین کر دی گئی ہو تب تو وجہ متعین ہے اور اگر متعین نہ ہو تو مقام کفالت پر حوالہ کرنا واجب ہے، اس لئے کہ عرف کا تقاضا یہی ہے (۳)۔

(۱) بدائع ۱/۶۸، اور اس کے بعد کے صفحات، المصوب ۱۹/۱۶۲، حاشیہ الدولی ۲۲/۳۲۲، ۳۶، مفتی الحق ۲۲/۲۰۳ اور اس کے بعد کے صفحات، المہذب ۱/۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۵۷، ۵۵۸، کتاب القناع ۱۲/۶۲۔

(۲) البدائع ۱/۱۰۶، ۱۲، المصوب ۱۹/۱۶۵، ۱۶۶، ۱۷۵، البدائع ۲۲/۲۵۳، ۲۵۶ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ الدولی ۲۲/۳۲۹، مفتی الحق ۲۲/۵۵۷۔

(۳) کفایت الاحیاء ۱/۷۳۔

طہ کالت میں تسلیم:

۱۳- اہانت (مزوری) پر وکالت کا حکم، یہی ہے جو دوسرا اجراءات کا ہے، یعنی وکیل اور مسوئہ چیز موکل کے حوالہ کر دے تو وہ اہانت کا مستحق ہے، شرطیکہ مفوضہ چیز کو حوالہ کرنا ممکن ہو مثلاً کپڑے جس کو ان کرے، تو جب وہ ناپا ہو، پڑ حوالہ کرے گا تب اس کو اہانت پانے کا حق حاصل ہو جائے گا، اگر اس کو کسی چیز کی ضرورت کا وکیل بنایا، رہا کہ سب تم اس کو چھ تر قیمت وصول کر لو گے، ورنہ اس کو میرے حوالہ کر دو، گے تو تم کو اہانت ملے گی تو وہ اس وقت تک کچھ بھی اہانت کا مستحق نہ ہوگا جب تک کہ وہ قیمت حوالہ نہ کرے، اگر تسليم نہ پائی گئی تو کچھ بھی اہانت کا وہ مستحق نہ ہوگا، اس سے کہ شرط فوت ہو چکی ہے۔

اسی چیز کی ضرورت کا وکیل اس کو مشتری کے حوالہ کرنے کا بھی مالک ہے، اس لئے کہ بیع کی علی الاطلاق کفالت کے تحت تسليم بھی آتی ہے، مشتری سے قیمت کے مطابق ورنہ اس پر قبضہ کی ذمہ داری بھی متعین ہو، وکیل بیع پر ہے، اس سے کہ بیع کے معاملات میں سے ہے، اس طرح شریعہ کے وکیل کو بیع سے متعلق پنے اور اپنے موکل کے حوالہ کرنے کا حق حاصل ہے، اس میں کسی مام کا اختلاف نہیں ہے۔

فقہاء کے یہاں اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں ہے کہ وکیل کے قبضہ میں جو چیز ہے وہ ضمانت ہے، اس سے کہ اس کا قبضہ پنے موکل کے کام میں حیثیت سے ہے، موکل کے مطابق پر گرمس ہو تو مفوضہ چیز کو لوٹا، واجب ہے، اور زیادتی یا کوتاہی پانی جانے کی صورت میں اس پر ضمان واجب ہوگا، جس طرح وہ بیعتوں اور مانتوں میں واجب ہوگا، ورنہ بیعت کی جن صورتوں میں ضمان سے برکت

سے متعین ہوگا، اس سے مطالبہ کے وقت شوہر پر ۱۰ انگلی واجب ہے، یہ حنفیہ، حنبلیہ، زحرفیہ، شافعیہ کی رائے ہے۔

مالکیہ ۱۰ کچھ شافعیہ کہتے ہیں کہ شوہر پر یہ واجب ہے کہ بیوی کو یا اس کے یہ ولی کو یہ ورے جس کو اجازت حاصل ہے، اس لئے کہ جب ولی اس کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح کرنے کا حق رکھتا ہے تو اس کو اس کی اجازت کے بغیر اس کے مہر پر قبضہ کرنے کا بھی حق حاصل ہے، جیسے کہ صغیرہ میں (۱)۔

ن- بیوی کی خود سپردگی:

۱۹- بیوی اگر چاہے کہ شوہر کی صحبت سے قبل اس وقت تک اپنے شوہر کے حوالہ نہ کرے جب تک کہ اس کا مقررہ معجل مہر اس کو وصول نہ ہو جائے تو اس کے لئے ایسا کرنا جائز ہے، خود پورا مہر معجل ہو یا اس کا کچھ حصہ۔

اور اگر وہ اپنے شوہر کے گھر منتقل ہو چکی ہے تب بھی یہی حکم ہے، تاکہ بدل کے اندر اس کا حق متعین ہو جائے، جس طرح کہ شوہر کا حق مہر میں متعین ہے، اور عورت کا حق اس وقت تک متعین نہیں ہو سکتا جب تک کہ شوہر کے حسب خواہش مقام پر اس کی منتقلی نہ ہو گئی عمل میں نہ آجائے، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۲)۔

میں حسب عورت سے اپنے کو دخول یا خلوت صحیح کے لئے ایک بار شوہر کے حوالہ کر دیا تو مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، مالکیہ، ابو یوسف اور

امام محمد کے روایات عورت کے لئے اپنے کو دوبارہ حوالہ کرنے سے روکنا جائز نہیں، اس لئے کہ دخول یا خلوت صحیح کے بعد اس نے اپنا پورا مقتویہ اپنی مرضی سے شوہر کے حوالہ کر دیا جس کی وہ مل ہے، اس لئے اب اسے شوہر کے لئے کا حق باقی نہ رہا۔

امام ابو حنیفہ کی رائے یہ ہے کہ بیوی کو مہر معجل کی مکمل ۱۰ انگلی تک اپنے شوہر سے الگ رکھنے کا حق حاصل ہے، اگرچہ شوہر بیوی کی مرضی سے اس کے مکلف ہونے کی حالت میں دخول کر چکا ہو اس لئے کہ مہر اس ملک میں حاصل ہونے والے تمام جنسی منافع ہونا کا بدلہ ہے، اور معجل کی وصولی سے قبل خلوت یا دخول پر عورت کا راضی ہو جانا زیادہ سے زیادہ ماضی میں حق منع کا اسقاط ہے، مگر اس سے مستثنیٰ میں حنفیہ، حنبلیہ، مالکیہ، حنفیہ کا راجح نقطہ نظر یہی ہے۔

شافعیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ عورت کو مہر کی وصولی تک اپنے کو رہائے کا حق حاصل ہے، جیسے کہ ابتدا مہر معجل ہونے کی صورت میں حاصل ہے (۱)۔

۲۰- عورت پر واجب خود سپردگی اس وقت ۱۰ ہوگی جب عورت اپنے شوہر کے حوالے ایسی جگہ کرے جہاں شوہر اس سے قطع انداز ہو سکے، خود وہ جگہ عورت کے باپ ہی کا گھر ہو، ورنہ دونوں بیوی وہاں قیام کرنے پر راضی ہوں، یا شرمی رہائش گاہ ہو جس کو شوہر نے عورت ہی کے لئے تیار کر دیا ہو، جب عورت اپنے شوہر کے حوالہ کرے تو اس کا نفقہ شوہر پر واجب ہوگا، اس لئے کہ عورت شوہر کے حق کے لئے مجبوظ ہے، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۲)۔

(۱) فتح القدیر ۳/ ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۲۸، حاشیہ المدنی علی الشرح الکبیر ۳/ ۳۹۷، ۳۹۸، طبع مصر، مکتبۃ المدنی، ۲۲۲/ ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰،

تسمیہ ۲۱، تسمیع، تسمیہ ۱

نقدہ حوالہ دے کر:

۲۱- نقدہ کا مذاق ہے کہ نقدہ بیوی کے حقوق و ادب میں بنیاء کی حق ہے، اور یہ موجودہ شوم پر اس وقت و سبب ہوتا ہے سب بیوی اپنے کو جو گلی کے، جو ب کے وقت شوم کے حوالہ دے۔

شوم خود ہے، پر نقدہ کی مقدار مقرر کرنے کے بعد یا تانی کے مقرر کرنے کے بعد بیوی کو نقدہ دینے سے تو اثر شوم مال، اور یہ ہر اس کے پاس ظاہر کی مال موجود ہو تو خاصی اس کے مال کو فرحت کر کے قدر کثافت بیوی کے حوالہ دے گا^(۱)۔

(نعمیں کے سے، کہنے: "نقدہ" کی اصطلاح)۔

تسمیہ

تعریف:

احتمیہ سنی (میم کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، مادہ "صحا" ہے، لغت میں اس کے کئی معانی ہیں:

ایک معنی ہے: "صحا یسمو سمواً" بلند ہونا، جب کوئی شخص عزت و شرف کا طلب گار ہو تو بولتے ہیں: "سمت ہمتہ الی معالی الأمور" اس کی ہمت بڑے امور کے لئے بلند ہے، اور ہر انہی چیز کو "ما" کہتے ہیں۔

"اسم" "سمو" سے مشتق ہے، یعنی بندی، اور یک قول یہ ہے کہ "وسم" سے ہے، یعنی عداوت (ک)۔

احتجاج میں ہے: "سمیت فلاحاً ربہا" اور "سمیت فلاحاً برہا" کے معنی ایک ہی ہیں، یعنی میں نے فلاں کا نام زیر رکھا، اور فقہ "سمینہ" سمینہ کی طرح ہے، اور کہا جاتا ہے: "تسمی بہ" یعنی دو ملاں نام سے منسوب ہو گیا، جب وہ اشخاص یک نام کے ہوتے ہیں تو بولتے ہیں: "هذا سمی فلاں" یہ فلاں کا نام نام ہے جیسے کہ بولتے ہیں: "هو کبیر" یعنی ان دونوں کی کنیت یک ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "هل تعلم له سمیاً" (۱۴) (بھلا تو کسی کو اس کا نام صفت جانتا ہے) یعنی یا کوئی ایسی نظیر ہے جسے خدا کا نام دیا

تسمیع

کہنے: "سمت"۔



(۱) مدفع ۳۸، بحر الرائق ۳۹، طبع بول، جامعہ الدہلی ۱۲۵۸ھ
اس کے بعد کے صفحات، المیزان ۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات، انہی
لاسن ثمانہ ۱۲۵۳ھ اس کے بعد کے صفحات، طبع ریاض۔

(۱) المصباح المیزان ۱۲۵۸ھ

(۲) سورۃ مریم ۶۵۔

تسمیہ ۲-۵

میں، اٹل نہیں ہے۔ جیسا کہ بعض امر متقدم میں کون لقب سے جانا جاتا ہے، انش، انش، اور اخرج (۱)۔

اس کے علاوہ علماء نحو نے پنی تدوین میں کنیت، لقب، مرام کے درمیان فرق کیا ہے۔ کنیت اس کے برابر ایک اس مرکب ضانی کو کہتے ہیں جس کے شروع میں "اب" یا "ام" کا لفظ ہو مثلاً ابو بکر، ام کلثوم بنت رسول اللہ ﷺ۔

ابہری نے "المصدر" کے حواشی میں مام اور لقب کے درمیان فرق کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مام سے مراد کسی کی معین ذات ہے، اور لقب کا مقصد ذات و صفت دونوں ہیں، اسی لیے لقب کا استعمال تعظیم یا توہین کے ارادے سے کیا جاسکتا ہے (۲)۔

کنیت اور لقب کا حکم تسمیہ بمعنی بچہ کا مام رکھنا پر کلام کے تحت آ رہا ہے۔

تسمیہ کے احکام:

۱۔ تسمیہ بمعنی بسم اللہ کہنا:

۴۔ مکمل تسمیہ "بسم اللہ الرحمن الرحیم" ہے، اس سے نئی حنام مسماں متعلق ہیں مثلاً آثار بنو میں بسم اللہ کہنا، اسی طرح غسل کے وقت، مار میں، ذبح کے وقت، شکار میں کتا یا تیر چھوڑتے وقت، کھانا کمانے کے وقت، جماع کے وقت اور بیت الخلاء میں جاتے وقت بسم اللہ کہنا، اس کی تفصیل "سبلہ" کی اصطلاح کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

۵۔ تسمیہ بمعنی بچہ وغیرہ کا نام رکھنا:

۵۔ فقہاء تسمیہ بول رہے ہیں وغیرہ کا نام رکھنا بھی مراد دیتے ہیں، اور یہ

(۱) المصباح المہیر مادۃ "لقب"۔

(۲) اصریح محل الفوج ۱۲۰ طبع انجمن۔

جا سکے؟ کہا جاتا ہے: "مصامیا یسامیہ" ایسا شخص جو فخر میں اس کا مقابلہ کر سکتا ہو (۱)۔

فقہاء کے یہاں "تسمیہ" کا استعمال بسم اللہ کہنے اور بچہ وغیرہ کا نام رکھنے کے معانی میں ہوتا ہے، حق و میں عوض مثلاً امر، اہل بیت اور شمس کی مقدمہ مقرر کرنا، و ہر ہم کے بالمقابل ماموں کی عیسین کے معنی میں بھی اس کا استعمال ہوتا ہے۔

متقدمہ غلط:

نصف - تکلیف:

۲۔ "تکلیف" کنی (نوں کی تشبیہ کے ساتھ) کا مصدر ہے، یعنی کنیت رکھنا مثلاً ابو بکر، ام بکر (۲)۔

تکلیف سے تعلق حنام کی تفصیل "کلیۃ" کی اصطلاح کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

ب - تعلق:

۳۔ "تکلیف" "لقب" (تلف کی تشبیہ کے ساتھ) کا مصدر ہے، لقب، لقب کا واحد ہے، "لقب" مراد یا م تائے "لے" کو کہتے ہیں۔

اس کے معنی ہیں: تیار رہید کرے کے لئے کسی کو کوئی لقب دینا (۳)، ما پسندیدہ القاب سے کسی کو پکارا منوٹ ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَلَا تَسَابُرُوا بِالْأَلْقَابِ" (۴) (اور نہ ایک دوسرے کو برے القاب سے پکارو)۔

یہاں القاب سے مقصود، مگر تحریف، تعارف، ہونا، اور ہر ممانعت

(۱) المصباح المہیر مادۃ "لقب"۔

(۲) القاموس المحیط مادۃ "کنی"۔

(۳) المصباح المہیر مادۃ "لقب"۔

(۴) سورہ الحجرات ۱۱۔

اس معنی میں شنی مسکی کی تعریف ہے، اس لئے کہ اگر کوئی چیز موجود ہو اور اس کا نام معلوم نہ ہو تو اس کی تعریف نہیں کی جاسکتی^(۱)۔
اس سے کئی احکام تعلق ہیں:

غف۔ نومو وود بچے کا نام رکھنا:

۶۔ بن عرفہ نے فرمایا ہے کہ قوالہ کا تقاضا یہ ہے کہ تسمیہ واجب ہو اور اس میں کوئی خدشہ نہیں کہ ماں کے مقابلے میں باپ نام رکھنے کا ریوود حق رکھتا ہے۔ اگر باپ "رماں کے درمیان نام رکھنے کے معاملے میں خدشہ ہو جائے تو باپ کو ترجیح حاصل ہوتی^(۲)۔

ب۔ نام رکھنے کا وقت:

۷۔ مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ بچہ کا نام رکھنے کا وقت ملاوت کا ساتویں دن عقیقہ کے بعد ہے۔ اگر یہ حکم اس وقت ہے جب بچہ کا عقیقہ یا جائے، لیکن اگر بچہ کا عقیقہ اس کے ولی کی غربت کی بنا پر نہ کیا جاسکے تو جب چاہیں نام رکھ سکتے ہیں۔

صحابہ کہتے ہیں کہ مدظل میں "ندس" کی بحث کے تحت ہے کہ اگر بچہ کے عقیقہ کا پرگرام ہو تو اس وقت یعنی عقیقہ سے قبل نام نہ رکھا جائے اور ساتویں دن تک اس کے نام کے بارے میں غور کیا جائے، اور عقیقہ کے دن "حب نام رکھا جائے، لیکن اگر ولی کی غربت کی بنا پر بچہ کے عقیقہ کا کوئی پرگرام نہ ہو تو جب چاہیں نام رکھ سکتے ہیں (یعنی)۔

صحابہ سے یہ تھا ہے کہ اسے "ابو سالمہ" کے بعض شرح کے "مادلی" کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور اس کی اصل "ابو یزید" کے "باب العقیقہ" میں موجود ہے۔

نقد۔ محمود دروس ۸۸ طبع لدنی۔

۲۔ سہیل، تجلیں ۲۵۶/۳ طبع انجاء، نقد ابو یزید ۱۰۶۔

ابن عرفہ کہتے ہیں کہ قوالہ کا تقاضا ہے کہ نام رکھنا واجب ہو، انہوں نے ابن القاسم سے سنا کہ ساتویں دن نام رکھا جائے۔

ابن رشد کہتے ہیں کہ اس کی وجہ ایک حدیث ہے: "یذبح عنہ یوم سابعہ ویحلق ویسمی"^(۱) (بچہ کی طرف سے ساتویں دن ذبح کیا جائے اور مسوڑا جائے اور اس کا نام رکھا جائے) مگر اس میں گنجائش موجود ہے، اس لئے کہ ایک حدیث میں ارشاد ہے: "ولد لی اللیلۃ غلام، فسمیته باسم ابی ابراہیم"^(۲) (رات میرے یہاں ایک لڑکا پیدا ہوا، میں نے اس کا نام پاپا کے نام پر رکھا)۔ اسی طرح روایت میں ہے: "ابی الہی سبیتہ بعداللہ بن ابی طلحہ صبیحہ ولد فحککہ ودعا لہ وسماہ"^(۳) (نبی کریم ﷺ کے پاس عبد اللہ بن ابی طلحہ کو اس صبح لایا گیا جس کی شب دو عید ہوئے تھے تو آپ نے ان کی تحنیک فرمائی، ان کے لئے دعا فرمائی اور ان کا نام رکھا)۔

پہلی روایت کو نام رکھنے میں ساتویں دن سے بھی زائد تاخیر کی ممانعت پر محمول کیا جائے تو تمام روایات متعلق ہو جاتی ہیں، اور ابن حباب کے قول نام مالک کہتے ہیں کہ ساتویں دن سے قبل تک ناموں کے انتخاب میں حرج نہیں، مگر ساتویں دن ہی نام رکھے^(۴)۔

(۱) حدیث: "یذبح عنہ یوم سابعہ ویحلق ویسمی" اس عبد اللہ بن عمرو بن العاص "ان الہی سبیتہ" اور بسمیۃ المولود یوم سابعہ ووضیع الادی عنہ والقی" کی روایت ترمذی (۳۲/۵ طبع النسخ) نے کی ہے ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے۔

(۲) حدیث: "ولد لی اللیلۃ غلام فسمیته باسم ابی ابراہیم" کی روایت مسلم (۸۰۷/۳ طبع النسخ) نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کی ہے۔

(۳) حدیث: "سمیۃ عبد اللہ بن طلحہ" کی روایت بخاری (صحیح) ۵۸۷/۹ طبع المستقر (ورمسلم) ۶۸۹/۳ طبع النسخ) نے کی ہے۔

(۴) مواہب الجلیل ۲۵۶/۳ طبع انجاء، حاشیہ العرونی علی شرح ابن افسر، مالک ابن ابی یزید ۵۲۵/۱ طبع در البرف۔

تسمیہ ۸

مام رکھنے کا حق باپ کو ہے، اس لئے اس کے ہوتے ہوئے کوئی دوسرا شخص مام نہ رکھے^(۱)۔

”ارمائیہ“ میں ہے کہ ولادت کے دن مام رکھا جائے، اس لئے کہ مسم میں فرزند رسول اللہ ﷺ حضرت ابراہیم کی ولادت کے دن کے تحت حضور ﷺ کا یہ ارشاد آیا ہے: ”ولد لی العبد مولود فسمیہ ابراہیم باسم امی ابراہیم“^(۲) (آج رات میرا ایک بچہ پیدا ہوا میں نے اس کا نام اپنے باپ ابراہیم کے نام پر ابراہیم رکھا)، اس کے علاوہ حنفی کتابوں میں حاشیہ ابن عابدین یہ ”انتہای اہندیہ“ وغیرہ میں تسمیہ پر ننگو کے تحت اس کے وقت کے بارے میں خاموشی برتی گئی ہے^(۳)۔

ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ جب تسمیہ کی حقیقت میں کسی کی تعریف ہے، اس لئے کہ جب کوئی چیز ہو، ہو، اس کا کوئی نام نہ ہو تو اس کی تعریف نہیں کی جاسکتی، تو اس لحاظ سے خود، یوم، جو، میں بھی تعریف کیا درست ہے، اور اس کو تین دن تک یا عقیقہ کے دن تک مؤخر کرنا بھی جائز ہے، اور اس سے قبل اور بعد بھی جائز ہے، اس معاملے میں محتاش ہے^(۴)۔

ج- مام بچے کا نام رکھنا:

۸- ”مسقط“ (ماتام بچہ) سے مراد یہاں وہ بچہ ہے خواہ وہ لڑکا ہو یا لڑکی جو ماں کے پیٹ سے مدت سے قبل گر پڑا ہو، اور اس کے تمام اعضاء تیار ہوں، بولتے ہیں بمسقط الولد من بطن امہ سقوطاً

ثامنیہ کی رائے یہ ہے کہ ساتویں دن بچے کا نام رکھنا خوب ہے، جیسا کہ انہوی نے ”ارمائیہ“ میں ذکر کیا ہے، اس سے قبل بھی مام رکھنے میں کوئی حرج نہیں، بعض حضرات کے نزدیک ایسا نہ کرنا مستحب ہے، اسی طرح مستحب ہے کہ ماتام پیدا ہونے والے بچے کا بھی مام رکھا جائے اور سات دن پورے ہونے سے قبل جو بچہ مرجائے اس کا نام بھی رکھا جائے^(۱)۔

ولادت کے دن مام رکھنے کے بارے میں وارد صحیح احادیث کو مام بخاری نے اس صورت پر محمول کیا ہے سب بچہ کے عقیقہ کا روز نہ ہو، ورساتویں دن مام رکھنے والی احادیث کا مثل اس بچہ کو اگر یا ہے جس کے عقیقہ کا روز وہ ہو^(۲)۔

حنابلہ کے یہاں اس سلسلے میں دو روایات پائی جاتی ہیں: ایک روایت یہ ہے کہ ساتویں دن مام رکھا جائے، اور دوسری روایت یہ ہے کہ ولادت کے دن مام رکھا جائے۔

صاحب ”کشاف المقناع“ کہتے ہیں کہ بچہ کا مام ساتویں دن رکھا جائے، اس لئے کہ حضرت سرہ بن جندبؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کل علام وھینہ بعقیقہ، تلذیح عہ یوم سابعہ، ویسمی فیہ، ویخلق رأسہ“^(۳) (ہر بچہ اپنے عقیقہ کے ساتھ مرہون ہوتا ہے، ساتویں دن اس کی طرف سے ذبح کیا جائے اور اسی دن مام رکھا جائے، اور اس کا مرہون یوم سابعہ)۔

(۱) دوسرے احادیث میں ۲۳۲ طبع مکتب لاسلامی، حاشیہ طبری ۲۵۶ طبع النبی۔

(۲) تحت کتاب ۳۷۳ طبع دار صادر، معنی کتاب ۳۷۳ طبع دار احیاء التراث العربی، نہایت کتاب ۳۹۸ طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

(۳) حدیث: ”کل علام وھینہ بعقیقہ تلذیح“ کی روایت سنائی، ۱۶۸/۸ طبع المکتبہ التجاریہ (اور الحاکم ۲۳۷ طبع دائرة المعارف العربیہ) نے اس کی بھی اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۱) کشاف المقناع ۲۶، ۲۵۳ طبع مصر۔

(۲) حدیث کی تحریج بخاری وغیرہ کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۸، ۲۶۹ طبع الامیر یوسف القضاوی، الہندیہ ۵/۳۶۲ طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

(۴) تحت المرقیہ ۸۸۔

تسمیہ ۹

فہو سقط (بچہ ماں کے پیٹ سے رُتیا تو وہ "سقط" ہے) سر دے ساتھ، دسین کو تینوں حرکتیں پر حنا ایک لغت کے مطابق، درست ہے، اس موقع پر (سقط کے بجائے) "تقیح" کا لفظ نہیں ہوتا۔ "اسقطت الحامل" لفظ کے ساتھ کے معنی میں عورت نے ماتم بچے کا اسقاط کیا^(۱)۔

اس کے ساتھ تمام بچہ کا نام رکھا جائے گا یا نہیں اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

صاحب "مناوی اہند یہ" کہتے ہیں کہ جو بچہ مرنے والا ہو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کا نام نہیں رکھا جائے گا امام محمد کو اس سے اختلاف ہے۔

مالکیہ کے نزدیک مشہور قول یہ ہے کہ ماتم بچے کا نام نہیں رکھا جائے گا۔

شافعیہ کی رائے "الروضہ" میں نووی کے کہنے کے مطابق یہ ہے کہ ماتم بچے کا نام رکھا جائے گا، "اشباہ" میں ہے کہ جس ماتم بچے میں روح پھونک دی گئی ہو اس کا نام رکھا جائے گا^(۲)۔

حنابلہ کی رائے کے بارے میں ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر پتہ نہ چلے کہ یہ مذکر ہے یا مؤنث تو ایسا نام رکھے جو مرد و عورت دونوں میں چل سکے، یہ صحیح ہے، اس لئے کہ بنی کریم ﷺ سے مراد یہ ہے کہ "پ" عربی سے رٹا ہوا ہے: "اسموا اسقاطکم، فابہم اسلافکم"^(۳) (اپنے ماتم بچوں کے نام رکھو، اس لئے کہ وہ

(۱) مصباح النہر۔

(۲) الفتاویٰ الہدیہ ۳۶۲/۳ حاشیہ فقہوی علی شرح ابی الحسن لرسالۃ ابن ابی نعیم ۵۲۵/۱، روضۃ الطالبین ۳۳۲/۳ حاشیہ فقہوی علی ۵۶۱/۳ تحت لکھ ج ۴/۲۴۲ مشنی لکھ ج ۳/۲۹۳ طبع دہلی جامعۃ اسلامیہ لکھ ج ۳/۲۹۳۔

(۳) سورۃ صافات "اسموا اسقاطکم فابہم" کی روایت من الفاظ کے ساتھ وارد

تمبار۔ پیش رو ہیں)۔

ایک قول یہ ہے کہ اس بچوں کا نام اس لئے رکھا جائے گا تاکہ قیامت کے دن ان ناموں سے ان کو پکارا جائے، اگر معصوم نہ ہو کہ یہ بچہ لڑکا ہے یا لڑکی تو ایسا نام رکھا جائے گا جو دونوں میں چل سکے، مثلاً سلم، قنار، حار، سند، وغیرہ^(۱)۔

دوسرا ولادت کے بعد مرجانے والے بچے کا نام رکھنا:

۹۔ فقہاء کی رائے یہ ہے کہ جو بچہ ولادت کے بعد اور نام رکھنے سے قبل مرجائے اس کا نام رکھا جائے گا، اس کی وضاحت یہ ہے کہ خفیہ کے نزدیک اگر بچہ ولادت کے وقت آواز سے چیخے تو اس کو کبیر کا حکم دیا جائے گا، "اور اس کے لئے تمام نطق ثابت ہوں گے"^(۲)، مالکیہ کے نزدیک ولادت کے بعد مرجانے والے بچے کا نام رکھنا جائز ہے^(۳)۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ جب بچہ سات دن سے پہلے مرجائے تو اس کا نام رکھا جائے گا، جیسا کہ نووی نے "الروضہ" میں کہا ہے۔ صاحب "معنی المحتاج" کہتے ہیں کہ اگر نام رکھنے سے قبل مرجائے تو اس کا نام رکھنا مستحب ہے^(۴)۔

حنابلہ کے مذہب کا تقاضا یہ ہے کہ وہ لوگ ولادت کے بعد مرجانے والے بچے کا نام رکھنے کی اجازت دیتے ہیں، اس لئے کہ وہ

= مروی ہے "اسموا اسقاطکم فابہم من اللہ احکم" اس کا ذکر صاحب کز احوال نے کیا ہے اور کہہ "من مسا کر من اللہ عزی بن عبید من ابی ہریرہ" اس میں بخاری ضعیف ہے (الکفر ۱۶/۲۲۳ طبع دارالسلام)۔

(۱) ابنی ابن قدامہ ۵۲۳/۲ طبع بیاض۔

(۲) حاشیہ من طبع ابن ۵۱۲/۲۶۸۔

(۳) مواہب الجلیل ۲۵۶/۳، جوہر الکلیل ۲۲۳/۱ طبع دارالمرکز، حاشیہ فقہوی علی شرح لرسالہ ۵۲۵/۱۔

(۴) روضۃ الطالبین ۳۳۲/۳، مشنی لکھ ج ۳/۲۹۳۔

تسمیہ ۱۰

حارث وھمام، وقبحھا حوب ومرة^(۱) (رسول اللہ ﷺ) نے ارشاد فرمایا: نبیاء کے نام پر نام رکھو، اور اللہ کو سب سے پسند نام عبد اللہ و عبد الرحمن ہیں، اور سب سے بڑے نام حارث و ھمام ہیں اور سب سے بڑے حرب و مرو ہیں۔

ابن عابدیں اپنے حاشیہ میں "من وی" سے نقل کرتے ہوئے قیصر از ہیں کہ عبد اللہ کو مطلق الفضلیت حاصل ہے، یہاں تک کہ عبد الرحمن پر بھی اس کو فضیلت حاصل ہے، اور ان دونوں ناموں کے بعد سب سے افضل نام محمد ہے، پھر احمد اور پھر ابراہیم ہے^(۲)۔

جمہور کی رائے میں ہر وہ نام مستحب ہے جس میں عبد کا لفظ اللہ پاک کی طرف یا اس کے کسی اسم خاص کی طرف مضاف ہو، جیسے عبد اللہ، عبد الرحمن، عبد الغفور^(۳)۔

غنیہ بھی اس باب میں جمہور کے ہم خیال ہیں کہ اللہ کو سب سے پسند یہ نام عبد اللہ و عبد الرحمن ہیں، "صاحب" متناوی اہند یہ کہتے ہیں کہ فی نفسہ افضل ہونے کے باوجود ہمارے اس دور میں ان ناموں کے علاوہ کوئی دوسرا نام رکھنا بہتر ہے، اس لئے کہ عوام پکارنے میں ایسے ناموں میں حقیر کا انداز اختیار کرتے ہیں^(۴)۔

ابن عابدین نے "الدر المختار" پر اپنے حاشیہ میں لکھا ہے کہ مسلک مختار یہ ہے کہ عبد اللہ اور عبد الرحمن کے ناموں کی الفضلیت مطلق نہیں ہے، بلکہ یہ اس صورت پر محمول ہے جبکہ انسان عبد والا نام رکھنا چاہے، اس لئے کہ اس دور میں لوگ عبد شمس اور عبد الدار وغیرہ

نام تمام بچے کا نام رکھنے کو جاز کہتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ یہ مستحب ہے، کیونکہ پر اس کے نزدیک ولادت کے بعد جو بچہ مر جائے اس کا نام رکھنا جاز بلکہ بہتر ہے^(۵)۔

مستحب اسماء:

۱۰۔ صل کے لحاظ سے کوئی بھی نام رکھنا جاز ہے، ۱۰۷۱ سے ان ناموں کے ذہن کی ممانعت و رد ہونے سے جیسا کہ تفصیل آ رہی ہے۔

المتہ مستحب یہ ہے کہ ایسا نام رکھا جائے جس میں عبد کا لفظ ہو ورنہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ یا اس کے اسماء خاصہ میں سے کسی اسم کی طرف مضاف ہو، اس لئے کہ ایسے نام کے مستحسن ہونے پر تمام علماء کا اتفاق ہے، اللہ کے نزدیک سب سے پسندیدہ نام عبد اللہ و عبد الرحمن ہے، محمد بن اسمعیل کہتے ہیں کہ اللہ کے نزدیک سب سے پسندیدہ نام نبیاء و کرام کے ہیں^(۶)۔

حدیث صحیح سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو سب سے زیادہ پسند نام عبد اللہ و عبد الرحمن ہے، جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے پتہ چلتا ہے: "قال رسول اللہ ﷺ: انا احب اسمائکم الی اللہ عبد اللہ و عبد الرحمن"^(۷) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کو تمہارے ناموں میں سے سب سے زیادہ پسندیدہ عبد اللہ و عبد الرحمن ہیں)۔

ابو داؤد نے اپنی سنن میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے: "قال رسول اللہ ﷺ: تسموا بالاسماء الاہلباء و احب الاسماء الی اللہ عبد اللہ و عبد الرحمن، و اصلقھا

(۱) اعمی لاسن قد امہ ۵۲۳/۴۔

(۲) فتح المودود ص ۸۹۔

(۳) حدیث: "أحب اسمائکم الی اللہ" کی روایت سے مسلم (۱۷۸۲) طبع کنس کے کی ہے۔

(۱) حدیث: "تسموا بالاسماء الاہلباء" کی روایت ابو داؤد (۴۳۷/۵) تحقیق عزت حمید دھاسی نے کی ہے ابن القحطان نے اس کو مستدرک قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر للہناوی میں ہے (۳۶۱/۳) طبع المکتبۃ النجاریہ۔

(۲) حاشیہ من علیہ بن ۲۶۸/۵۔

(۳) مواہب الجلیل ۲۵۶/۳، فتح المکتب ۷۳/۴، شہ کشف القناع ۲۶۳/۳۔

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۶۲/۵۔

مام رکھ رہے تھے، اس سے اس دونوں ماموں کی افضلیت بیان کی گئی، اگر یہ اس کے چہرے پر منافی نہیں کہ محمدؐ و احمدؑ کے مام اللہ کو تمام ماموں میں سب سے زیادہ پسند ہیں، اس لئے کہ اللہ نے اپنے نبی ﷺ کے لئے صرف نہیں چیزوں کا انتخاب کیا جو اس کو سب سے زیادہ پسند تھیں، یہی رائے درست ہے (۱)۔

اللہ کے نام کو مضاف ہونے کی حالتوں میں مصغر بنا کر تبدیل کرنا جائز نہیں۔ من عابدین کہتے ہیں کہ ہمارے زمانے میں یہ مشہور ہے کہ ابن کو یوں کا نام عبد رزیم، عبد الکریم یا عبد العزیز ہے ان کو سب پکارتے ہیں تو کہتے ہیں: رزیم، کریم، عزیز یا تقیہ کی تشدید کے ساتھ، اسی طرح عبد القادر کو قویہ کہتے ہیں، والتقدیر یا بٹا غر ہے۔

”السمیہ“ میں ہے: جو شخص عبد اللہ بن عباسؓ کو دیکھ دیکھ کر دھما دھما کرے تو اسے جہنم میں سے کسی کی طرف مضاف ہوں ان کے آخر میں تفسیر پیدا کرے اور جان بوجھ کر حقارت کے ارادے سے کہے تو یہ کفر ہے، اور اگر سے معلوم نہ ہو کہ کیا کہہ رہا ہے، اور نہ اس کا کوئی مقصد ہو تو اس پر غر کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ ”جو شخص کسی سے اس طرح کی بات سنے اس پر واجب ہے کہ اس کو متنبہ کرے اور سمجھائے، ”عبد الرحمن“ کو بعض لوگ بگاڑ کر رمون کہتے ہیں (۲)۔

۱۱۔ انبیاء کے ناموں پر نام رکھنے کے حکم کے بارے میں فقہاء کا
خلاف ہے، اکثریت کا خیال یہ ہے کہ انبیاء کے ناموں پر نام رکھنا
مکروہ نہیں ہے، ورنہ یہی درست رہے۔

صاحب "تحفہ الحناج" کہتے ہیں کہ سی بنی یافرشہ کے امام پر
 نام رکھنا ضروری نہیں ہے، بلکہ ہمارے نبی ﷺ کے نام پر نام رکھنے
 کے بڑے فاصل آئے ہیں (۳)۔ مثلاً انھوں نے روایت کی ہے کہ

() حاشیہ: ابن ماجہ میں ۵/۲۶۸۔

۱۳۰۰ - ۱۳۰۱

(۳) قیود الحجاج ۱۳۷۳

اہل مکہ بات کرتے ہیں کہ جس گھر میں محمد کا نام ہو اس میں خیر اور رزق کاغز اور انی ہوتی ہے^(۱)۔

تاجلہ میں صاحب ”کشاف القناع“ نے فرمایا ہے کہ انبیاء
کرام پر ایم رکھنا مستحب ہے (۲)۔

بلکہ معید بن المسیب کے حوالہ سے نقل کیا جا چکا ہے کہ اللہ کو سب سے زیادہ پسند انبیاء کرام ہیں۔

بعض علماء انبیاء کے ناموں پر نام رکھنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں۔
اس قول کی فہم حضرت عمر بن الخطابؓ کی طرف کی گئی ہے۔

صاحب "تختِ انوار" نے لکھا ہے کہ شاید اس قول کا مقصد انبیاء کے ماسوں کو غصہ وغیرہ کی حالتوں میں بے حرمتی اور غلط استعمال سے بچانا ہے۔

عید بن اسوب کہتے ہیں کہ اللہ کو سب سے پسند نہیں، کام
ہیں، "مارع ابن یحیٰ" میں ہے کہ حضرت طلحہؓ کے دل لڑکے تھے اور
سب کا کام کسی نبی کے کام پر تھا، اور حضرت زبیرؓ کے بھی دل لڑکے
تھے جن میں ہر ایک کا کام کسی شہید کا کام پر تھا، ایک بار حضرت طلحہؓ
نے حضرت زبیرؓ سے کہا کہ میں نے اپنے بچوں کے کام نہیں، کام
پر رکھے اور آپ نے شہداء کے کام پر رکھے، تو حضرت زبیرؓ نے ان
سے کہا کہ میری خواہش ہے کہ میرے بیٹے شہید ہوں جب آپ یہ
خواہش نہیں رکھتے کہ آپ کے بیٹے نبی بنیں (۳)۔

امیاء کے ناموں پر نام رکھنے کے جو رکی بیل، وہ روایت ہے جس کو ابوہریرہؓ نے اپنی سنن میں ہوا جھگڑے کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "تسموا بأسماء الأنبياء" (۴)

(۱) جواب: کل ۲۵۶۳۔

(۲) کتاب التلخیص، ج ۶، نخ: المودود، ص ۱۰۰.

(۳) خود ابرو در سال ۱۴۰۰، ۱۴۰۱

(۳) حوریت: ”تسموا بأسماء الأیاء۔“ ”میں تحریر فقرہ ۱۰ کے تحت

(انبیاء کے ناموں پر نام رکھو) اور ہمارے نبی کریم ﷺ کے نام پر نام رکھنے کے جو ازکی دلیل بخاری کی وہ روایت ہے جو حضرت جابرؓ کے حوالہ سے منقول ہے، "وہ فرماتے ہیں: "ولد لرجل ما علام لسماء القاسم، فقالوا: لانكبه حتى نسل النبي ﷺ، فقال: سموا باسمي، ولا تكونوا بكنتي" (۱) ہم میں ایک شخص کے یہاں ایک لڑکا پیدا ہوا تو اس نے اس کا نام القاسم رکھا، لوگوں نے کہا کہ ہم اس کے نام سے کنیت اس وقت تک نہیں رہیں گے جب تک کہ حضور ﷺ سے پوچھ نہ لیں گے تو حضور ﷺ نے فرمایا: میرے نام پر نام رکھو، میں میری کنیت پر کنیت نہ رکھو)۔

نا پسندیدہ نام:

۱۲۔ ایسا نام رکھنا مکروہ تحریمی ہے جس کی نئی یا بدنامی کا معنی پیدا ہو، مثلاً رباح، نلاح، نباح، یسار وغیرہ یہ اسماء نئی کی صورت میں بدنامی کا معنی پیدا کرتے ہیں، مثلاً کسی کے بیٹے کا نام رباح ہو، اس سے کوئی پوچھے گا کیا تمہارے پاس رباح ہے؟ "وہ کہے گا کہ میں رباح نہیں ہے تو یہ یک طرح کی بدشگونی ہے (۲) کیونکہ رباح کے معنی نفع ہر خیر کے ہیں)۔

اس کے ساتھ صحیح مسلم میں حضرت سرہ بن جندبؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا تسمی غلامک یسارا ولا رباحا ولا نجیحا ولا افلیح، فإیک تقول: ائم

کہ رہی ہے۔

(۱) معناری ۱۰/۵۷۱۔

(۲) اعتقادات الرباۃ شرح الاذکار الخویہ ۱۰/۱۱۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، ص ۵۸۵ ج ۵/۲۶۸، نہایت المحتاج ۳۹/۸، مطالب الولیٰ اسی ۲/۲۳۳۔

هو" فلا یكون، فیقول لا" (۱) (بے لڑکے کا نام یسار، رباح، نلاح یا نلاح وغیرہ نہ رکھو، اس لئے کہ تم پوچھو گے کہ کیا وہ باپ ہے؟ اور وہ نہ ہوگا، جو اب میں ہے گا نہیں)۔

یہ حرام نہیں ہے اس لئے کہ حضرت عمرؓ کی حدیث ہے: "إن الآدن علی مشوبۃ رسول اللہ ﷺ عبد یقال له رباح" (۲) (رسول اللہ ﷺ کے بالاخانہ کے لئے اجازت دینے والا ایک غلام تھا جس کو رباح کہا جاتا تھا)۔

حضرت جابرؓ سے مروی ہے: "لراد مینہ عن ان یسمی بعلی ویرکۃ وینفخ ویسار وینافع وینحو ذلک، ثم رأیہ بعد سکت عنہا، فلم یقل شیئا، ثم قبض رسول اللہ ﷺ ولم یمہ عن ذلک، ثم أراد عمر ان یسمی عن ذلک ثم فرکہ" (نبی کریم ﷺ نے ارادہ فرمایا کہ بعلی، برکت، نلاح، یسار اور نافع وغیرہ نام رکھنے سے منع فرمادیں، پھر میں نے دیکھا کہ آپ خاموش رہے، اور کچھ نہیں فرمایا، پھر رسول اللہ ﷺ یا سے رطبت فرما گئے، اور آپ نے اس سے منع نہیں فرمایا، پھر حضرت عمرؓ نے اس سے منع کرنے کا ارادہ فرمایا، پھر اسوں نے بھی چھوڑ دیا)۔

ایسے نام رکھنا جن سے طبیعت میں کراہت و نفرت پیدا ہوتی ہو مکروہ ہے، مثلاً حرب (لڑائی)، مرد (مرد)، کلب (کتا)، حید (سانپ) (۳)۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ ہر نام رکھنا منوع ہے۔

(۱) حرمۃ الاسماء غلامک یسارا کی روایت مسلم (۶۸۵/۳) طبع المکتبۃ الاسلامیہ نے کی ہے۔

(۲) حرمۃ الاسماء ابن الاذن۔ کی روایت مسلم (۱۰۶/۲) طبع المکتبۃ الاسلامیہ نے حضرت

عمر بن الخطابؓ سے کی ہے نیز دیکھئے مطالب الولیٰ اسی ۲/۲۳۳، ص ۵۸۵ ج ۵/۲۶۸، نہایت المحتاج ۳۹/۸، مطالب الولیٰ اسی ۲/۲۳۳۔

(۳) شرح الاذکار ۱۱/۱۱۰۔

صاحب ”مواسب بیل“ کہتے ہیں کہ قبیح نام رکھنا مثلاً حرب، حرب، اور رضہ ارمون ہے (۱)۔

صاحب ”معنی المحتاج“ کہتے ہیں کہ قبیح نام رکھنا مکروہ ہے، مثلاً شیطان، ظالم، شائب، حرب، و رکب وغیرہ (۲)۔

حاکم نے ذکر کیا ہے کہ ظالموں جابرہوں مثلاً فرعون، یا شیطانوں کے نام رکھنا مکروہ ہے، ”مطالب اولیٰ الہی“ میں ہے کہ ”حرب“ نام رکھنا مکروہ ہے (۳)۔

اس کے ساتھ ہی نبی کریم ﷺ اشخاص، مقامات، قبائل یا پہاڑوں کے لئے برے نام پسند نہیں فرماتے تھے۔

امام مالک نے موطائیں میں بنو حنیہ سے نقل کیا ہے: ”رسول اللہ ﷺ قال للفقحة تحلب: من يحلب هذه؟ فقام رجل، فقال له رسول الله ﷺ: ما اسمك، فقال له الرجل: مروة، فقال له رسول الله ﷺ: اجلس، ثم قال: من يحلب هذه؟ فقام رجل، فقال له رسول الله ﷺ: ما اسمك؟ فقال: حرب، فقال له رسول الله ﷺ: اجلس، ثم قال: من يحلب هذه؟ فقام رجل فقال له رسول الله ﷺ: ما اسمك؟ فقال: يعيش، فقال له رسول الله ﷺ: احلب“ (۴) (رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص سے فرمایا: کون دو ہے گا؟)

(۱) مواسب، الجلیل ۲۵۶/۳۔

(۲) معنی المحتاج ۲۸۳/۳۔

(۳) مطالب اولیٰ الہی ۲۸۳/۳، ۲۸۴/۳، ۲۸۵/۳، ۲۸۶/۳۔

(۴) حدیث: ”رسول اللہ ﷺ قال للفقحة تحلب“۔ اس کی روایت امام مالک نے موطا (۲/۳۴۷ طبع الجلی) میں مسند کی ہے، اس کا ایک شاہد حدیث ”عیش“ امتداد کی ہے جس کی سند صحیح ہے (الإمام ابن حجر ۶۶۸/۱ طبع مطبعہ المدینہ)۔
بزرگمذہب تہذیب الحواکف شرح سوطا مالک ۳۰۰، ۳۱۰، ۳۱۱ طبع المدینہ الحنفیہ۔

ایک شخص کھرا ہوا تو آپ نے دریافت فرمایا: تمہارا نام کیا ہے؟ اس نے عرض کیا: ”مروہ“، آپ نے فرمایا: بیٹھ جا، پھر آپ نے فرمایا: اس شخص کو کون روئے گا؟ اس پر ایک شخص کھڑا ہوا تو آپ نے اس سے بھی نام دریافت فرمایا اس نے کہا: ”حرب“، آپ نے اس سے بھی کہا: بیٹھ جا، پھر آپ نے اس سے فرمایا: سے کون روئے گا؟ تو ایک شخص کھرا ہوا حضور نے اس سے بھی نام دریافت فرمایا اس نے کہا: ”عیش“، تو حضور ﷺ نے اس کو روئے کی اجازت مرحمت فرمائی۔

فرشتوں کے نام پر نام رکھنا:

۱۳- اکثر علماء کا مذہب یہ ہے کہ فرشتوں کے نام پر نام رکھنا مکروہ نہیں ہے، مثلاً جبریل، میکائیل، امام مالک کا مذہب ہے کہ یہ مکروہ ہے، اہم یہ کہتے ہیں کہ امام مالک سے جبریل نام رکھنے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے اس کو پسند کیا، ”رسول کو اچھا نہیں لگا، کاشی میاں کہتے ہیں کہ بعض علماء نے فرشتوں کے نام پر نام رکھنے میں احتیاط کی ہے، حارث بن مسکین کا قول یہی ہے، ان کے علاوہ دیگر علماء نے اس کی اجازت دی ہے (۱)۔

وہ نام جن کا رکھنا حرام ہے:

۱۴- جن نام اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہے، مثلاً خالق اور قدوس وغیرہ، یا جو اسی کے ثانیان شان ہیں، مثلاً ملک الملوک، سلطان السلاطین، حاکم الکام وغیرہ۔ یہ نام رکھنا حرام ہے، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے (۲)۔

(۱) تحت المروہ ص ۹۳، معنی المحتاج ۲۸۵/۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۶۸/۵، مواسب الجلیل ۲۵۶/۳، معنی المحتاج ۲۸۳/۳، ۲۸۴/۳، ۲۸۵/۳، ۲۸۶/۳۔

بن تیم نے اللہ کے خاص اسماء میں ذکر کیا ہے واحد، احد، افاق، ارزاق، بھارا، شہید، راجل، لائق، اباطس، امام، احیو (۱)۔

علاوہ ان میں اللہ تعالیٰ کے خاص اسماء مثلاً ملک الملائک وغیرہ نام رکھنے کی حرمت کی دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے جس کو بخاری اور مسلم نے نقل کیا ہے، بخاری کے الفاظ یہ ہیں ”قال رسول اللہ ﷺ: احیی الأسماء یوم القيامة عند اللہ رجل تسمی ملک الملائک“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ نام اس شخص کا ہوگا جس کا نام ملک الملائک ہوگا)۔

ورسوخ مسلم کے الفاظ ہیں: ”أعبط رجل علی اللہ یوم القيامة، أحسنه وأعبطه علیه: رجل کان یسمی ملک الملائک، لا ملک إلا اللہ“ (۳) (قیامت کے دن اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ خبیث، بدترین، و قاتل نفرت شخص ہوگا جس کا نام شہنشاہ ہوگا، ملک و صرف اللہ ہے)۔

البتہ جو نام مشترک ہیں وہ اللہ اور غیر اللہ دونوں کے لئے استعمال ہوتے ہیں، ان کے ذریعہ نام رکھنا جائز ہے، مثلاً علی، رشید، بدیع۔

ابن عابدین کہتے ہیں کہ بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ جائز ہے، خو لو العلام کے ساتھ نام رکھا جائے، جسکی کہتے ہیں کہ تارے حق میں وہ معنی مر نہیں ہوگا بواللہ تعالیٰ کے حق میں مر ہوتا ہے (۴)۔

(۱) تحفۃ المودود ص ۹۸۔

(۲) حدیث: ”أعین الأسماء یوم القيامة“ کی روایت بخاری (فتح ۵۸۸/۵ طبع مترجمہ اور مسلم (۳/۱۸۸ طبع المکتب) نے کی ہے مسلم کے الفاظ ہیں: ”أجمع اسم“۔

(۳) حدیث: ”أعبط رجل علی اللہ یوم القيامة“ کی روایت مسلم (۳/۱۸۸ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۴) تحفۃ المودود ص ۱۰۰، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۶۸/۵، الفتاویٰ الہندیہ

حنا بلہ کہتے ہیں کہ جو نام صرف نبی کریم ﷺ کے شایب ثمان میں، دو نام رکھنا بھی حرام ہے، مثلاً ”سید ولدہ“ دم (نوت لسانی کے سرور) سید اناس اور سید الملک وغیرہ اس سے کہ یہ، عجبیب کہ حنا بلہ نے ذکر کیا صرف نبی اکرم ﷺ کے شایب ثمان ہیں (۱)۔

وہ عبد و اللہ نام رکھنا بھی حرام ہے جس کی اضافت غیر اللہ کی طرف کی گئی ہو، مثلاً عبد اعزیز، عبد الکعبہ، عبد اللہ ابن عبد علی، عبد الحسین، عبد فلان وغیرہ جیسا کہ اس کی صراحت حنفیہ، شافعیہ اور حنا بلہ نے کی ہے۔

حاشیہ ابن عابدین میں ہے کہ عبد فلان نام نہ رکھے۔

”معنی الحناج“ میں ہے کہ عبد الکعبہ اور عبد اعزیز نام رکھنا جائز نہیں۔

”تحریر الحناج“ میں ہے کہ عبد النبی، عبد الکعبہ، عبد اللہ ابن عبد علی یا عبد الحسین نام رکھنا حرام ہے، اس سے کہ اس میں شرک کا وہم ہوتا ہے، اسی سے یہ بھی سمجھا جاتا ہے کہ جار اللہ اور رب اللہ وغیرہ نام رکھنا ایسی چیز کا نام پیدا کرنے کی بنا پر جو ممنوع ہے حرام ہے۔

”کشاف القناع“ کی عبارت ہے کہ فقہاء کا اتفاق ہے کہ غیر اللہ کی طرف منسوب عبد و اللہ نام حرام ہے، مثلاً عبد اعزیز، عبد عمر، عبد علی، عبد الکعبہ وغیرہ، اسی طرح عبد نبی، عبد حسین اور عبد مسیح بھی (۲)۔

اس کے علاوہ غیر اللہ کی طرف منسوب عبد لے نام کی حرمت نبی، دلیل و روایت بھی ہے جس کو ابن ابی شیبہ نے پرچہ میں مقدم میں شرح ”نہجۃ جدیدہ“ ابن بن یزید کی سند سے نقل کیا ہے، وہ فرماتے

۶۲/۵ کتاب ماہجہ المجلد ۲/۲۵۷۔

(۱) کتاب القناع ۲/۲۷۳، مطالب توفی المجلد ۲/۹۳ ص

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۶۸/۵، معنی الحناج ۲/۲۹۵، تحریر الحناج ۱۰/۳۷۳، کتاب القناع ۲/۲۷۳، تحفۃ المودود ص ۹۰۔

ہیں: "وَلَدَ عَلَى النَّبِيِّ قَوْمٌ فَسَمِعَهُمْ يَسْمُونَ عَبْدَ الْحَجَرِ، فَقَالَ لَهُ: مَا اسْمُكَ؟ فَقَالَ: عَبْدُ الْحَجَرِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا نَمَتَ عَبْدُ اللَّهِ" (۱) (نبی کریم ﷺ کے پاس ایک ذند آیا، آپ نے سنا کہ وہ لوگ نبی کے لئے عبد حجر نام لے رہے ہیں، تو آپ نے ذند کے اس فرد سے پوچھا تمہارا نام کیا ہے؟ اس نے عرض کیا: عبد حجر، تو حضور ﷺ نے اس سے فرمایا: نہیں تم عبد اللہ ہو۔)

بن تیم کتے ہیں کہ اگر اس پر یہ واقعہ اس ماحالے کہ غیر اللہ کی طرف مصروف عبدہ لے نام کی خدمت پر فقہاء کا اتفاق یوں کر ممکن ہے؟ عبدہ خود نبی کریم ﷺ سے صحیح طور پر یہ ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: "نَعَسَ عَبْدُ الْهِنَارِ وَ عَبْدُ الْمَرْهَمِ نَعَسَ عَبْدُ الْحَمِيصَةِ، نَعَسَ عَبْدُ الْقَطِيعَةِ" (۲) (ہلاک ہو دینار کا ہمد، ہلاک ہو مرہم کا ہمد، ہلاک ہو حاری دار لے کڑے کا ہمد، ہلاک ہو چار کا ہمد۔)

اسی طرح آپ کا فرمان بھی صحیح طور پر ثابت ہے: "أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ" (۳) (میں نبی ہوں اس میں کوئی جھوٹ نہیں۔ میں عبد المطلب کی اولاد ہوں۔)

تو اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ نَعَسَ عبد الہینار وغیرہ، جنہوں کا مقصد نام رکھنا نہیں، بلکہ مقصد وصف (بیان کرنا) اور ان لوگوں کے لئے بد دعا کرنا ہے جنہوں نے اپنا دل درہم و دینار کے

(۱) حدیث: "إِنَّمَا نَمَتَ عَبْدُ اللَّهِ"۔ "کی روایت ابن ابی شیبہ (۸/۱۶۵ طبع در مشکوٰۃ) نے کی ہے اس کی سند صحیح ہے (الإمام ابن حجر ۳/۵۹۶ طبع اسعاد)۔

(۲) حدیث: "نَعَسَ عَبْدُ الْهِنَارِ"۔ "کی روایت بخاری (۱۱/۲۵۳ طبع مشکوٰۃ) نے حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے۔

(۳) حدیث: "أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ"۔ "کی روایت بخاری (۱۱/۲۹۱ طبع مشکوٰۃ) اور مسلم (۳/۳۰۰ طبع المنی) نے حضرت ابراہیم خازن سے کی ہے۔

بیچے بات کی حد تک لگایا ہے اور دنیا خدا تعالیٰ کی عبودیت کے بجائے ان کی عبودیت کو قبول کر لیا ہے، حضور نے اٹھائے اور انہوں کا ذکر فرما کر دراصل غلامی طور پر باطن و ظاہر کی چمک دمک کی طرف اشارہ فرمایا ہے، رہا آپ کا "فَا بَنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ" کہنا تو یہ بھی نام رکھنے کے قبیل سے نہیں ہے بلکہ یہ تو صرف اس نام سے اس بات کی شہادت دینا ہے کہ کونسا نام معرفت نہیں تھا، اور اس طرح کے واقعہ پر تعارف کے لئے شہادت دینا حرام نہیں ہے خبر کا سماع نام رکھتے اور اللہ انہی چیز کو اختیار کرنے سے بہت وسیع ہے (۱)۔

نام بدل کر اچھا نام رکھنا:

۱۵- نام بدلنا بالعموم جائز ہے، اور اچھا نام رکھنا مسنون ہے، اسی طرح شراب نام بدل کر اچھا نام رکھنا بھی مسنون ہے، سنن ابوداؤد میں حضرت ابودرداءؓ کی روایت آئی ہے، وہ فرماتے ہیں: "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّكُمْ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَاحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے دن تم کو تمہارے اور تمہارے باپ کے ناموں سے بلایا جائے گا، اس لئے اپنے اچھے نام رکھو)۔

صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر سے منقول ہے: "أَنَّ ابْنَ لَعْمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَتْ بِقَالَ لَهَا: عَاصِيَةُ، فَسَمَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَمِيلَةَ" (۳) (حضرت عمرؓ کی ایک صاحبہ "عاصیہ" کہلاتی تھی)

(۱) تحت المروورج ۹۰، ۹۱، کتاب القناع ۳/۷۰۔
(۲) حدیث: "إِنَّكُمْ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ"۔ "کی روایت ابوداؤد (۵/۳۶۱ تحتین عزت عبد الوہاب) نے کی ہے اس کی سند میں ابودرداء و ابن عمر سے نقل کرے والے راوی کے درمیان اختلاف ہے (مختصر مسند المعمری ۵/۵۱۲ تا ۵۱۳)۔
(۳) حدیث: "ابن لعمرة"۔ "کی روایت مسلم (۳/۱۶۸ طبع المنی) نے کی ہے۔

تھا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کا نام ”جمیلہ“ رکھ دیا۔

صحیح بخاری میں عبد الحمید بن جمیر بن شیبہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: ”جلست إلى سعيد بن المسيب فحدثني أن جده ”حرثاً“ قدم على النبي ﷺ فقال: ما اسمك؟ قال اسمي حرث، قال: بل أنت مهمل، قال: ما أنا بمهمل اسمي سماعة أبي، قال ابن المسيب: فما زالت ليما الحروية بعد“^(۱) (میں سعید بن المسيب کے پاس بیٹھا تھا کہ انہوں نے بیات کیا کہ ان کے دوا ”حرث“ بن کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو آپ نے پوچھا: تمہارا نام کیا ہے؟ انہوں نے کہا: میرا نام حرث ہے، حضور ﷺ نے فرمایا: نہیں بلکہ تم سہل ہو، اس پر انہوں نے کہا: میں اپنے باپ کے رکے ہوئے نام کو بدل نہیں سکتا، ابن المسيب فرماتے ہیں کہ اس کے بعد ہمارے اندر حتی کبھی ختم میں ہوئی۔

ایک نام جس سے ترکیہ (ثو۔ ثانی) کا معنی سمجھ میں آتا تھا حضور ﷺ نے اسے بدل کر دوسرا نام رکھ دیا، چنانچہ آپ نے ”برذ“ کا نام بدل کر جویریہ بن زینب رکھ دیا^(۲)۔

ابو ذر کہتے ہیں کہ بنی کریم ﷺ نے عاص، حزنہ، حنظلہ (خت)، شیعان، حکم، غریب (کوا)، حباب (سانپ) اور شہاب (شعلہ) ناموں کو بدل دیا، اور ہشام نام رکھ دیا، اسی طرح آپ نے حرب (جنگ) کو بدل کر سلم (سلامتی) نام رکھا، المنسطح (لیٹا ہوا) نام بدل کر المنبعث (اٹھ ہوا) رکھا، ایک زمین کو نذرۃ (تحت نرم) کہا جاتا تھا اس کا نام آپ نے خضرۃ (سبز) رکھا، ایک گھاٹی ”شعب

(۱) حدیث: ”لن أنت مهمل“ کی روایت بخاری (اصح ۵۷۵/۱۰ طبع انتہی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”أله خير اسم بركة إلى جویریہ“ کی روایت بخاری (اصح ۵۷۵/۱۰ طبع انتہی) اور مسلم (۱۷۷۸/۳ طبع الحلی) نے کی ہے۔

المنالۃ“ کھام سے مشہور تھی، آپ نے اس کا نام ”شعب الہدی“ رکھ دیا، ایک خانہ ابن بنو المویہ (نسا کی پیداوار) کھام سے جانا جاتا تھا، آپ نے اس کو بدل کر ”بنو المویہ“ (ہدایت کی پیداوار) رکھ دیا، بنو مغویہ (گمراہ کرنے والی کی اولاد) نام بدل کر آپ نے بنو رشده (ہدایت کی پیداوار) رکھ دیا^(۱)۔

طاہرہ ازیز نام بدلنے کے جواز میں فقہاء کا کوئی اختلاف نہیں ہے، ان طرح اس پر بھی سب کا اتفاق ہے۔ یہ نام بدل کر چھ نام رکھنا مطلوب ہے جس کی شریعت نے تزیین دی ہے۔
متبادل نے ایک سے زیادہ نام رکھنے کی جارت دی ہے^(۲)۔

شوہرہ باپ وغیرہ کو صرف نام سے پکارنا:

۱۶۔ خلیفہ نے ذکر کیا ہے کہ کسی کے لئے اپنے باپ کو یا عورت کے لئے اپنے شوہر کو نام لے کر پکارنا مکروہ ہے، بلکہ تعظیم و تکریم کے لفظ کا استعمال ضروری ہے، اس لئے کہ ”لا یوی یوی“ کا جو ضافی حق ہے، اس کا تفسیر یہ ہے، ”یہ ترکیہ مذمومہ کے ذیل میں نہیں آتا، اس لئے کہ ترکیہ مذمومہ کا تعلق اس شخص سے ہے جو خود اپنے نام کے ساتھ ایسے الفاظ استعمال کرے جن سے اس کی عظمت و مقدس خاں ہو، اس کا تعلق پکارنے والے سے نہیں ہے، جس سے کہ اپنے سے بڑے کا ادب و احترام مطلوب ہے^(۳)۔

(۱) حدیث: ”تغییر لعدة أسماء“ ”بنو المویہ“ کی روایت بخاری (اصح ۵۷۵/۱۰ طبع انتہی) نے کی ہے اور وہ کہتے ہیں کہ میں نے اس کی سند انتصار کے پیش نظر دیکھی، اس کے لئے ابو ذر کی شریعت میں منقول دیکھی جائے (۳/۲۹۸، ۲۹۹ طبع انتہی)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲۶۸/۵، صواب ۲۶۸/۳، منی ۲۶۸/۳، حاشیہ ۲۶۸/۳، ۲۶۸/۳۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۲۶۸/۵۔

”معنی المحتاج“ وغیرہ کتب شافعیہ میں شافعیہ کا یہ موقف مذکور ہے کہ ولاد، ثائر اور غلام کے لئے مسنون ہے کہ وہ اپنے باپ، ستاؤ اور ستاؤ کے صرف نام سے ان کو نہ پکارے^(۱)۔

”مطلب ولی لیس“ میں حنا بلہ کی یہ رائے مذکور ہے کہ آقا اپنے غلام کو ”یا عہدی“ یا اپنی باندی کو ”یا اعمی“ نہ کہے، اس لئے کہ اس سے فخر و غرور بھٹکتا ہے جو ممنوع ہے، اسی طرح غلام اپنے آقا کو ”یا دہی“ یا ”یا مولائی“ نہ کہے، یہ کہ اس میں ایسا شک پایا جاتا ہے^(۲)۔

شیاء کا نام جانوروں کے ناموں پر رکھنا:

۱- رجبیاتی کہتے ہیں کہ ستاروں کا عربی نام رکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں، مثلاً حمل، ثور، جدی، اس لئے کہ یہ سب اسماء اعلام ہیں لغت ابی لفظ وضع کرنے کو کہتے ہیں جس سے کوئی معنی سمجھا جائے، مگر اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ ستارے جانور ہیں کہ جموٹ لازم آئے، بلکہ ن معنی و شیاء کے لئے ان الفاظ کا استعمال بطور توسیع مجاز کے ہے، جس طرح لغت میں کریم شخص کو ”کریم“ (سندر) کہتے ہیں، جبکہ کریم کے لئے ”کریم“ کا استعمال مجاز ہے، اس کے برخلاف ستاروں کے لئے ان اسماء کا استعمال حقیقت ہے، اور توسیع صرف نام رکھنے کی حد تک ہے۔

وضع رہے کہ ستاروں کی طرح اگر انسانوں کا نام جانوروں کے نام پر رکھا جائے تو اس کا بھی یہی حکم ہے، بشرطیکہ نام قبیح نہ ہو، جیسا کہ اس کا حکم قبل میں گذر چکا ہے^(۳)۔

(۱) معنی المحتاج ۳۴۵، حاشیہ الشریعی علی تہذیب المحتاج ۳۴۵، روح

اللمعین ۳۳۵۔

(۲) مطالب اولیٰ امین ۳۹۶/۲۔

(۳) مطالب اولیٰ امین ۳۹۵/۲، کتاب المحتاج ۲۸/۳۔

برتنوں، جانوروں اور لباسوں کے نام رکھنا:

۱۸- ابن القیم نے ذکر کیا ہے کہ برتنوں، جانوروں اور لباسوں کے خاص نام رکھنا تاکہ اس جیسی چیز میں سے تیار ہو جانے جائز ہے اور اسہ نبوی سے ثابت ہے اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کی تلواروں، ربڑوں، نیزہوں، مائوں، نیزہوں، برتنوں، جانوروں اور لباسوں کے خاص نام تھے مثلاً آپ کی ایک تلوار کا نام ماثر تھا، یہ آپ کی ملیت میں ولید ماجد کی وراثت سے آنے والی پہلی تلوار تھی، آپ کی ایک ہمیری تلوار کا نام ”ذوالفقار“ تھا ”قا“ کے ساتھ اور فتح کے ساتھ، یہ تلوار آپ کے پاس بدر کے دن مال غنیمت میں تھی، آپ کی ایک رد کا نام ”ذات اتصال“ تھا، جس کو آپ نے ”ثوم بیوی“ کے پاس رہنے کے بعد اپنے گھر والوں کے لئے جو یا تھا، ہمیری رد کا نام ”ذات الوشاح“ اور تیسری کا نام ”ذات الخواشی“ تھا، الخ۔

آپ کی کمانوں کے نام، ”الورداء“ اور ”الروحاء“ اڑھان کے نام ”الولوق“ اور ”العنق“ نیزوں کے نام ”الحموی“ اور ”الحمی“ تھے، نیزہوں کے نام ”السبعۃ“ اور ”البیضاء“ تھے، آپ کے پاس ایک سیاحیہ تھا جس کو ”العقاب“ کہا جاتا تھا، آپ کے ایک خیمہ کا نام ”الکن“ چھڑی کا نام ”العرجون“ ”شوحط“ کی لکڑی سے بنی ہوئی ایک چھڑی کا نام ”الممشوق“ تھا، بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہی چھڑی یکے بعد دیگرے خاندان تک منتقل ہوتی رہی، آپ کے گھر میں استعمال ہونے والے برتنوں کے بھی نام تھے، ”الربان“ ایک پیالہ کا نام تھا، ”الصدر“ ایک چھگل کا نام تھا، ”تور“ اس برتن کا نام تھا جس میں آپ ﷺ پانی پیتے تھے، ”السعة“ بڑے پیالے کا نام تھا اور ”العراء“ بھی ایک پیالے کا نام تھا۔

آپ کے جانوروں میں گھوڑوں کے نام تھے ”الحکب“

”المرتعز“ اور ”المحیف“ وغیرہں کے نام تھے ”دلیل“ اور ”وفصہ“ وغیرہ کے نام تھے اور انہوں کے نام تھے ”القصواء“ اور ”العصاء“۔

۱۸۔ سو میں آپ ﷺ کے ایک غلام کا نام ”السحاب“ تھا (۱)۔

اللہ کو غیر منقول ناموں سے یاد کرنا:

۱۹۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَدَعْوُهُ بَهَا، وَذُرُّوا الْأَمْنِ يُلْحَلُونَ فِي أَسْمَانِهِ سَجَرُونَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ“ (۲) (اور اللہ ہی کے لئے اچھے اچھے (خصوص) نام ہیں، سو انہی سے اسے پکارو اور ان لوگوں کو چھوڑے رہو جو اس کے صفات سے جبروی کرتے رہتے ہیں ضرور انہیں اس کا بدلہ ملے گا جو کچھ وہ کرتے رہتے ہیں)۔

یہ آیت اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ خاص نام ہیں جن کے ذریعہ اس کا نام لیا جاتا ہے اس لئے ”لادعوہ بہا“ کے معنی ہیں: اس کا نام ان اسماء حسنی کے ذریعہ لویا ان ناموں سے اس کو پکارو، اس آیت میں مذکور ”دعا“ کے معنی کے بارے میں صاحب روح المعانی کہتے ہیں کہ ”دعا“ یا تو ”دعوة“ سے ہے، یعنی نام رکھنا، جیسے بولتے ہیں: دعوتہ دینا، او ہرید یعنی میں نے اس کا نام زیر رکھا، یا یہ ”المنعاء“ سے ہے، پکارنے کے معنی میں جیسے بولتے ہیں: ”دعوت دینا“ میں نے زیر کو پکارا (۳)۔

علامہ کلوی کہتے ہیں کہ اسماء خداوندی میں التاء یہ ہے کہ غیر منقول یا فاسد معنی کا، یہاں پیدا کرنے والے الفاظ سے خدا کا نام

یا جاے۔ جیسے کہ: یہاں ”اللہ“ کو اس طرح پکارتے ہیں، یا ابنا المکارم، یا ابص الوحہ، یا سحی وغیرہ۔

بعض علماء سے نقل آیا ہے کہ ماعدہ مدی توقیتی میں اس میں ان کو نظر رکھا جائے گا جو کتاب ہست اور جہاں میں رہوئے ہیں، جو نام ان مذکورہ اصولوں میں رہوں اس کا اطلاق اللہ جل شانہ پر جاری ہے۔ ”رہو“ اور انہیں میں اس کا اطلاق جاری نہیں، اگرچہ اس کے معنی درست ہوں، یہ بات ابو القاسم القشیری اور قادی سے نقل کی گئی ہے (۱)۔

قرطبی کہتے ہیں کہ اسماء الہی میں تین صورتیں ہیں: پہلی صورت: اسماء الہی میں تبدیلی و تحریف نہ ہو جائے، جیسے کہ شریکین نے کیا تھا، انہوں نے اس ناموں میں تحریف کر کے ان کو بتوں کے لئے استعمال کر لیا تھا، مثلاً اللہ سے ”الکلات“ ”العزیز“ سے ”المرنی“ ”الزاتان“ سے ”النا“ نکال لیا تھا، یہ بات حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کی گئی ہے۔

دوسری صورت: اسماء الہی میں کچھ اضافہ کر دیا جائے۔ تیسری صورت: یہاں میں کچھ کمی کر دی جائے جس طرح کہ جاہل لوگ کرتے ہیں، نے نے نام حضرت اللہ کے صلی ناموں کو چھوڑ کر ان ناموں سے پکارتے ہیں اور اللہ کے لئے غیر منقول افعال و احوال کا ذکر کرتے ہیں، اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے لئے ایسی چیزیں ذکر کرتے ہیں جو اس کے ثانیان شان نہیں۔

ابن العربی سے نقل کیا گیا ہے کہ اللہ کو صرف ان ناموں سے پکارا جائے جو کتاب ہست میں وارد ہوتے ہیں (۲)۔

صاحب ”روح المعانی“ کہتے ہیں کہ علماء اسلام کا اتفاق ہے

(۱) رد المحتار ۱۳۵، ۱۳۶ طبع المنار۔

(۲) سورۃ احزاب ۱۸۰۔

(۳) روح المعانی ۱۳۱، طبع المیزان۔

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) القرطبی ۲۲۸، طبع دار الکتب المصریہ۔

کہ جن اسماء و صفات کی اجازت شارح کی جانب سے وارد ہے ان کا اطلاق باری تعالیٰ پر جائز ہے، ورنہ جن کی ممانعت آئی ہے ان کا اطلاق جائز نہیں، اللہ جن اسماء و صفات کے بارے میں نہ کوئی اجازت وارد ہو ورنہ ممانعت اور وہ معنوی طور پر درست ہوں، مومن شخص نہ ہوں بلکہ مدح و تعریف کے معنی ان سے مفہوم ہوتے ہوں، اور یہی بھی زمان میں اس کا استعمال، علام کے طور پر نہ ہوتا ان کے اطلاق کے جواز کے بارے میں حاکم کا اختلاف ہے، کیونکہ کسی بھی زبان میں استعمال ہونے والے علام کے اطلاق کے جواز میں کوئی راعی نہیں ہے، اہل حق نے خطرات کے پیش نظر علی الاطلاق ایسے ناموں کو ممنوع قرار دیا ہے، جبکہ معتزلہ نے علی الاطلاق اس کی اجازت دی ہے (۱)۔

حرم چیزوں کا ان کے اصل ناموں کے علاوہ دوسرے نام رکھنا:

۲۰- اگر حرام اشیاء کے معروف نام جن سے حرمت سمجھی جاتی ہے چھوڑ کر ان کے یہ دوسرے نام رکھ لے جائیں جن سے حرمت نہیں سمجھی جاتی ہے تو اس نام کے بدلنے سے حرمت رائل نہیں ہوگی، مثلاً اللہ تعالیٰ نے "خمر" کو اس نام سے حرام کیا ہے فرمایا: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَفْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ" (۲) (یہ نیپ، لٹا، شراب اور جوا اور ہمت اور پانے تو پس زری گندی باتیں ہیں شیطان کے کام سے بچ رہو تاکہ نجات پاؤ) اگر اس کا نام کسی جائز مشروب کے نام پر رکھ دیا جائے تو نام کی تبدیلی سے اس کی حرمت زائل نہ ہون، اس لئے کہ طبعاً وارد شدہ ہے اس نام سے ختم نہیں ہو جائے، یہ یوں کے ساتھ بدترین مملو از شر

(۱) روح المعانی ۱/۱۴۱

(۲) ۱۰۰/۱۰۰

یہاں باری ہے جس سے مرتب حرام مزید سنگار ہوگا۔
سنن ابو داؤد، میں مالک بن ابی مریم کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ مارے پاس عبدالرحمن بن حنم آئے تو ہمارے درمیان "طلاء" کا ذکر آیا، اس پر انہوں نے کہا کہ مجھ سے ابو مالک الاشعری نے بیان کیا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا: "المشروب من ماء من أمتي الحمراء يسمونها بغير اسمها" (۱) (میری امت کے کچھ لوگ ضرور شراب کو دوسرے نام سے پئیں گے)۔
"طلاء" کسرہ اور مد کے ساتھ اس شراب کو کہتے ہیں جس کو "گ" پر پائے، تہانی سے کہا دیا یا ہو۔ بعض لوگ غرکونا، آہستہ تھے، "رغمور" کے تملہ "بسموہا بغير اسمها" کا مطلب یہ ہے کہ لوگ اس کا اصل نام چھپا کر اس کو جائز مشروب کا نام دیں گے، مثلاً شہد کا پانی، بکری کا پانی، نیو د، یہ ماں کریں گے۔ یہ حرام میں ہے، اس سے کہ یہ انکار یا تجور سے تیار میں ہوتی ہے، یہ لوگ جھوٹے ہیں، اس سے کہ شہد آمیز حرام ہے، مدد شہد آمیز کی حرمت پر ہے، یہی وجہ ہے کہ "کافی" کے دانتے سے تیار کر، وہ دوسرے میں زیادہ پیتے پر بھی شہد ہوا قصاص، دوسرے ہے، اگرچہ تیار دوسرے کا ہی یک نام ہے، اس سے اعتبار نام کا نہیں سمجھی کا ہے (۲)۔

سوم: تسمیہ، حقوق میں تحدید عوض کے معنی میں:

۲۱- اس معنی کی مثال فقہاء کے یہاں "مہر" ہے، اس لئے کہ عقد

(۱) حرمہ: "مبشر بن الحارث"۔ "ان کی روایت احمد، ابوداؤد اور ابن ماجہ سے ابو مالک الاشعری سے مرفوعاً کی ہے اس کی سند میں کلام ہے اللہ ان مہر نے اللہ میں اس کے اچھے شوبہ ذکر کئے ہیں (عون المعبود ۳/۳۷۷ طبع المبدلہ سنن ابن ماجہ (۲/۱۳۳ طبع عیسیٰ الحلبي) مشد احمد بن حنبل (۵/۳۳۲ طبع المصنف) فتح الباری (۱۰/۵۱، ۵۲ طبع المصنف)۔

(۲) عون المعبود ۳/۳۹۳ طبع المصنف ۲/۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷

رائے یہ ہے کہ کوہوں کی تعیین اور ان کے نسب، حلیہ، خدوں، مقام اور بازار وغیرہ اور انکی وضاحت ضروری ہے تاکہ ان کی حرمت پر روشنی پڑے۔

مالیہ کے ریکارڈ کوئی بھی شخص دوسرے کی تحویل کر سکتا ہے، چاہے اس کا نام، اس کی مشہور کنیت یا لقب نہ جانے، اور جو ہے سبب حرمت کا، نہ نہ کرے۔ اس لئے کہ حرمت کے سبب بہت ہیں، بخلاف تہج کے (کہ اس کے سبب محدود ہیں)۔



نکاح کے وقت مہر کی تعیین شرط نہیں ہے، اس کے بغیر بھی نکاح صحیح ہوگا، اور دخول یہ موت کی صورت میں مہر واجب ہوگا۔

اس کی ایک مثال احمدت بھی ہے، اس لئے کہ جمہور اس میں وہی شرط لگاتے ہیں جو بیع کے ضمن میں لگاتے ہیں اس لئے احمدت کا معصوم ہونا ضروری ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”من اساجر اجیراً فبیعہ اجیراً“^(۱) (جو شخص کسی اجیر سے احمدت کا معاہدہ کرے تو چاہے کہ اس کی احمدت اس کو بتا دے)، اگر احمدت ذمہ میں ثابت دین ہو اور اس کا وہ میں ثابت ہو جائے ہو تو اس کی جنس، نوعیت، صفت، اور مقدار کا بیان کرنا ضروری ہے، اگر حرمت میں کسی جہالت ہو جو زنا کا باعث بن سکتی ہو تو مقدمہ قاسد ہو جائے گا، اور منافع مطلقہ حاصل ہونے کے بعد احمدت مثل واجب ہوگی^(۲)۔

اس کی مثال ”شمس“ بھی ہے، اس لئے کہ بیع کے جوہر کے لئے بوقت عقد شمس کی تعیین، اتفاق فقہاء واجب ہے^(۳)، اسی تفصیل کے مطابق جو ”شمس ورنج“ کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہیں۔

چہارم: تسمیہ بمقابلہ بہام، نام کے ذریعہ تعیین کے معنی میں:

۲۲- اس کی مثال ہے: کوہوں کی تعیین یا ان کے ناموں کو چھوڑ دینا، تاکہ ان کی حرمت ثابت کی جاسکے، مثلاً، ثانیہ، اور ثالثہ

(۱) حدیث: ”من اساجر“ کی روایت بیہقی (۲۰/۱) طبع دار الفکر طرابلس (لبنان) نے حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے بیہقی نے ہر ایک شخص اور ابوسعید کے درمیان ارسال کی بنا پر اس کو مطول قرار دیا ہے۔

(۲) دیکھئے ”اچانہ“ کی اصطلاح اور ”احمدت“ پر کی گئی بحث (الموسمۃ الفکر) ص ۲۳۳ طبع اولیٰ

(۳) الفتاویٰ ہندیہ ص ۲۲۳، الدرر السنی ص ۵۵، مفتی محمد ج ۱ ص ۱۶۳، کشف القناع ص ۷۳۔

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ص ۷۳، روحہ الطالبین ص ۱۶۸، ۱۶۹، کشف القناع ص ۷۳، حلیہ الصدوق علی المرسلہ ص ۱۹۲۔

7-1

”الظلم المسعذب“ میں ہے کہ قسیم کے مقتی ہیں: قبر کے اوپر ہی حصے کو اٹھانچا کرنا اور اس کے دونوں جانب کو برہم و حصول بنانا۔ یہ مسام البعیر (امت کے کوہان) سے ماخوذ ہے (۱)۔

اس کے مقابلے میں قبر کو مسطح کرنا استعمال ہوتا ہے، مسطح کا مطلب یہ ہے کہ اسے چھپا ہوا بنائے اور اس کے تمام حصے برابر ہوں، اور گھر کی چھت کی طرح نہ کوئی حصہ پست ہو اور نہ کوئی بلند (۳)۔

محرّف

اس وقت میں ”تسلیم“ کا معنی ہے: یہی چیز کو اٹھانا اور بلند کرنا۔ ”تسلیم
 الہاماء“ اس وقت بولتے ہیں جب برتن کو اس قدر بھر دیا جائے کہ اس
 اس کے اوپر کو مان کی طرح اٹھ جائے۔ وہ دھڑکی جو کسی دھڑکی کی
 وہ اٹھ جائے تو اس کے لئے بولتے ہیں: ”تسلیمہ“۔

”سام البحر والدفء“ اس یا بیٹی کی پشت کے ”پپی“ سے (یعنی کومان) کو کہتے ہیں، اس کی جگہ ”اسمۃ“ ہے۔ حدیث میں ہے: ”نساء عسیء و سہیں کا اسمۃ البحر“^(۱) (بن عورتوں کے سروں پر بھتی اہنٹ کے گوبانوں کی طرح تھا)۔

رٹنا، بڑی تعجب ہے: ”و مرحلہ میں نسیم“ (۲) اور اس کی ”میزش نسیم سے ہوگی، علماء کہتے ہیں کہ نسیم جنت میں ایک چشمہ ہے، اس کا نام ”نسیم“ اس لئے رکھا گیا کہ یہ بالا خانوں اور مخلوق کے اوپر بہتا ہے (۳)۔

مقدمات کی اصطلاح میں تسخیم کا معنی ہے: قہہ کو زمین سے ایک
بہشت کے قدر یا کچھ زیادہ اونچا کرنا (۴)۔

اجمائی حکم:

۴- فتا کے ہمیں اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ قبر کے لیے ایک بائست کے قدرتی کو بھی نماز تحب ہے (۳) بلکہ حور

سازش آفرین نے میں بھی کچھ حیرت میں، جیسا کہ فقہ و فلسفہ کا ٹیپ

ہے (۴) تاکہ پتہ چلے کہ یہ قبر ہے، ورنہ لوگ صاحب قبر کے سے دی

کریں اور اس کی بے حتمی سے پرہیز کریں، حضرت جاہل سے مروی

ج: "ان النبی ﷺ رفع قبره عن الارض قدر شبر (۵)

(نبی کریم ﷺ کی قبر زمین سے ایک باشت اونچی بنائی گئی ہے)۔

اقسام بن محمد سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہؓ سے کہا:

(۱) اعلم المستصحب فی شرح غریب المصداق المبرک فی بذیل المصداق فی نقد المصداق
۱۳۵۵ھ، التواضع علیہ، المجلد دی المبرک فی الرسالة المبرکة من ۳۲۸۔

(۲) انصباح البحر لسان العرب، انصباح البحر -

(۳) اشعری المندب ۱۶۶، الاختیار المشرع ۹۶، طبع دار المعرفه جوهر

الوكيل في ١١، الشرح الكبير في ٣١٨، المذهب في فقه الإمام الشافعي، ١، ٥٥،

شرح روض الطالب من أسنى المطالب ۱۳۷۳ھ

(۳) انیسویں ہائیڈریج آکسائیڈ، ۱۰/۴ ابراہیم علیہ السلام ص ۲۵۔

(۵) حدیث میں جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھ سے اپنے منہ کو دھو رہے تھے۔

(سہ ماہی طبع دار المشرق) ۷۲ مہینوں کا مجموعہ ۱۹۷۱ء

ترجیح دی ہے۔ اہل حق نے نصب الامیر (۳۰۴ھ) میں اس کو سن جہاں کی فتح

کی طرف منسوب کیا ہے

() حدیث: ”ماء علی وعلویہیں۔“ کی روایت مسلم (۳/۱۶۸ طبع
عین الجہنم) نے کی ہے۔

-PLA-^{poly} (H,

(۳) لسان العرب، المصباح الممیر، تجار الصحاح مادة "مثم"۔

(۳) ابن ماجہ میں ہے: انہما یہ ہاشمی^{۲۱} فتح القدر ۱۰۱۴ طبع دار احیاء التراث العربیہ

تفہیم ۲

”اکشفي لي عن قبر النبي ﷺ وصاحبه، فكشفت عن ثلاثة قبور، لا مشرفة ولا لاطة، مبطوحه بطحاء العرصة الحمراء“ (۱) ”پ میرے لئے نبی کریم ﷺ اور آپ کے دونوں ساتھیوں کی قبروں سے پرودہ ٹاپ۔ انہوں نے قبروں میں سے پرودہ ہٹایا۔ وہ نہ بہت اونچی تھیں اور نہ زمین پر چٹکی ہوئی، ان پر وہ کی کے سرٹ سکر میرے بچے ہوئے تھے۔“

حاصلہ یہ کہ اس میں اختلاف ہے کہ قبر کولان نما بنائی جائے یا مسطح؟ حنفیہ مالکیہ و شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ قبر کو اوپر کے کولان کی طرح بنانا مستحب ہے، اس لئے کہ بخاری میں سفیان الثوری روایت ہے، وہ کہتے ہیں: ”امہ رای قبر النبی ﷺ مسما“ (۲) (انہوں نے نبی کریم ﷺ کی قبر کو ماں نما دیکھی)۔ حضرت حسن سے بھی اسی طرح منقول ہے، ابو ایوب نخعی سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”أخبرني من رای قبر النبی ﷺ وقبر أبي بكر وعمر رضي الله عنهما أنها مسنمة عليها فلق ملو بوض“ (۳) (مجھے اس شخص سے خبر دی جس نے نبی کریم ﷺ کی قبر اور حضرت شیخین کی قبریں دیکھی تھیں کہ وہ کولان نما تھیں اور ان پر مٹی کے ڈالے پڑے ہوئے تھے)۔ حضرت سعید بن جبیر نے حضرت

ابن عباسؓ سے روایت کی ہے: ”ان جبریل علیہ السلام صلی بالملائكة علی آدم وحمل قبره مسما“ (۱) (حضرت جبریل نے حضرت آدم کے جنازے کی نماز فرشتوں کو پڑھائی اور ان کی قبر کولان نما بنائی)۔

قبر کو مسطح بنانا ان فقہاء کے نزدیک مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ اہل دنیا کی عمارتوں کے مشابہ ہے، نیز اس میں اہل بدعت کے شعار کی بھی مشابہت ہے، اس لئے یہ ان کے نزدیک مکروہ ہے، دوسرے اس نے بھی کہ روایت میں آیا ہے: ”ان النبی ﷺ بھی عن ترویج القیود“ (۲) (نبی کریم ﷺ نے قبروں کو چوکور بنانے سے منع فرمایا)۔ ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ قبر کو چوکور اور مسطح بنانا مستحب ہے، اور کولان نما کے مقابلے میں یہ نفضل ہے، روایت میں آیا ہے: ”ان ابو اہیم ابن النبی ﷺ لما توفی جعل رسول الله ﷺ قبره مسطحا“ (۳) (فرزند رسول ﷺ حضرت ابو اہیم کی جب

(۱) حدیث: ”ان جبریل علیہ السلام صلی بالملائكة علی آدم“۔ اس کی روایت دارقطنی (۱۷۲/۱ طبع طہذبی) نے کی ہے اس کی سند میں ایک راوی عبد الرحمن بن مالک بن مغول ہیں دارقطنی کہتے ہیں کہ یہ متروک ہیں ان پر کلام کرنے دیجئے (فکالی لابن مدی ۱۵۹۸/۲ طبع در الفکر)۔

(۲) ابن ماجہ بن ۱/۱، فتح القدیر ۲/۱۰۰، ۱۰۲ طبع در دار الفکر، الترمذی العربی، احتیاج شرح الآثار ۱/۱۶۱، تاریخ کردہ دار الفکر، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۶۶، مرقاۃ المفاریج ص ۳۵، جوہر لا کلیل ۱/۱۱۱، الشرح الکبیر ۱/۸، ۳، سواہب التلیل بشرح مختصر طویل ۲/۲۳۲، کشاف الفتاویٰ ۲/۳۸۲ طبع انصر لکھنؤ، انبی لابن قدامہ ۲/۵۰۵ طبع ریح فی الجہد۔ اور حدیث ”النبی عن ترویج“۔ الترمذی (نصب لہرایہ ۱/۳۰۳) نے اسے ذکر کیا ہے اور اسے کتاب الآثار لکھنؤ بن الحسن البغوی کی طرف منسوب کیا ہے جو اس پر کوئی کلام نہیں کیا ہے۔

(۳) حدیث: ”ان ابو اہیم بن النبی ﷺ“۔ اس معنی کی ایک روایت امام ترمذی نے ذکر کی ہے ”ان النبی ﷺ وحمل علی قبره مسما ابو اہیم و وضع علیہ حصاء“ (۲/۱۵۱ طبع در الکتاب المملکۃ مصریہ) لفظ

(۱) حدیث: ”عن القاسم بن محمد قال لعائشة ”اکشفي لي عن قبر“۔ اس کی روایت ابو داؤد (۵۳۹/۳، ۳۲۲۰ طبع حیدرآباد) اور حاکم (۳۶۹/۱ طبع کتاب العربی) نے کی ہے حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا کہا ہے اور وہی ہے اس کی موافقت کی ہے۔

(۲) حدیث: ”عن معان السمار انه ”رای قبر النبی ﷺ مسما“ کی روایت بخاری (۳۵۰/۳ طبع انتقیر) کے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”أخبرني من رای قبر النبی ﷺ“۔ اس کی روایت محمد بن الحسن البغوی نے کتاب الآثار (۸۰/۱) میں کی ہے علامہ تھانوی نے اعطاء مسند (۲/۱۸۸) میں لکھا ہے کہ اس روایت میں ایک روایت مجہول ہے۔

تسليم سو، تسوڪ، تسول

اديشہ ہو (۱)۔

قبر سے تعلق باقی احکام کے لئے دیکھئے: "قبر" کی اصطلاح۔

وقات ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے ان کی قبر مسطح ہوئی۔

یہ حضرت علیؑ کے اس قول کے خلاف نہیں ہے: "امروسی

رسول الله ﷺ ان لا مدع مثلاً الا طمسہ، ولا قبراً

مشرقاً الا سوبہ" (۱) (مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ کوئی

مجسّم نہ چھوڑے بلکہ اس کو تادہ ورنہ کسی "نچی قبر کو چھوڑے بلکہ اس کو بھی

برابر کر دے) اس لئے کہ اس کا معنی یہ نہیں ہے کہ قبر ہوں کو زمین کے

برابر کر دو، بلکہ معنی یہ ہے کہ اس کو مسطح بناؤ۔ اس طرح تمام روایات

میں اطلاق پیدا ہو جاتا ہے (۲)۔

یہ حکم اس وقت ہے جب مسلمان کو ۱۰ الاسلام میں نبی

کیا جائے۔

۳- میں شرمساروں کو، ۱۰ الاسلام کے مایہ دہنوں کے مایات

میں یہ راحب میں دیا جائے، اور اس کو دارالاسلام منتقل کرنا

مشکل ہو تو بہتر یہ ہے کہ اس کی قبر زمین کے برابر کر دی جائے قبر کو

کومان نہ دینا ہے، مرنے کے مقابلے میں اس کو پوشیدہ رکھنا

زیادہ بہتر ہے، اس سے کہ ادیشہ ہے کہ کفار قبر خد، رلاش بیل میں

ہر اس کا مشہور ہیں، اس لئے قبر کے انشاء میں لاش کے تحفظ کا زیادہ

مکان ہے، اور مٹی سے اس میں ان مقامات کا بھی انشاء کیا ہے

جب فٹ کی چوڑی کسی حد ۱۰ تہ غیر دکی بنیاد، قبر خد ۱۰ ہے جانے کا

نہی کے ہیں، ہر سے پہلی (۳۱۱/۳ طبع دوم لکھنؤ) کے نقل کیا ہے حافظ

خلیفہ میں کہتے ہیں کہ اس کے رجال ارسال کے باوجود فقہ ہیں

(۳۳۳ طبع لکھنؤ) امام تاجی کی سند میں برہیم بن محمد ہیں ان کے بارے

میں حدیث کہتے ہیں کہ وہ متروک ہیں (مترجم ۳۲۸ طبع مکتبہ اطہریہ)۔

(۱) حدیث: "ان لا مدع مثلاً الا طمسہ" کی روایت مسلم (۱۶۱/۲ طبع عتی

الہدایہ لکھنؤ) نے کی ہے۔

(۲) شرح روض الطالب من اسکی لطالب ۱/۳۲۷ تا ۳۲۸ فتح کردہ مکتبہ

لوطیہ، لکھنؤ، ۱۳۵۵ھ۔

تسوڪ

دیکھئے: "استیاء"۔

تسول

دیکھئے: "شعاع و"۔



(۱) شرح روض الطالب من اسکی لطالب ۱/۳۲۷ تا ۳۲۸ فتح کردہ مکتبہ لوطیہ،

کتاب شعاع ۳۸۳ طبع مکتبہ لوطیہ۔

ہیں: ”سود الابل تسويداً“^(۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں تسويد سے بالعموم پہلے دونوں معانی مراد ہوتے ہیں۔

تسويد

متعلقہ الفاظ:

الف- تبيض:

۲- تبيض۔ بھس کا مصدر ہے ہوتے ہیں بھس الشيء“ اس نے اس چیز کو سفید بنایا: ”سودہ“ کی ضد ہے۔

بيض ”سواد“ کی ضد ہے، اور ”بھس“ اس شخص کو کہتے ہیں جو کپڑوں کو اچھا کرتا ہے۔

مبيضۃ سفیدی والے لوگ، یہ ”بھویہ“ کا ایک فرقہ ہے جو عباسیوں کے فرقہ ”سودہ“ کی مخالفت میں اپنے کپڑوں کو سفید رکھتا ہے اور اسی بنا پر ان کو اس نام سے پکارا جاتا ہے^(۲)۔

ب- تعظیم:

۳- تعظیم، عظمہ کا مصدر ہے، ہوتے ہیں: ”عظمہ تعظيماً“ اس سے اس کو بڑا اور صاحب شان بنایا، ”تعظیم“ صرف اور کیفیت کے لحاظ سے ہوتی ہے، اس کے باقی اہل ان دونوں میں مقام مرتبہ کے لحاظ سے ”تمتية“ کا لفظ آتا ہے^(۳)۔

ج- تفصيل:

۴- تفصيل ”فصل“ کا مصدر ہے، ہوتے ہیں: ”فصلتہ عسی

تعريف:

۱- ”تسويد“ سود کا مصدر ہے، ہوتے ہیں: ”سود تسويداً“، ”تسويد“ سیاہ رنگ میں رنگنے کے معنی میں آتا ہے، یہ ”بيض“ (سفیدی) کی ضد ہے، ہوتے ہیں: ”سود الشيء“ اس سے اس چیز کو سیاہ بنایا۔

۲- ”تسويد“ سجادہ سے بھی ہے، اس وقت اس کا معنی ہوگا: شرف و عزت، بنا ہوتے ہیں: ”سودہ قومہ تسويداً“ اس کی قوم سے اس کو پہنچا دینا۔

”المصباح“ میں ہے: ”ساد بسود سجادۃ“، اس کا ام ”سودد“ ہے، یہ مجدد و شرف کے معنی میں ہے، مرد کو ”سید“ اور عورت کو ”سیدہ“ کہتے ہیں۔

سید جماعت کے ذمہ دار کو کہتے ہیں، اس کی طرف منسوب کر کے کہا جاتا ہے: ”مسجد القوم“ قوم کا مرکز، اور چونکہ متولی جماعت کے لئے مہذب انفس ہونا شرط ہے، اسی وجہ سے جو شخص ذاتی طور پر شریف، مہذب ہو اس کو سید کہتے ہیں۔

سید کا اطلاق رب، مالک، حلیم، اپنی قوم کی تالیفیں اچانے والے، شوہر، رئیس اور پیشوا شخص پر بھی ہوتا ہے۔

تسويد یک قسم کے علاج کے لئے بھی آتا ہے ”المان“ میں ابو عبیدہ سے نقل کیا گیا ہے کہ جب بال کا بوسیدہ کھل چکا ہو جاتا ہے، تو اس سے اس کے زخموں کا علاج کیا جاتا ہے، اس موقع پر ہوتے

(۱) المصباح الحیر ۱/ ۲۹۳، لسان العرب ۲/ ۳۵۴، ۳/ ۳۶، تاج العروس ۲/ ۳۸۳، ۳/ ۸۶، المعردات فی غریب القرآن ص ۲۳۔
(۲) القاموس المحیط، لسان العرب۔
(۳) القاموس المحیط، لسان العرب، المصباح الحیر، اللغات ۱۰۵۔

(۱) (۲)

تسویہ بمعنی سیاہوت

نبی کریم ﷺ کو سید کہا:

نبی کریم ﷺ کو نماز کے اندر یا باہر ”سیدنا“ کہنے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

الف- اندرون نماز:

۷- کتب حدیث و فقہ میں درود ابراہیمی کے جو الفاظ نبی کریم ﷺ سے منقول ہیں، ان میں کہیں حضور کے نام سے قبل ”سیدنا“ کا ذکر نہیں ہے، پھر لفظ ”سیدنا“ کا اضافہ کرنے کا حکم یہ ہوگا، تو جو لوگ ریاضی کے قائل نہیں ہیں، اس کا خیال ہے کہ نبی کریم ﷺ سے منقول الفاظ کا التزام ضروری ہے، اس لئے کہ یہی اصل اجاب ہے کہ حضور ﷺ سے منقول اور لہو و لہو کا کار مثلاً اذان، اقامت، تشہد اور درود، انہی میں اپنی جانب سے کوئی اضافہ نہ کیا جائے۔

ابو جہار میں تشہد کے بعد درود ابراہیمی میں خاص طور پر لفظ ”سیدنا“ کے اضافہ کو کائنات میں متاثرین نے تحب قرار دیا ہے، مثلاً شافعیہ میں عز بن عبد السلام، مالکی اور اقلیہ بی اور الشافعی، حنفیہ میں حاکمی اور ابن عابدین نے رطلی شافعی کی اجاب میں، اسی طرح مالکیہ میں ابو جہار نے بھی اس کے اعتقاد کی صراحت کی ہے۔

ان علماء کا کہنا ہے کہ یہ ”اب کے قبیل سے ہے اور اب کی رعایت تعمیل حکم سے بہتر ہے جیسا کہ عز بن عبد السلام نے کہا ہے (۱)۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۳۵۵، الفواکیر الدیوبی علی رد المحتار ۱/۳۵۵، شرح المروسی ۱/۱۶۶، حاشیہ الشافعی علی فتح القلاوب ۱/۳۵۵، المغنی لابن قدامہ ۱/۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، شیل (۱) و (۲) ۲/۶۱۲، القول البدیع فی الصلوٰۃ علی الجیب الشیخ ص ۱۰، الفتاویٰ سنن

غیرہ تفصیل۔“ یعنی میں نے اس کو دھڑوں سے افضل قرار دیا، ”فصلہ“ یعنی اس نے اس کی برتری ثابت کی، ”تخصیل“ تسویہ بمعنی سیاہوت سے کمتر ہے، قرآن کا ایک درجہ براہ راست ہے (۱)۔

د- تکریم:

۵- تکریم کا معنی یہ ہے کہ اس کو یا نفع پہنچایا جائے جس میں کوئی کمی و نقص نہ ہو یا یہ کہ اس کو یا نفع یا نفع دیا جائے کہ اس کو عمدہ اور نفیس بنایا جائے۔

یہ ”کرم“ کا مصدر ہے، جیسے ”کرمہ نکروہما“ یعنی اس نے اس کو عظمت و پائیزی سے سرفراز کیا۔ ”کرام“ اور تکریم کے معنی ایک ہیں، اور ”کرم“ کرم (کینہ پن) کی ضد ہے (۲)۔

شرعی حکم:

۶- معنی کے فرق اور فقہی بحث کے لحاظ سے تسویہ کے احکام مختلف ہیں۔

تسویہ بمعنی سیاہوت کے احکام کی بحث درج ذیل مواقع پر آتی ہے: نماز اور خارج نماز میں نبی ﷺ کو سیدنا کہہ کر پکارنا، غیر نبی کو سید کہنا، اور منافع کو سید کہنا۔

د- تسویہ بمعنی سیاہ رنگ سے رنگنا، کے احکام سے بحث ان مواقع پر آتی ہے: عزیر، خنداب، حداد، عزیمت، لباس، عمامہ اور جلی کا بوب۔

(۱) لغتوس الحیث، المصباح المیر، لسان العرب، المعرکات فی غریب القرآن، اردو ”نفل“۔
(۲) لغتوس الحیث، المصباح المیر، لسان العرب، المعرکات فی غریب القرآن، اردو ”کرم“۔

تسویہ ۸

ب- خارج نماز:

۸- نبی کریم ﷺ کے لئے سیادت کے ثبوت «ریا» میں آپ کے علم (ومتنازع) ہونے پر مسلمانوں کا اجماع ہے، شرعاً وہی کہتے ہیں کہ لفظ "سید" حضور ﷺ کے لئے علم کی حیثیت رکھتا ہے۔

اس کے باوجود جن حضار نے اس سے اختلاف کیا ہے، ان کا کہنا ہے کہ لفظ "سید" کا حلقہ و انتہا باری تعالیٰ کے سوا ہی نہیں ہوگا، اس سے کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے: "وفاطمتہ میں کہ میرے والد نے کہا: "انطلقت فی وفد بنی عامر الی النبی ﷺ فلما قال: أنت سیدنا" فقال: السید اللہ تبارک وتعالیٰ. لیسوا وافصلنا فصلا واعطنا طولا، قال: قولوا بقولکم لو بعض قولکم، ولا یسحر بکم الشیطان" (۱) (میں بنو عامر کے وفد کے ساتھ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو ہم نے عرض کیا: آپ ہمارے سید ہیں، تو آپ نے فرمایا: سید تو اللہ تعالیٰ ہے، پھر ہم نے کہا کہ آپ ہم میں سب سے افضل اور سب سے زیادہ صاحب عظمت ہیں، تو آپ نے ارشاد فرمایا: وہی کہو جو کہتے ہو (روای کو شک ہے کہ حضور نے "قولکم" فرمایا یا "بعض قولکم" فرمایا یعنی مجھے اپنا نبی اور رسول کہو اور بس)، اور شیطان تمہارا مذاق نہ بناوے)، ایک دوسری حدیث میں ہے: "جاء رجل فقال: أنت سید قریش، فقال ﷺ: السید اللہ" (۲) (ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، عرض کیا: آپ قریش کے

= استقر فی "اصلاح المساجد من البدع والمواد" للقاسمی سے نقل کرتے ہوئے (۱۴۰ طبع مجلہ مکتب اسلامی)۔

(۱) حدیث: "قولوا بقولکم أو بعض قولکم..." کی روایت ابوہریرہ (۱۵۵/۵ طبع عزت عید دہلی) نے کی ہے ابن حجر نے فتح الباری (۵/۱ طبع استغفر) میں لکھا ہے اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۲) حدیث: "السید اللہ" کی روایت احمد (۲۳۴ طبع المصنف) کے طرف سے ہے اس کی سند صحیح ہے۔

سرا در میں، تو حضور ﷺ نے فرمایا: سرور تو اللہ ہے)۔

ابن کثیر "انہایہ" میں فرماتے ہیں: یعنی اللہ ہی کی سیادت کی مستحق ہے، وہاں حضور نے ماہدین کا آپ کے سامنے آپ کی تعریف کی جائے، آپ نے تو ضیع کو پسند فرمایا، وہی مصعب ہے مذکور بالا حدیث کے اس نگرے کا کہ جب لوگوں نے کہا: آپ ہمارے سید ہیں تو حضور نے فرمایا: "قولوا بقولکم" یعنی مجھے نبی اور رسول نہ پکارو جیسا کہ اللہ نے میرا نام رکھا ہے، اور مجھے سید نہ کہو جیسا کہ تم اپنے رئیسوں کو کہتے ہو، اس لئے کہ میں اس لوگوں کی طرح نہیں ہوں جو اسباب دنیا کے، یہودی سیادت حاصل کرتے ہیں۔ ابن کثیر نے اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ سید کا اطلاق رب، مالک، شریف، فاضل، عظیم قوم کی ذاتیں سمجھنے والے، شہر، رئیس اور پیشوا پر ہوتا ہے۔

دوسرے کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے سامنے اپنی تعریف کو پسند فرمایا، اور تو ضیع کو اختیار فرمایا، یہی سیادت کو تمام مخلوقات کے آقا کے لئے خاص کر دیا، مگر یہ اس روایت سے متعارض نہیں ہے جس میں حضور ﷺ نے حضرت سعد بن معاذ کے بارے میں ان کے قبیلہ انصار سے فرمایا: "قوموا الی سیدکم" (۱) (اپنے سردار کے لئے آئو) آپ کا مطلب یہ تھا کہ سعد بن معاذ تم میں سب سے افضل و اکرم شخص ہیں، اللہ کے لئے "سید" کہنے کا معنی ہے کہ وہ ساری مخلوقات کا مالک ہے، اور ساری مخلوقات اس کی غلام ہیں (اس معنی میں سید کا اطلاق غیر اللہ پر نہیں کیا جاسکتا)۔

اسی طرح حضور ﷺ نے اپنے بارے میں فرمایا: "ما سید ولد آدم یوم القیامۃ ولا فخر" (۲) (میں روز قیامت تمام اولاد (۱) حدیث: "قوموا الی سیدکم" کی روایت بخاری (۱۵۶ طبع استغفر) نے کی ہے۔ (۲) حدیث: "ما سید ولد آدم یوم القیامۃ ولا فخر" کی روایت مسلم

تسویہ ۹

انکار کرے۔ اس کو مذکور بالا حدیث کے ساتھ کوئی دوسری دلیل پیش کرنی چاہیے، اس لئے کہ مذکورہ احتمالات کے ہوتے ہوئے مذکورہ حدیث سے استدلال درست نہیں رہا (۱)۔

نبی کریم ﷺ کے علاوہ کسی دوسرے کو سید کہنا:

۹- نبی کریم ﷺ کے علاوہ کسی دوسرے کے لئے لفظ سید کا اطلاق جائز ہے یا نہیں، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور کا مذہب ہے کہ جائز ہے۔ اس کا استدلال یہ ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے لئے خداوند تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَوَسَّيْنَا مِنَ الْمَالِ الْخَيْرَ" (۲) (اور مقتدا ہوں گے اور بڑے ضبط عین کرنے والے ہوں گے اور نبی ہوں گے صالحین میں سے)، یعنی وہ "سنت و سناہوں سے بچنے کے معاملے میں دوسروں پر توجہ رکھتے ہیں، نیز قرآن میں "امراۃ العزیز" کے بارے میں ہے: "وَالْفَاطِمَةُ سَيِّدَةُ لَدَى الْبَابِ" (۳) (اور دونوں نے اس کے آقا (یعنی شوہر) کو دروازہ کے پاس پایا) ہر اہل عورت کا شہ ہے۔

اسی طرح روایت میں آیا ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَمِلَ مِنَ السَّيِّدِ؟ قَالَ: يَوْسُفُ بْنُ يَحْيَى؟ قَالَ: بَنِي إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، قَالُوا: لِمَا فِي نَحْنُكَ مِنْ سَيِّدٍ؟ قَالَ: بَنِي، مِنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا، وَدَرَقَ سَمَاحَةً فَذَى شُكْرَهُ، وَقُلْتُ شُكَايَتِهِ فِي النَّاسِ" (۴) (نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ سید کون ہے؟ آپ

(۱) دلائل علی الحدیث ۳۳۵/۱، الخواکیر الدوینی علی رمالہ الخیر و فی ۳۳۴/۲، مہذہب الشریعہ علی تہذیب الطلاب ۴۱/۱، الآداب الشریعہ و مع لمعہ ۳۳۳/۳، ۳۳۴/۳، القول البدیع فی الصواعق علی الجہیب الشیعی ص ۱۰، لسان العرب ۳۳۵/۲۔

(۲) سورۃ آل عمران ۳۹/۳۔

(۳) سورۃ یوسف ۲۵/۲۵۔

(۴) حدیث: "سَمِلَ مِنَ السَّيِّدِ؟ قَالَ: يَوْسُفُ بْنُ يَحْيَى؟" کہتے ہیں کہ اس کو

"ادم کا سردار ہوں گا اور مجھے کوئی فخر نہیں)، اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور ﷺ پہلے شفیع ہوں گے اور سب سے پہلے آپ کے لئے جنت کا دروازہ کھولا جائے گا، یہ ارشاد آپ نے تحدیثِ نعمت و رحمت کی جانب سے آپ کو نوازی گئی فضیلتوں اور عظمتوں سے لوگوں کو ناثر کرنے کے لئے فرمایا، تاکہ لوگوں کا ایمان اس کے مطابق ہو، اسی لئے آپ نے اس کے ساتھ "وَلَا فَخْرَ لِيْ" فرمایا کہ یہ سیلت مجھے اللہ کی عنایت سے حاصل ہوئی ہے، میں نے اپنے طور پر اپنی قوت سے یہ حاصل نہیں کی ہے، اس لئے مجھے اس پر فخر کرنے کا حق نہیں۔

سواءی کہتے ہیں کہ احتمال ہے کہ حضور ﷺ نے یہ انکار بطور توضیح کیا ہو، ورنہ آپ کو اپنے سامنے اپنی تعریف مانہند ہونی ہو یا یہ کہ حضور ﷺ نے اس لئے انکار فرمایا ہو کہ یہ عہد جاہلیت کے تمام وکلام کا یک طرز تھا، یا یہ کہ مدح تعریف میں مبالغہ آرائی پر رکھ گانے کے لئے آپ نے یہ انکار فرمایا، ورنہ خود آپ سے شیخ خود یہ ثابت ہے کہ آپ نے اپنے بارے میں ارشاد فرمایا: "اَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ" (میں اولادِ آدم کا سردار ہوں)، اور حضرت حسن کے بارے میں ارشاد فرمایا: "بَنِي إِبْرَاهِيمَ سَيِّدُ" (۱) (بیشک میرے بیٹے اور بیٹے ہیں) اس کے علاوہ "عَمَلِ الْيَوْمِ، لِلدَّلِيلِ" میں سنانی کی ایک حدیث میں حضرت سہل بن حنیف کا حضرت نبی کریم ﷺ کو "یا سیدی" کہہ کر پکارنا وارد ہوا ہے، حضرت ابن مسعود کا قول ہے: "اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ" (اے اللہ! تمام رسولوں کے سردار پر رحمت نازل فرما)، مذکورہ روایات و آثار سے واضح اور مضبوط طور پر ثابت ہوتا ہے کہ نبی اللہ حضور کو "سید" کہنا جائز ہے، اور جو اس کا

(۳۸۲/۲ طبع نجفی) نے کی ہے مگر مسلم میں "وَلَا فَخْرَ" کا لکھنا نہیں ہے بلکہ ترمذی میں ہے (۳۰۸/۵ طبع نجفی)۔

(۱) حدیث: "بَنِي إِبْرَاهِيمَ سَيِّدُ" کے آری ہے حوالہ دینے والے کے تحت آئے گا۔

تسویہ ۹

نے فرمایا: یوسف بن یثوب بن اسحاق بن ابیہیم رحمہم السلام، صحابہ نے پوچھا: کیا آپ کی امت میں بھی کوئی سید ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: یوں نہیں، اللہ نے جسے مال دیا، وہ مال میں کثرت، فی حیا فرمائی پھر اس نے اللہ کا شکر کیا اور لوگوں میں اس کی شکایت کم ہوئی (وہ میری امت کا سید ہے)۔

حضور ﷺ نے انسار اور نبطیہ سے فرمایا: "قوموا الی سیدکم" (۱) (اپنے سر، یعنی سعد بن معاذ کے لئے اٹھو)۔

صیہین میں حضرت حسن بن علیؓ کے بارے میں ارشاد ہوا ہے: "اے ابیہما سید، ولعل اللہ یصلح بہ بین فتنین عظیمتین من المسلمین" (۲) (میرا یہ بیٹا سردار ہے، اور امید ہے کہ اللہ اس کے ذریعہ مسلمانوں کے درمیان مصالحت کرائے گا) چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

ایک موقع پر حضور ﷺ نے انسار سے دریافت فرمایا: من سیدکم؟ قالوا: الجعد بن قیس علیٰ انا بھلہ، قال یکتبہ وای ذاء ادوی من البھل" (۳) (تمہارا سردار کون ہے؟ انہوں نے عرض کیا: "جعد بن قیس"، بس ایک بات کہ ہم اس کو تیل بھجنتے ہیں، حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: بھل سے بڑی بیماری کیا ہوتی ہے؟) یہ ارشاد ہوئی ہے: "کل بنی آدم سید فالرجل سید

= طبرانی نے الاوسط میں روایت کیا ہے اس میں ایک روایت بھی ہے مسند میں ہیں (مجمع المروءہ ۸/۲۰۲ طبع تھنی)۔

(۱) حدیث: "قوموا الی سیدکم" کی تخریج پھر نمبر ۸ میں گذریگی۔

(۲) حدیث: "اے ابیہما سید، ولعل اللہ یصلح بہ بین فتنین عظیمتین من المسلمین" (۳) (میرا یہ بیٹا سردار ہے، اور امید ہے کہ اللہ اس کے ذریعہ مسلمانوں کے درمیان مصالحت کرائے گا) چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

(۳) حدیث: "کل بنی آدم سید فالرجل سید" کی روایت ابوالتیج نے الاصل میں حضرت کعب بن مالک سے کی ہے (صحیح ۵/۲۷۵) کعب الاصل طبع انتقیر اور کہا ہے کہ اس سند کے رجال متہ ہیں۔

لعلہ، والمرأۃ سیدۃ بینہا" (۱) (ہر انسان سردار ہے، مرد اپنے گھر والوں کا سردار ہے، اور عورت اپنے گھر کی سردار ہے)۔

ان طرح حضرت ام الدرداءؓ کی یہ حدیث ہے: "حدثنی سیدی ابو الدرداء (مجھ سے میرے سردار ابو الدرداء نے بیان کیا) حضرت عمرؓ کے اس اثر سے بھی استدلال کیا گیا ہے کہ جب اس سے پوچھا گیا: "من الذی الی جانبک، فأجاب: هذا سید المسلمین ابی بن کعب رضی اللہ عنہ" (آپ کے بازو میں کون صاحب ہیں؟ تو انہوں نے جواب دیا: یہ مسلمانوں کے سردار حضرت ابی بن کعب ہیں)۔

جمہور کہتے ہیں کہ قرآن یا احادیث متواترہ میں نہیں اس کا ثبوت نہیں ملتا کہ لفظ "سید" ناما بعد مدی میں سے ہے اور اللہ پر اس لفظ کا اطلاق (بجائیت اسم نہیں) بلکہ اس پہلے ہے کہ وہی ساری کائنات کا مالک ہے، اور اس کے سوا اس کا کوئی مالک نہیں، لیکن غیر اللہ پر اس لفظ کا اطلاق اس جامع اور کامل معنی میں نہیں بلکہ محدود اور ناقص معنی میں ہوگا۔

بعض علماء کا خیال یہ ہے کہ لفظ "سید" کا اطلاق اللہ ہی نہ بتائی کے سوا کسی پر نہیں ہوسکتا، جیسا کہ مطرف کی مذکورہ بالا حدیث میں گہرا چٹکا ہے۔

ظاہری کہتے ہیں کہ "السید" یا "مولیٰ" کا بد صفت علی الاطلاق استعمال صرف صفات خداوندی کے لئے ہوسکتا ہے۔

بعض فقہاء کی رائے یہ ہے کہ لفظ "سید" کا اطلاق عدم کے مالک یا مالک پر جائز ہے، اس لئے کہ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا یقول أحدکم عبیدی

(۱) حدیث: "کل بنی آدم سید فالرجل سید" کی روایت ابن عدی سے نکالی (۵۲۱/۱۲ طبع دار الفکر) میں کی ہے اس سند میں ہے۔

(دوم)

تسویہ بمعنی سیاہ رنگ سے رنگنا:

غ- کالہ خضاب گانا:

۱۲- مالکھ اور حنا بلکہ کاندھب یہ ہے کہ مرد کے لئے کالا خضاب لگانا جہاد کے علاوہ عام حالات میں فی جہد مکروہ ہے۔

حنظہ اور مالکھ کے یہاں اس سلسلے میں کچھ تفصیل پائی جاتی ہے:

بن عابدین کہتے ہیں کہ کالا خضاب غیر جنگی حالات میں مکروہ ہے، ”الذخیرہ“ میں ہے کہ غزوہ وجہاء کے لئے کالا خضاب لگانا مکروہ و دشمن کی نگاہ میں بدبت ماک معصوم ہو، بلا تاق محمود ہے، اور اگر عورتوں کی نگاہ میں اچھا لگنے کے لئے خضاب لگائے تو مکروہ ہے، عام طور پر مشائخ کی رائے یہی ہے، بعض مشائخ نے اس کو بلا کر اہت جابر کہا ہے، امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: جس طرح مجھے یہ پسند ہے کہ عورت میرے لئے زینت کرے، عورت کو بھی یہ پسند ہوگا کہ میں اس کے لئے زینت کروں۔

مالکھ کہتے ہیں کہ کالا خضاب لگانا دھوکہ دینے کی غرض سے حرام ہے، مشائخ عورت سے نکاح کرے کے لئے سفید، ازہمی میں کالا خضاب گانا اور اگر جہاد کے لئے ”یاسا کرے“ تاکہ دشمن کو جوائی کا نام ہو تو حرام ہے، اور اگر وہ اپنے کو جوہل ظاہر کرے کے لئے ایسا کرنا مکروہ ہے، اور اگر بے مقصد ایسا کرے تو اس میں وہ قول ہیں: یک کراہت کا ہے ورنہ مرد اور عورت کا (۱)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ کالا خضاب گانا، جملہ حرام ہے، ان کے یہاں اس سلسلے میں کچھ تفصیل اور اختلاف پایا جاتا ہے، نووی

(۱) ابن ماجہ ج ۵ ص ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹،

سلیہ کی طرح سیاہ رنگ کا خضاب لگانا میں گئے، ان کو جنت کی خوشبو بھی میسر نہ ہوگی۔ سیاہ خضاب کی ممانعت میں عورت اور مرد کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، یہ ہمارا مذہب ہے، احقاق بن رافع یہ سے نقل کیا گیا ہے کہ س کے نزدیک عورت کے لئے اس کی رحمت ہے، زہر و رحمت کی غرض سے شومہ لی پسندیدہ کے لئے لگانا چاہیے۔

نووی "رحمتہ اللہ علیہ" میں قہر از میں کہ عورت اگر شومہ والی نہ ہو تو اس کے لئے سیاہ رنگ کا خضاب لگانا حرام ہے، اور اگر شومہ والی ہو اور شومہ کی اجازت سے کرے تو مذہب کے مطابق جائز ہے اور بعض لوگوں نے کہا کہ اس میں دورا میں ہیں، جس طرح کہ عورت کے لئے بال کے جوڑنے میں دورا میں ہیں۔

رہی کہتے ہیں کہ عورت کے لئے سیاہ رنگ کا خضاب حرام ہے، البتہ اگر شومہ اس کی اجازت دے دے تو جائز ہے، اس لئے کہ عورت کی زینت سے شومہ کی غرض وابستہ ہے جیسا کہ "الروضہ" اور اس کی اصل میں ہے اور یہی سب سے بہتر رائے ہے (۱)۔

یہ ساری بحث اس صورت میں ہے جبکہ عورت یا مرد بال میں سیاہ رنگ کا خضاب لگائے، رہا بال میں سیاہ رنگ کے علاوہ کسی دوسرے رنگ کا خضاب لگانا مثلاً سرخ، زرد، وغیرہ یا بال کے علاوہ جسم کے دوسرے حصوں میں خضاب لگانا مثلاً ہاتھ پاؤں وغیرہ تو ان میں کچھ تمیزات ہیں جو سچے محل پر مذکور ہیں۔

حافظ "فتح" میں کہتے ہیں کہ بعض علماء نے سیاہ رنگ کا خضاب لگانے کی کلی الاطلاق اجازت دی ہے، جبکہ بعض نے عورتوں کے بجائے صرف مردوں کو اجازت دی ہے۔

اس کی تفصیل "اختصاص" کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

(۱) مجموعہ ۱/۲۹۳، روضۃ المسیین ۱/۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰،

ہے، خواہ گھر والے کریں یا تعزیت کرنے والے، اس لئے کہ اس میں جزاء ملزوم و ارتشاع الکی سے مارا فسخی کا اظہار ہوتا ہے اور اس فعل پر حد کا غضب نازل ہوتا ہے، اس لئے کہ احادیث میں اس سے منع ہے۔

تعزیت کے سے کپڑوں کو سیاہ رنگا ہوں کے لئے مکرہ ہے۔ عورتوں کے سے مضائقہ نہیں، الحدیث میں پر اظہار افسوس کے لئے کپڑوں کو سیاہ یا سیاہی مائل چورے رنگ^(۱) سے رنگنا سابقہ تفصیل کے مطابق جائز نہیں^(۲)۔

د- سیاہ لباس اور سیاہ عمامہ، استعمال کرنا:

۱۵- سفید کے برعکس سیاہ کپڑا پہننا حرام ہے، ابن ماجہ میں کہتے ہیں کہ سیاہ لباس استعمال کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ امام محمد نے "المسیر المکیہ" کے "باب اللباس" میں ایک حدیث روکی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سیاہ کپڑا پہننا حرام ہے^(۳)۔

البتہ سیاہ رنگ سے کپڑا رنگنے اور اس رنگ میں رنگے ہوئے کپڑوں کو پہننے کے بارے میں امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ مضائقہ نہیں^(۴)۔

نافیہ کہتے ہیں کہ جمعہ کے امام کے لئے حرام ہے کہ اپنی لبت، عمامہ اور چادر وغیرہ کو بستر سے بہتے بنائے کی کوشش کرے، اور سیاہ لباس نہ پہننے کی وجہ سے، الا یہ کہ سلطان یا کسی اور جاب سے

الروض المیر ۳۴/۱۲۵۔

(۱) اکھب سیاہی مال عورتوں کے رنگ کو کہتے ہیں۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۶۷، ۳۳۳، حاشیہ الجمل ۵/۱۵، اسنی المطالب ۳۶۱، لا تقاع ۱/۱۸۱، کتاب القناع ۲/۱۳، مطالب کوئی ائیں ۲۲۵۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۳۳۰، ابن ماجہ ۵/۲۸۱۔

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۳۲۔

سیاہ لباس کے ترک پر کسی معصرت کا اندیشہ ہو، اس عبد السلام نے "فتاویٰ" میں کہتے ہیں کہ سیاہ لباس پہننے پر سو خست کرنا بدعت ہے، البتہ اگر خطیب پر پابندی عائد کر دی جائے کہ خطبہ سیاہوں میں دینا ہے تو اس پابندی کے مطابق عمل کرے^(۱)۔

سواء نے کہا ہے کہ نبی کریم ﷺ سے سفید اور سیاہ دونوں رنگ کا عمامہ باوجود منقول ہے^(۲)، ابن فضل سفید رنگ ہے، اس لئے کہ وہ حدیث صحیح عام ہے جس میں آپ نے سفید رنگ کا لباس پہننے کا حکم فرمایا ہے، پھر یہ حیات و موت دونوں حال میں سب سے بہتر رنگ ہے^(۳)۔

متبادل کہتے ہیں کہ سیاہ رنگ مباح ہے، چاہے وہ نوجوان کے لئے ہو، اس لئے کہ حدیث ہے: "ان النبی ﷺ دخل مكة عام الفتح وعليه عمامة سوداء"^(۴) (نبی کریم ﷺ فتح کے سال مکہ میں داخل ہوئے تو آپ کے سر پر سیاہ عمامہ تھا)۔

ج- سر کے طور پر چہرہ سیاہ کرنا:

۱۶- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ سر کے طور پر چہرہ سیاہ کرنا یعنی راباقتہ شمس کے چہرے پر کالک پوتا جائز نہیں "سخام" اس

(۱) نہایہ الکتاب ۳۲۹، اسنی المطالب ۲/۶۷، حاشیہ القیادی و میر ۳۴/۳۰۔

(۲) حدیث: "لبس العمامة البيضاء" محدث شیخ محمد بن جعفر کتانی اپنی کتاب "اللباس فی نظامہ الامامہ" (ص ۹۵) میں تحریر کرتے ہیں کہ میرے علم میں کوئی ایسا حدیث نہیں ہے جس میں نبی کریم ﷺ کے سفید عمامہ سے کی صراحت ہو، اس لئے کہ کلام سے متاثر ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ عام حالات میں سفید لباس کو دوسرے لباسوں کے مقابلے میں پسند فرماتے تھے، بالخصوص جمعہ، عیدین اور اجتماعات کے موقع پر۔

(۳) حاشیہ الجمل ۵/۸۹، ۸۸۔

(۴) کتاب القناع ۱/۲۸۶۔

حدیث: "ان النبی ﷺ دخل مكة عام الفتح" کی روایت مسلم

(۲/۹۹۰ طبع المکتب) نے کی ہے۔

تسویہ ۱-۲

سیاحی کو کہتے ہیں جو بائبل کے جملے حصے ہر طرف میں، ص میں کی
مطابقت سے پیدا ہوتی ہے (۱)۔

مثالیہ و حسابہ کا مذہب یہ ہے کہ ہر ایک کے طور پر چہ و سیاہ کرنا
جائز ہے، اس سے کہہ کر کی وحدیت، ہر اس کی مقدار کی تعیین امام کی
صوابدید پر موقوف ہے، وہم فخرم کے ساتھ اس کے ہم کی مناجات
سے ترتیب و تدریج کی رعایت کرتے ہوئے معاملہ کرے گا، اس
نے گرامر کمتر سزا کو کافی سزا سمجھ کر، ماہوتو وہ اس سے یہی سزا نہیں
دے گا (۲)۔

تسویہ

تعریف:

۱- "تسویہ" کا لغوی معنی ہے: انسان کرنا، آدھا آدھا کرنا،
"جور" یا "ظلم" عدل کی ضد ہیں، "استوی القوم لی الحال"
قوم مل میں برابر ہوتی، یہ اس وقت ہوتے ہیں جب قوم کے کسی فرد
کو دوسرے پر بالی برتری حاصل نہ ہو۔

سواء الشیء کے معنی ہیں: شے کے علاوہ اور شے کے مانند،
یہ امداد میں سے ہے "تساوت الأمور" تمام امور یک طرح
کے ہیں، "استوی الشیئان" یا "تساویا" دونوں چیزیں یک
طرح کی ہیں (۱)۔

اس کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے ملگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

قسم:

۲- یہ قسم الشیء بقسمہ قسمہ کا مصدر ہے، یعنی حصہ حصہ
اور کرا کرا کر، "قسم" کسی چیز میں انسان کا حصہ ہوتے ہیں؛
قسمت الشیء بین الشركاء" (میں نے یہ چیز شرکاء کے
درمیان برابر تقسیم کر دی) اور أعطیت کل شریک قسمہ



(۱) الموسوعۃ مصر ص ۶، ۵۳، جہد لا کل ۲۲۵/۲۔

(۲) نہایت المحتاج ۱۶/۸، اسی المطالب ۱۶۲/۳، حلیہ لاجل علی شرح الحج

۱۴۳/۴، المطالب کوئی اثنی ۲۲۳/۶۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر۔

تسویہ ۳-۴

(میں نے ہر شریک کو اس کا حصہ دیا) اسی سے تقسیم ہے (۱) تقسیم کبھی برابری کے ساتھ ہوتی ہے، اور کبھی کئی بیشی کے ساتھ۔

شرعی حکم:

”تسویہ“ کے حکام اس کے متعلقات کے لحاظ سے مختلف ہوتے ہیں جس کی تفصیل ذیل میں ہے:

نماز میں تسویہ مصفوف:

۳- نماز کا اتفاق ہے کہ جماعت کی نماز میں صفیں اس طرح سیدھی کرنا کہ صف میں کوئی نمازی کسی سے آگے پیچھے نہ رہے، اور ہاتھ مل کر رہنا کہ صفوں میں خلا باقی نہ رہے، سنت مؤکدہ ہے (۲) اس لئے کہ بہت سی احادیث میں اس کی ترغیب دی گئی ہے، مثلاً ارشاد نبوی ہے: ”سوروا صفوفکم، فإن تسویة الصف من تمام الصلاة“ (پنی صفیں درست کرو، اس لئے کہ صف کو درست کرنا تکمیل نماز کا جزو ہے) (۳) اور ایک روایت میں ہے: ”فإن تسویة الصفوف من إقامة الصلاة“ (۴) (صفیں سیدھی کرنا اقامت نماز (یعنی نماز کو مکمل طور پر کرے) کا جزو ہے)۔

اسی طرح ارشاد ہے: ”اقیموا صفوفکم وتواصوا، فإن اراکم من وراء ظہری“ (۵) (پنی صفیں درست کر، اور مل کر رہو، اس لئے کہ میں تم کو اپنے پیچھے بھی دیکھتا ہوں)۔

(۱) لسان العرب، المصباح المیزان، ”تسویہ“۔

(۲) مفتی انصاری، ۲۳۸، فتاویٰ رضویہ، ج ۲، ص ۲۹۲۔

(۳) حدیث: ”سوروا صفوفکم، فإن تسویة الصف...“ اور ”فإن تسویة“ کی روایت بخاری (اصح ۲۰۹۲، طبع انتقیری) اور مسلم (۳۲۳، طبع عینی) میں آئی ہے۔

(۴) حدیث: ”اقیموا صفوفکم وتواصوا، فإن اراکم من وراء ظہری“ کی روایت بخاری (اصح ۲۰۸۸، طبع انتقیری) اور مسلم (۳۲۳، طبع عینی) میں آئی ہے۔

ایک اور موقع پر ارشاد فرمایا: ”لتسوی صفوفکم أو لیخالص اللہ بین وجوہکم“ (۱) (تم اپنی صفیں سیدھی کرو، ورنہ اللہ تمہارے اندر اختلاف ڈال دے گا)۔

”تسویہ مصفوف“ کے لئے بیاضی ضروری ہیں، اس کے سے کہ ”صلاة جماعة“ کی اصطلاح یکجہی جاسکتی ہے۔

رکوع میں پینچ سیدھی کرنا:

۴- اتفاق کا اتفاق ہے کہ رکوع کا سب سے کامل طریقہ یہ ہے کہ مصلیٰ اس طرح جیسے کہ اس کی پشت و سر اس پر ابھو جائے، ہاتھوں کو اس طرح چھپا لے کہ ایک صیغہ کی طرح ہو جائے، ہاتھوں پندھوں اور ران کو کھٹک سیدھی کھڑی کر دے، اور ٹخنوں کو اوپر نہ کرے، پینچ کا سر دھاپن جانا رہے (۲) اس لئے کہ اس کا ثبوت نبی کریم ﷺ سے ہے، ابو حمید الساعدی روایت فرماتے ہیں: ”رایت رسول اللہ ﷺ إذا کبر جعل یدیه حذو صدقہ، وإذا رکع لکن یدیه من رکعہ، ثم هصر ظہره“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو... ذوں صدقہوں کے برابر لے جاتے اور جب رکوع فرماتے تو اپنے... ذوں ہاتھوں کو دونوں ٹخنوں پر جمادیتے، پھر اپنی پشت مبارک کو چھپا دیتے) اور ایک روایت میں ہے: ”ثم حسی غیر مضع راسہ ولا مصوبہ“ (۳) (پھر آپ جھک جاتے اس طرح کہ نہ آپ کا سر... کو اٹھاتا، نہ آپ اس کو نیچے جھکائے ہوتے)۔

(۱) حدیث: ”سوروا صفوفکم أو لیخالص اللہ...“ کی روایت بخاری (۲۰۹۲، طبع انتقیری) اور مسلم (۳۲۳، طبع عینی) میں آئی ہے۔

(۲) جوہر الاکلیل، ۸۸، تحت ”لجماع“، ۶۰۲، کشف اللوحات، ج ۱، ص ۷۷، کنایۃ الخیار، ج ۱، ص ۱۱۲، ص ۱۱۲۔

(۳) حدیث: ”رایت رسول اللہ ﷺ...“ کی روایت بخاری (اصح ۲۰۵۲، طبع انتقیری) اور مسلم (۳۲۳، طبع عینی) میں آئی ہے۔

ضرورت مند ہوں کو زکاۃ دی جائے (۱)۔

حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ سب گارے اور بیری وغیرہ جو نوروں کی ساری زکاۃ جمع ہو جاتی تھی تو ان میں دو سو کا نام دینے والے جو نوروں کو وہ دیکھتے تھے اور ایک گھر والے کو اتنا دیتے تھے جو س کو کافی ہو جائے، ایک ایک گھر کو دس دس جاتے دیتے اور فرماتے کہ ضرورت کے مطابق عطیہ دانا عطیہ سے بہتر ہے (۲)۔

امام بخاری کا مذہب یہ ہے کہ سرمایہ زیادہ ہو اور تمام اصناف کے سے اس میں گنجائش ہو تو تمام میں تقسیم یا جائے اور اگر کم ہو تو کسی ایک صنف کو دینا چاہئے۔

شافعیہ کا مذہب دیکر مدعا قول یہ ہے کہ اگر امام یا اس کا نائب خود ہی زکاۃ کی تقسیم کر رہا ہو تو "فہو اصناف میں سے ہر صنف تک زکاۃ پہنچا دینا چاہئے، اگر بعض اصناف موجود نہ ہوں تو جو موجود ہوں ان میں تقسیم کی جائے گی، اسی طرح اگر مالک زکاۃ خود اتنی زکاۃ تقسیم کر رہا ہو تو غائل کے علاوہ سادوں اصناف تک زکاۃ پہنچا دینا واجب ہے، بشرطیکہ شعبہ موجود مستحقین کی تعداد معلوم کی جاسکتی ہو، یعنی ان کی موجودگی درمحل تعداد کی تحقیق عام آسان ہو، بصورت دیگر ہر صنف کے تین یا اس سے زائد افراد کو زکاۃ دینا واجب ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ صدقات کی نسبت ان کی طرف صیغہ جمع کے ساتھ کی ہے، جمع کی کم سے کم مقدار تین ہے (۳)۔

۶- "فہو اصناف کو برہنہ دینا واجب ہے، جو امام تقسیم کرے یا مالک، چاہے ان میں بعض لوگ ریاء و ضرورت مند ہوں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو "و" کے ذریعہ جمع فرمایا ہے جس کے معنی شریک

(۱) رد المحتار ج ۲ ص ۴۶۸، حواہر لوکیں ج ۱ ص ۴۰۸، القواہین النہیہ ص ۱۱۶، انشی لابن قدامہ ج ۲ ص ۶۸، رد المحتار ص ۳۱۲۔

(۲) رد المحتار ج ۲ ص ۴۶۸۔

(۳) تحفہ المحتاج ج ۲ ص ۱۶۹، منی المحتاج ج ۱ ص ۱۶۳، رد المحتار ص ۳۱۲۔

کرنے کے ہیں، اس لئے اس کا تقاضا ہے کہ وہ سب برہنہ ہوں۔
نیز اس لئے بھی کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے زکاۃ کا سوال کیا تو آپ نے اس سے فرمایا: "ان الله لم يرض بحکم یسری ولا غیرہ فی الصدقات، حتی حکم ہو فیہا، فحراھا ثمانیۃ محراء، فإن کنت من ملک الأحرار أعطیک" (۴)۔
(زکاۃ کے باب میں اللہ تعالیٰ اپنے نبی و کسی اور کے فیصلے پر راضی نہیں ہوا، یہاں تک کہ اس نے خود فیصلہ فرمایا، اور زکاۃ کے مصارف کو آنحضرتؐ میں تقسیم فرمایا، اگر تم اس میں سے ہوتے ہو تو تم کو دیا جائے گا)۔

۷- اسی طرح امام پر واجب ہے کہ صنف و حد کے موجود تمام افراد کو برہنہ دے، اگرچہ ان کی یکساں درجے کی ہوں تو ان کے درمیان تقسیم میں برابری کا معاملہ کرے، اس لئے کہ اس پر سب کو دینا واجب ہے، تو برابری بھی ضروری ہوگی، اور اس سے کہ وہ مستحقین کا نائب ہے، اس لئے کم بیش کرنا اس کے سے جائز نہیں، مان سرن کی ضرورت ایک درجے کی نہ ہوں تو اس پر اس کی رعایت کرنا لازم نہیں ہے۔

مالک پر صنف واحد کے افراد کے درمیان برابری واجب نہیں، اس لئے کہ مختلف ضروریات کا انتظام اس کے سے ممکن نہیں، البتہ ارض و ریات برابہ ہوں تو تقسیم میں برابری کرنا اس کے سے بھی مستحسن ہے، اور ارض و ریات یک درجے کی نہ ہوں تو اس کے خلاف

(۱) ماہد مراجع۔

(۲) حدیث ابن اللہ لم یرض بحکم یسری۔ "کی روایت ابو داؤد (۲۸۱/۲) طبع میددعاس ۱۷۱ کی ہے۔" شکی کہتے ہیں کہ اس میں یہ "و" عبد الرحمن بن زیاد بن اہم ہیں و صیغہ ہیں مگر احمد اس معنی سے اس کو نقل قرار دیا ہے اور ان پر کلام کرنے والوں کی تردید کی ہے اس روایت کے بغیر رجال ثقہ ہیں (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۰۲ طبع دارالکتب العلمیہ) سیوطی نے اس کو ضعیف کہا ہے (فیض البہر ج ۲ ص ۲۵۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ)۔

تسویہ ۸

تقسیم میں بھی فرق کرنا مستحب ہے^(۱)۔

فیمَا اَمْلَکَ، فَلَا نُوَاحِدَی فِیْمَا تَمْلَکُ اَنْتَ وَلَا اَمْلَکُ^(۱) (اے اللہ! یہ میری تقسیم ہے جو میرے بس میں ہے، بس مجھ سے سوا خدو نہ فرما یہ اس بات پر جو صرف تیرے بس میں ہے۔ میرے بس میں نہیں)۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مَنْ کَانَ لَهُ اَمْرَانِ، فَعَالَ اِلٰی اِحْدَاهُمَا دُوْنِ الْاُخْرٰی، جَاءَ یَوْمَ الْقِیَامَةِ وَشِقَہُ مَانِلٌ“^(۲) (جس کے پاس دو بیویاں ہوں اور وہ ایک کو چھوڑ کر دوسری کی طرف مائل ہو جائے تو قیامت کے دن وہ اس حال میں آئے گا کہ اس کا ایک پہلو بھکا ہو ہوگا)۔

باری میں مسلمان اور کتابیہ کے درمیان برابری کرے گا، اس لئے کہ مذکور بالا لال میں کوئی فرق نہیں ہے، ہرے اس سے کہ باری کے جب، جب، یعنی کاج کے باب میں دونوں برابر ہیں، اس لئے باری میں دونوں کا حق برابر ہوگا^(۳)۔

منہ: جن میں بیویوں کے درمیان باری کا مسئلہ، باری کے آغاز کی نوعیت اور دخول کے وقت دہن کے ساتھ اس باب میں خصوصی رعایات وغیرہ کی تفصیلات کے لئے ”قسم بین الزوجات“ کی

بیویوں کے درمیان باری میں برابری کا معاملہ:

۸۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ بیویوں کے درمیان باری مقرر کرنا مرد پر واجب ہے، چاہے مرد عریض ہو یا محبوب یا نامرد، اس لئے کہ باری کا مقصد انس بھی ہے اور یہ اس شخص سے بھی حاصل ہوتا ہے جو طلی نہ کر سکتا ہو حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں: ”اَنْ رَّسُولَ اللّٰهِ ﷺ لَمَّا کَانَ فِی مَرَضٍ جَعَلَ یَلْبَسُ عَلٰی نِسَانِهِ، وَیَقُولُ: اِنِّیْ اَنَا عَدَاۃً اِیْنَ اَنَا عَدَاۃً“^(۴) (رسول اللہ ﷺ جب مرض میں مبتلا تھے تو پتی بیویوں کے پاس باری باری وقت گزارتے تھے اور دریافت فرماتے کہ کل میں کہاں رہوں گا؟ کل میں کہاں رہوں گا؟)۔

مریضہ حیض اور نفاس میں مبتلا، ایسی بیماری میں مبتلا جس سے مباشرت ممکن نہ ہو بخرمہ، جس عورت سے ایسا یا ظہار کیا ہو، جو ان، بوڑھی، پرانی اور نئی سب کے لئے باری مقرر کرے گا^(۵)۔

اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”اِنَّ حَقَّہُمْ اَنْ لَا تَعْلَمُوْا فَرَاغَہُ الْاٰیۃ“^(۶) (میلن اگر تمہیں اللہ پیشہ ہو کہ تم عدل نہ کر سکو گے تو پھر یک ہی پر بس کرو)۔

غیر روایت ہے کہ بنا کریم ﷺ باری میں ازواج کے درمیان برابری کرتے تھے اور فرماتے تھے: ”اَللّٰہُمَّ ہٰذَا قِسْمِی

(۱) ابن ماجہ لاہن قدیمہ ۶۶۹/۲، تجلہ لکھنؤ ۷/۷۲، مفتی لکھنؤ ۳۳/۱۷، روایت ابن ماجہ ۳۳/۳۳

(۲) حدیث: ”اِیْنَ اَنَا عَدَاۃً“ کی روایت بخاری (صحیح ۸/۱۲۳، طبع انتقادی) سے کی ہے۔

(۳) المدخل ۳۳۲/۲، جوہر الاکلیل ۳۲۶/۱، ابن ماجہ قدیمہ ۷/۲۸، مفتی لکھنؤ ۳۳/۳۳

(۴) سورہ نساء ۳۳

(۱) حدیث: ”کَانَ یَعْمَلُ بَیْنَ لِسَانِهِ فِی الْقِسْمَةِ وَیَقُولُ:“ کی روایت ابو ہریرہؓ (۶۰۰/۲، طبع عبید اللہ عباسی) اور ترمذی (۳۳۷/۳، طبع مصطفیٰ الباقی) نے کی ہے یہ روایت مرسل ہے جیسا کہ ترمذی اور بیہقی نے شرح ابن ماجہ (۱۵۱/۹، طبع مکتب الاسلامی) میں کہا ہے۔

(۲) حدیث: ”مَنْ کَانَ لَهُ اَمْرَانِ، فَعَالَ اِلٰی اِحْدٰیہُمَا“ کی روایت ابو ہریرہؓ (۶۰۰/۲، طبع عبید اللہ عباسی) اور ترمذی (۳۳۸/۳، طبع مصطفیٰ الباقی) نے کی ہے ابن حجر نے اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے (المختصر ۳۰۱/۳، طبع شرکت المطابع القعید)۔

(۳) المدخل ۳۳۲/۲، جوہر الاکلیل ۳۲۶/۱، مفتی لکھنؤ ۳۳/۳۳، ابن ماجہ قدیمہ ۷/۲۸

صداح دیکھی جاسکتی ہے۔

يطمع شريف في حيفك ولا يلس صيف من علك“
(لوگوں کے ارمیوں اپنی توجہ، انصاف و رشقت کے تحت سے
بہداری اور اہم کی کا معاملہ نہ، تاکہ کوئی شریف تمہارے ظلم کی امید
نہ کرے اور نہ کوئی غرور تمہارے انصاف سے مایوس ہو)۔

اور اس کی رعایت نہ کرنے سے دوسرے فریق کو قاضی کی
جاہداری کا ہدم ہوگا، جس کی بنا پر اپنے لامل پیش کرنے میں اس کو
کنزوری ہوتی ہے، کسی ایک فریق کے ساتھ سرکوشی نہ کرے اور نہ ہی
کو دلیل کی تلقین کرے، اور نہ کسی کی طرف رخ کر کے ہنسے، اس سے
کہ یہ مظلوم ہمسادات کے خلاف ہے۔

اس میں شریف، ردیل، باپ، بیٹا، چھوٹا، بڑا، مرد، عورت
سب برابر ہیں^(۱)۔

اسی طرح فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ قاضی کے پاس ہی
فریق اپنے مقدمات لے کر آئے، درجہ بندی ہوئی، تو قاضی سب
سے پہلے آنے والے فریق کا مقدمہ پہلے سنے گا، اس لئے کہ پہلے
آئے والے کا حق مقدم ہے، اور اگر معلوم نہ ہو سکے کہ پہلے کون آیا؟ تو
سارے لوگ ایک ساتھ ہی عدالت میں حاضر ہوئے تو ان کے
درمیان قرعہ اندازی سے ترتیب قائم کرے گا، اس سے کہ کسی
صورت میں اس کے سوا کوئی وجہ ترجیح نہیں ہے، اگر مقدمہ لے کر
آنے والوں میں مسافر اور مقیم، ذہن ہوں، و مسافر ہوں، و ان کا
مقدمہ پہلے منانے میں مقیمین کا کوئی نقصان نہ ہو تو مسافروں کو مقدم
یا جائے گا، اس لئے کہ وہ سفر میں ہیں، اور پیچھے رہ جانے سے ان کا
نقصان ہوتا ہے، اسی طرح عورتوں اور مردوں میں عورتوں کو مردوں
پر مقدم رکھا جائے گا، اس لئے کہ اس کے سے پردہ کا مسئلہ ہے،

(۱) فتح القدیر ۱/۳۷۳، التواہین المکیہ ۲/۳۰۰، مفتی ابن کثیر ۳/۳۰۰،
روضة الطالبین ۱/۱۶۱، المفتی لابن قدامہ ۲/۸۰، جامع الطحاوی علی
الدر المختار ۳/۸۳۔

مقدمات میں فریقین کے درمیان برابری کا سلوک:

۹- فقہاء اتفاق ہے کہ قاضی پر مقدمہ کے دوران مجلس خطاب نظر
کرنے، لب و ہجہ، تھم، اشارہ توجہ آنے جانے، خاموشی کرنے،
بیاد سننے، س کے سے ٹھنسنے، اس کو امام کا جواب دینے اور خود
پیشانی ہر لحاظ سے دونوں فریقوں کے درمیان برابری کرنا لازم ہے،
اس لئے کہ اس بارے میں نبی کریم ﷺ سے بہت سی احادیث
روایت ہیں۔

مثلاً ارشاد نبوی ہے: "من اجلس بالقضاء بین
المسلمین، فلیعدل بیہم فی لفظہ وإشارتہ ومقعدہ، ولا
یرفع صوته علی أحد الخصمین مالا یرفعہ علی الآخر"
(جو شخص مسلمانوں کے درمیان قضا کی ذمہ داری میں بیٹھا کیا گیا ہو،
اس کو چاہئے کہ اپنے الفاظ، اشارات، بیٹھنے ہر لحاظ سے ان کے
درمیان برابری کرے، کسی ایک فریق سے آواز بلند کر کے بات نہ
کرے جو دوسرے سے نہ کرے، اور ایک روایت کے الفاظ ہیں:
"فیسو بیہم فی النظر والمجلس والإشارة"^(۱) (چاہئے
کہ ان کے درمیان نگاہ و مجلس اور اشارہ میں برابری کرے)۔

حضرت عمرؓ نے حضرت ہوسویؓ لا شعری کو تحریر فرمایا: "اس
بین الناس فی وجہک وعدلک ومجلسک، حتی لا

(۱) حدیث: "من اجلس بالقضاء بین المسلمین فلیعدل...." کی روایت
بیہقی ۲/۳۵۰، طبع درامند، اور درقطنی (۲۰۵۳ طبع المدنی) کے
ہے بیہقی کہتے ہیں کہ اس کی سند میں ضعف ہے (۱۳۵۱۰ طبع دار المعرفہ)۔
دوسری روایت کے الفاظ کے بارے میں شیخی (معجم الرواۃ ۳/۱۹۷) کہتے
ہیں کہ اس کو بیہقی اور طبرانی نے الکبیر میں انتساب کے ساتھ روایت کیا ہے
اس میں ایک روایت ابن کثیر رحمہ اللہ ضعیف ہیں۔

بشرطیکہ سب فی حق اور یہاں وہ نہ ہو۔

۱۰- اہل تہذیب و تمدن میں ایک فریق مسلمان ہو اور دوسرا کافر تو دونوں کے درمیان مساوات کا معاملہ کیا جائے گا یا نہیں؟ اس میں فقہ کا اختلاف ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، اور شافعیہ کا قول مرجوح یہ ہے کہ مذکورہ حالات تمام امور میں یہاں بھی مساوات واجب ہے، اس لئے کہ مجلس قضاء میں کافر پر مسلمان کو بیعت دینے سے ممانعت کی گئی، بل غرض ہوئی نیز اس سے وکیل بھی متاثر ہوگا جس کی تیسری تمام لوگوں کے درمیان واجب ہے۔

حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کا قول رائج یہ ہے کہ مسلمان فریق کے ساتھ امتیازی نہ تاراج کرنا چاہیے، اس لئے کہ حضرت علی کے بارے میں مروی ہے کہ وہ ایک دن بازار گئے تو انہوں نے اپنی ورد ایک یہودی کے پاس دیکھی، انہوں نے اپنی ورد پہچان کر کہا کہ یہ وہی یہودی ہے، فدائیت شریعت کی تھی، اس یہودی نے کہا: یہ میری ورد ہے اور میرے قبضے میں ہے، اب میرے اور آپ کے درمیان مسلمانوں کے قاضی فیصلہ کریں گے، چنانچہ وہ دونوں مقدمہ لے کر قاضی شریعت کے پاس گئے، قاضی شریعت نے حضرت علی کو، یکساں اپنی مجلس سے انہوں گے، وہ اپنی جگہ حضرت علی کو بھائی، "رخو، یہودی کے ساتھ ان کے سامنے بیٹھ گئے، حضرت علی نے کہا: اگر یہ فریق مسلمان ہوتا تو میں اس کے ساتھ آپ کے سامنے بیٹھتا^(۱)، میں میں سے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا ہے: "لا تساووہم فی المجالس"^(۲) (مجالس میں ان کے ساتھ برابری کا برتاؤ نہ کرنا)، شریعت امیر سے اس کے درمیان فیصلہ کیجئے۔

(۱) جامعہ اظہار علی الدراختار ۱۸۳، جوہر الکلیل ۲۲۵/۲، منشی لکھنؤ ۱۳۰۹ھ بمطابق ۱۹۲۹ء
(۲) حدیث "لا تساووہم فی المجالس" کی روایت بخاری (۳۶/۱۰) طبع

۱۱- امری، لیل یہ حدیث ہے: "الاسلام یعمو ولا یعمی" (اسلام بلند رہتا ہے، اس پر کسی کو بلندی نہیں مل سکتی)۔

عطیہ میں اولاد کے درمیان برابری کا معاملہ:
۱۱- عطیہ میں اولاد کے درمیان برابری واجب ہے یا نہیں اس میں علماء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اولاد کے درمیان عطیہ میں برابری نہ تاراج کرنا چاہیے، اس سے کہ حضرت صدیق اکبرؓ نے سید میں حضرت عائشہؓ کو اپنی جائیداد پر توفیق دی، حضرت عمرؓ نے اپنے صاحبزادے عامر کو کچھ عطیات میں دوسری اولاد پر مقدم رکھا۔

اسی طرح نعمان بن شریک حدیث کی بعض روایات میں حضور ﷺ کا یہ ارشاد آیا ہے: "فلشہد علی ہذا غیری"^(۱) (اس پر میرے علاوہ کسی اور کو کواد نہ ملو)، اس سے جواز کا اشارہ ملتا ہے۔

حنابلہ اور حنفیہ میں ابو یوسف کا مذہب، ابن المبارک، طحاوی کا قول اور امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ عطیہ اور ہبہ میں اولاد کے درمیان برابری کا معاملہ کرنا واجب ہے، اگر کوئی عطیہ کسی خاص اولاد کو دے دے یا دوسرے سے زائد دے تو گنہگار ہوگا، اور اس پر واجب ہے کہ برابری کے لئے دوسو توں میں سے ایک صورت

= دارالعرف نے کی ہے اور ایسے ہی ابن حجر کی تفسیر (۲۲/۲) طبع طبری نے ہے

(۱) حدیث "الاسلام یعمو ولا یعمی" کی روایت دارقطنی (۲۵۳/۳) طبع طبری اور بخاری (۲۰۵/۶) دارالعرف نے کی ہے، بخاری (۲۱۸/۳) طبع انتقادی نے اس کو حجاج بیان کیا ہے اور ابن عمرؓ نے اس کی سند کو حسن کہا ہے

(۲) حدیث "فلشہد علی ہذا غیری" کی روایت مسلم (۲۳۳/۳) طبع بخاری نے کی ہے

نیز نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا:

”سَوُوا بَنِي نَوَلَادِكُمْ فِي الْعَطِيَةِ، وَلَوْ كُنْتُمْ مَوْثِرًا أَحَدًا لَا ثَوْتَ الْمَسَاءَ عَلَى الْوَحَالِ“^(۱) (عطیہ میں اپنی اولاد کے

ارمین برابری کا معاملہ کرو، اگر میں کسی کو ترجیح دیتا تو عورتوں کو

مردوں پر ترجیح دیتا)۔

حنابلہ کا مذہب، حنفیہ میں امام محمد بن حسن کی رائے، وراثۃ ثانیہ کا قول مروج یہ ہے کہ عطیہ کو ۱۰ لاکھ میراث کے لحاظ سے تقسیم مساویوں میں ہے، یعنی مرد کو عورت کا دو حصہ ملے گا، اس سے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے وراثت کی یہی تقسیم رکھی ہے، واللہ خیر الماکین ہے، اس لئے اولاد کو بیہ اور عطیات دینے میں بھی مطلقاً عدل کا یہی معیار ہے، گا (۲)۔

احمد (۲۶۹، ص ۲۶۹) مکتب اسلامی کے نزدیک حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

"قال، لا، قال، فلا، ثم، هل، إذا، إلى، لا، أشهد، عني، جود، ب،
 لبيك، عليك، من، الحق، أن، تعمل، بهم".

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۲، التوفیق للامام ص ۳۷، منی احتاج

(۱) حدیث "فأزجده" اور "القول اللہ واعطوا" کی روایت بخاری (۳۱۱/۵ طبع

شد و نصف حصہ دونوں شریکوں کے درمیان برابہ تقسیم ہوگا، اس سے کہ شفعہ کا سبب اصل شرکت ہے اور سارے شفعہ شرکت کے باب میں برابہ ہیں، اس لئے مشنوت فیہ (شفعہ والی چیز) کی تقسیم میں تمام مستحقین کے درمیان برابہ کی بنیاد سبب ہے۔

مقاد عامہ کی چیزوں میں لوگوں کے درمیان برابری کا معاملہ کرنا:

۱۳- مقاد عامہ کی چیزیں مثلاً ملک، راستہ، جامداتوں کے سامنے کی مالی خصلتیں، آما، یوں کے درمیان کی خصلتیں، شہروں کی حریم، سفر کی منزلیں، بازاروں کی عینیں، مسجدیں، اور جامع مسجدیں اللہ تعالیٰ کی جاری کردہ یاں اور ختمے، خاہری کان جو انسانی عمل کے حیر پر قائم ہوں، مثلاً: تک، پانی، گندھک، سرمہ وغیرہ اور گھاس، باتلاق، نقب، اور چیزوں میں سارے لوگوں کا حصہ برابہ ہے، اس لئے ان سے گزرنے، آرام کرنے، بیٹھنے، معاملہ کرنے، قرأت و تلاوت، درس و تدریس، پانی پینے اور سیرگاہی کرنے وغیرہ تمام فوائد حاصل کرنا سب کے لئے جارہے۔

ان کو عام مسلمانوں کے بجائے کسی ایک شخص کے سے خاص کرنا اور قبضہ میں لے لینا جائز نہیں، اس سے کہ اس میں مسلمانوں کا نقصان اور ان کے لئے تکلیف ہے۔

پہلے آنے والے کو پہلا حق حاصل ہوگا، جب تک کہ وہاں سے کوئی نہ رجائے، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: ”مسی مباح من سبق الیہا“ (۱) ”مسی“ اس شخص کے لئے مقرر ہے کی جگہ ہے جو پہلے وہاں پہنچ جائے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۵۹۵، الترمذی ص ۲۹۲، توحہ لکھنؤ ص ۵۸، مفتی لکھنؤ ص ۳۰۵، الاصاب ص ۲۷۵۔

(۱) حدیث مسنی مباح من سبق الیہا کی روایت ترمذی (۲۹۳) ص ۲۹۳ مفتی

گر باپ بڑا وراثتی کو برابہ نہ لے یا لڑکی کو لڑکا سے برابہ نہ لے دے، یا بعض بیٹوں یا بیٹیوں کو بعض سے بڑا نہ لے، یا بخت میں کسی کو خاص طور پر شامل کرے اور کسی کو نہ لے، تو ایسی اقسام کی روایت میں امام احمد کا قول یہ ہے کہ اگر ترجیح کے طریق پر ہوتا ناہندیدہ ہے، ورنہ کسی کی شرکت خیال یا ضہورت کی بنا پر زیادہ دے دے تو مضرت نہیں۔

امام احمد کے قول پر قیاس کرتے ہوئے مفہوم ہوتا ہے کہ اگر علم میں مشغول، ولاد کے سے خاص طور پر کچھ بخت کرے تاکہ ان کو حسب علم کی رشتہ ہو یا قساق ولاد کے مقابلہ میں دین، اور کو ترجیح دے، یہ مریض کو یہ کسی صاحب فضل، ولاد کو اس کی مسیلت کی بنا پر نصیبیت دے تو حرج نہیں (۱)۔

مستحقین شفعہ کے درمیان برابری کا معاملہ:

۱۳- مستحقین شفعہ کے درمیان برابری کے معاملے میں مقاد عامہ کا اختلاف ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ شفعہ کی بنیاد پر اپنے حصص ملک کے بقدر حق دار ہوں گے، اس لئے کہ اس حق کا تحقیق بقدر ملک ثابت ہوتا ہے مثلاً اگر کوئی زمین تین شرکاء کے درمیان مشترک ہو، ایک کا نصف ہو، دوسرے کا ثلث، اور تیسرے کا سدس، پھر پہلا شریک یعنی صاحب نصف اپنا حصہ فروخت کر دے تو دوسرا شریک دوسرے اور تیسرا شریک ایک حصہ کا حق دار ہوگا۔

حنفی کا مذہب، شافعیہ کا قول مرجوح، اور بعض حنابلہ کی رائے، ورنہ اثابین کی ایک حدیث کا مسلک مختار یہ ہے کہ شرکاء اپنے حصص کے بقدر حصہ تقسیم کریں گے، اس طرح سے سابقہ مثال میں فروخت

= ۱۴۰۱ھ بمطابق ۱۹۸۰ء، الاصاب ص ۲۷۵۔

(۱) ۱۹۸۵ھ مطبع ریاض۔

مگر شرط یہ ہے کہ کسی کو ضرر نہ پہنچے، اگر اس سے لوگوں کو ضرر پہنچے تو یہ کسی حال میں جائز نہ ہوگا^(۱)، اس لئے کہ حدیث پاک ہے: "لا ضرر ولا ضرار"^(۲) (نقصان نہ پہنچاؤ، نہ نقصان پہنچاؤ)۔

قبر کو برا بھلا کہنا:

۱۵- حنفیہ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ قبر کو زمین سے ایک ہاشت کے بقدر یا اس سے کچھ زیادہ "نچا کر" تخب ہے۔ بشرطیکہ کسی کانر وغیرہ کے قبر حصہ لینے کا ارادہ پیش نہ ہو۔ یہ اس لئے تاکہ معصوم ہو کہ یہ قبر ہے "لوگ اس کی زیارت کریں، صاحب قبر کے سے دعاے رحمت کریں، و قبر کا احترام کریں۔"

تدلال یہ ہے کہ صحیح طور پر ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی قبر ایک ہاشت و چکی بانی فی تہی^(۳) حضرت عائشہ سے روایت ہے: "ان اصبی منی رفع قبرہ عن الارض فندو شبر" (نبی کریم ﷺ کی قبر زمین سے ایک ہاشت "چکی بانی فی" حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکرؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے کہا: "یا امہ اکشفی لی عن قبر رسول اللہ ﷺ و صاحبہ، فکشفتم لی عن ثلاثة قبور، لامشرفہ ولا

= (المنی) نے کی ہے اور اس حدیث کو "صحیح" کہا ہے حاکم (۱/۲۷۷ طبع دارالکتب المصری) نے اس کو مسلم کی شرط کے مطابق صحیح کہا ہے۔

(۱) لا حکا لمن سخط علیہ للماوردی (ص ۷۷، ۷۸، مفتی الکتاب ۲/۱۱۲ ص ۱۱۲) منی و ابن قدامہ ۵۷۹-۵۸۰۔

(۲) حدیث: "لا ضرر ولا ضرار" کی روایت بخاری (۱/۶۹۷، ۷۰ طبع دارالمعرفہ) اور حاکم (۳/۵۷، ۵۸ طبع دارالکتب المصری) نے کی ہے حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث مسلم کی شرط کے مطابق صحیح الاسناد ہے۔

(۳) حدیث: "رفع قبرہ عن الارض فندو شبر" کی روایت بخاری (۳/۱۰۳ طبع دارالمعرفہ) نے کی ہے بخاری نے موصول و درسل دونوں طرح اس کی روایت کی ہے اور اس کے دو سال کے بعد ہی صحیح و درسل دونوں طرح لکھا ہے (۳/۱۰۳) میں اس کو صحیح ابن حبان کی طرف منسوب کیا ہے۔

لا طنة^(۱) مبطوحة ببطحاء العرصة الحمراء" (۱) "میں اٹھنے و رسول اللہ ﷺ اور ان کے دونوں ساتھیوں کی قبروں کی زیارت نہ کرنا ہے۔ تو انہوں نے میرے لئے تینوں قبروں سے پردہ بنادیا، تینوں قبریں نہ زمین سے بہت زیادہ اونچی تھیں اور نہ زمین سے چپکی ہوئی، اس پر مشورہ کی کے سنگریزے بچے ہوئے تھے)۔

حضرت ابراہیم نخعیؒ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "اخبرني من رأى قبر رسول الله ﷺ وقبر أبي بكر وعمر رضي الله عنهما انها مسمنة"^(۲) (مجھے رسول اللہ ﷺ کی قبر انور اور حضرت ابو بکر و عمرؓ کی قبریں، یکٹنے والے سب خیر کی کہ وہ کو مان نہ تھیں)۔

یہ بھی روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا جب طائف میں انتقال ہوا تو محمد بن الحنفیہؒ نے ان کے جنازہ کی نماز پڑھائی، چار عمیریں کیں، ان کے لئے خد پہنایا، ان کو قبر میں قبلہ کی جانب سے داخل کیا، ان کی قبر کو کولان مایا، اس پر خیمہ کرایا^(۳)۔

لیکن شافعیہ کے نزدیک قول صحیح یہ ہے کہ قبر کو سطح کرنا و زمین کے نہ و کرنا اس کو کو مان مایا سے بہتر ہے، اس لئے کہ قاسم بن محمد سے صحیح طور پر ثابت ہے: فی عمته عائشة رضي الله عنها

(۱) اس کا صحیح ہے زمین سے چپکی ہوئی۔

(۲) حدیث: "یا امہ اکشفی لی عن قبر رسول اللہ ﷺ" کی روایت ابوداؤد (۳/۵۳، ۵۴ طبع عید الدعاس) اور حاکم (۱/۳۶۹ طبع دارالکتب المصری) نے کی ہے حاکم نے اس حدیث کو صحیح الاسناد کہا ہے اور ذہبی نے ان سے اتفاق کیا ہے۔

(۳) ابراہیم نخعیؒ کے اقوال "اخبرني من رأى قبر رسول الله ﷺ" کی روایت محمد بن الحسن ابراہیمی نے کتاب القادار (ص ۸۰) میں کی ہے علامہ تھانویؒ نے اطلاع السنن (۲/۲۷۱) میں لکھا ہے کہ اس میں ایک روایت کجول ہے۔

(۴) ابوداؤد (۳/۲۰) جوہر الاکلیل (۱/۱۱۱) تحت: الحج ۳۷۳، المنی ۱۳۳، ۱۳۴۔

کشف لہ عن قبر رسول اللہ ﷺ وقبر صاحبه فابا ہا
مسطحة مطوحة ببطحاء العرصة الحمراء^(۱) (ان کی
پتھو بھی حضرت عائشہ نے جب رسول اللہ ﷺ کی قبر میں
سے پردہ اٹھایا تو وہ مسطح تھیں اور ان پر سرخ مٹی کے ٹکڑے
بچھے ہوئے تھے)۔

۱۶۔ جمہور کے نزدیک قبر کو بڑھارت ایک بات ہے بہت زیادہ
ونچ کر بنا کر دیا ہے مثلاً مومن کی قبر کو کھنڈر کی جانب سے کھدوانے
جائے گا کوئی خوف نہ ہو وغیرہ اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے
حضرت علیؓ سے ارشاد فرمایا: "لا تدع تمثالا إلا طمستہ ولا
قبرا مشرفا إلا سوتہ"^(۲) (کوئی تصویر نہ چھوڑے نہ مانتہ اور
نہ کوئی اونچی قبر جسے نہ تروے)۔

اونچی قبر سے مراد بہت اونچی قبر ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ
حضرت قاسم نے نبی کریم ﷺ اور حضرت شیخین کی قبروں کی
تفصیلات بیان کرتے ہوئے فرمایا: "لا مشرفہ ولا لاطۃ"^(۳)
(نہ بہت اونچی اور نہ زمین سے اونچی ہوئی)۔



(۱) تہذیب النکاح ص ۳۳۷۔

(۲) حدیث حضرت علیؓ: لا تدع تمثالا۔ کی روایت سے مسلم (۲/۱۶۶) طبع
عین النسخ (۱) کے کی ہے۔

(۳) ہمیں لاسی تعداد ۵۰۴، افروغ ص ۲۷۱۔

تراجم فقہاء

جلد ۱۱ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابن ابی شیبہ: یہ عبداللہ بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گذر چکے۔

ابن ابی لیلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۸ میں گذر چکے۔

الف

آؤکی: یہ محمود بن عبداللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۷۹ میں گذر چکے۔

آؤکی: یہ علی بن ابی علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

ابن ابی ہریرہ: (؟-۳۳۵ھ)

یہ حسین بن حسین بن ابی ہریرہ، ابو علی، بغدادی، ثمالی ہیں، ابن ابی ہریرہ سے معروف ہیں، فقیہ ہیں، انہوں نے بغداد میں درس دیا۔ ابن سیرین اور ابو اسحاق ابراہیم دہلوی وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا، اور خلق کثیرہ مثلاً ابو علی الطبرانی، اور رافضی دہلوی وغیرہ سے استفادہ کیا، قضا کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "شرح مختصر المراسی" فقہ ثمالی کی روایت میں۔

[طبقات الشافعیہ ۲/۲۰۶: معجم المؤلفین ۳/۲۲۰: مرآۃ البیان ۲/۳۳۷: سیر اعلام النبلاء ۱۵/۱۳۰: ۴۳]

ابن الاثیر: یہ المبارک بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گذر چکے۔

ابن بطہ: یہ عبید اللہ بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۸ میں گذر چکے۔

ابن حمیم: (؟-؟)

یہ محمد بن حمیم، ابو عبداللہ، حرلی، حنبلی فقیہ ہیں، انہوں نے شیخ

براہیم السمرانی (؟-۷۷۱ھ میں زندہ تھے)

یہ براہیم بن سلیمان، منہاج الدین، السمرانی حنبلی فقیہ ہیں۔

بعض تصانیف: "شرح فرائض العظامی"

[كشف المكنون ۳۸۱: معجم المؤلفین ۱/۳۵۱]

براہیم النخعی: یہ براہیم بن یزید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

بن ابی حازم: یہ عبدالعزیز بن ابی حازم ہیں:

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

بن ابی زید القیرونی: یہ عبداللہ بن عبدالرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

بن تیمیہ

تراجم فقہاء

بن رجب

محمد الدین بن تیمیہ، ابو القرق بن ابی اشمہ، اور ناصر الدین ابیضاوی وغیرہ سے فقہ پر تھی۔

بعض تصانیف: "المختصر" فقہ میں ہے، مشہور ہے، جس میں ثناء و ثناء تک بحث ہے، اس کتاب سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف صاحب علم فقیہ نفس و ریاضت شخصیت کے مالک ہیں۔

[طبقات ابن ابی بلال بن رجب ۲/۲۹۰: المدخل لمدیب ابن ضیل لابن بدر ۲۰۹]

ابن حبیب: یہ عبدالملک بن حبیب ہیں: ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ابن حجر العسقلانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

ابن حجر المکی: یہ احمد بن حجر البیتھی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

بن تیمیہ (نقی الدین): یہ احمد بن عبدالحلیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ابن دبیہ (۵۴۴-۶۳۳ھ)

یہ عمر بن حسن بن علی بن محمد بن فرج بن حلف بن ادیب، ابو الخطاب، الکلی اللندی ہیں، ظاہری المذہب ہیں، انہوں نے ابو عبد اللہ بن زرقون اور ابن ہکوال سے روایت کی ہے، اور بصری بن سید لانی سے ناعت کی ہے، "بوار" "نیہ" کے قاضی بنائے گئے۔

بعض تصانیف: "تبیہ البصائر"، "نہایۃ السؤل فی حصائص الرسول"، "الایہات البیات"، اور "البراس فی تاریخ خلفاء بی العباس"۔

[شذرات الذہب ۵/۱۶۰: لسان المیزان ۴/۲۹۲:

لا علام ۵/۲۰۲: معجم المؤلفین]

بن الحسین: یہ عبد الواحد بن الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

بن جزلی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

بن الجوزی: یہ عبد الرحمن بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

ابن دقین العید:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

بن حاجب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ابن رجب: یہ عبد الرحمن بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۱ میں گذر چکے۔

بن حامد: یہ حسن بن حامد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

بن رشد

تراجم فقہاء

بن عمر

بن رشد: یہ محمد بن احمد (الحفید) ہیں:

ابن اصباح: یہ عبدالسید بن محمد ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۲ ص ۴۵۷ میں گذر چکے۔

بن زبیر: یہ عبداللہ بن الزبیر ہیں:

ابن حادین: یہ محمد امین بن عمر ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

بن سرتج: یہ احمد بن عمر ہیں:

ابن عباس: یہ عبداللہ بن عباس ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

بن سیرین: یہ محمد بن سیرین ہیں:

ابن عبد ابر: یہ یوسف بن عبداللہ ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

بن الشنہ:

ابن عبد الحکم:

ن کے حالات ج ۲ ص ۴۵۷ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

بن شعبان: یہ محمد بن القاسم ہیں:

ابن عبد السلام: یہ محمد بن عبد السلام ہیں:

ن کے حالات ج ۸ ص ۳۱۶ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

بن الصاخ (؟-۴۸۶ھ)

ابن عرفہ: یہ محمد بن محمد بن عرفہ ہیں:

یہ عبد الحمید بن محمد، ابو محمد، ابو وی قلیروانی ہیں، ابن الصاخ سے مشہور ہیں، مالکی فقیہ ہیں، انہوں نے ابو حفص الخطار ابن خرز، ابو اسحق التونسی اور ابو الطیب الکنندی وغیرہ سے فقہ کا علم حاصل کیا، اور ان سے امام مالک بن انس، ابو حلی، سان ابی بکر، ابو اسحاق بن ابی اور ابو بکر ابن عطیہ وغیرہم سے فقہ پڑھی۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

ابن عقیل: یہ علی بن عقیل ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گذر چکے۔

”انہ و نہ نیران کی ایک دم اور مشہور تعلق ہے۔“

[شجرۃ انوار الزکیہ ۶، ذیل بیان الحمد سب ۱۵۹]

ابن عمر: یہ عبداللہ بن عمر ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

بن فرحون

تراجم فقہاء

بن کنانہ

بن فرحون: یہ ابوہریرہ بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

بن لقاسم: یہ عبدالرحمن بن القاسم مالکی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

بن قاضی ساوہ (؟-۸۲۳ھ)

یہ محمود بن اسماعیل بن عبدالعزیز، بدرالدین ہیں، ابن قاضی

ساوہ سے مشہور ہیں، بلاورم کے قاضی ساوہ کی طرف منسوب ہیں، جس

وقت ان کے والد وہاں قاضی تھے ان کی ولادت ۱۰ ماہ ہوئی۔

”کشف القلوب“، ”مفتاح السعادة“ اور ”لا علام“ میں ہے کہ

”بن قاضی ساوہ“ کی نسبت ترکی میں محقق کو تابیہ کے قاضی ”ساوہ“

کی طرف ہے، یہ نئی تہذیب اور قاضی ہیں، مصر میں سید شریف سے علم

حاصل کیا، اور تمام علوم میں مہارت پیدا کی۔

بعض تصانیف: ”جامع الفصولین“، ”لطائف الإشارات“،

یہ دونوں کتابیں فقہ حنفی کی فرامات میں ہیں، ”التسهيل“، اور

”عقود الجواهر“۔

[النوادر: ۱۲۷: کشف القلوب ۱۵۵۱: لا علام

۸۰۶: معجم المؤلفین ۱۲/۲: مقدمہ جامع الفصولین ۲/۱]

بن قتیبہ: یہ عبداللہ بن مسلم ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۰ میں گزر چکے۔

بن قیم لجوزیہ (۶۹۱-۷۵۱ھ)

یہ محمد بن ابی ہریرہ بن یوسف بن سعد الخزرجی، شمس الدین،

وہ مہدقہ، مشقی، حنبلی ہیں ابن قیم لجوزیہ سے مشہور ہیں، ان کے

والد اشقی کے ”مدرسہ جوزیہ“ کے نگران تھے جس کو شیخ بن جوزی

کے لڑکے نے قائم کیا تھا، ان کے والد بن قیم لجوزیہ سے مشہور

ہوئے۔ یہ تہذیب، اصولی، مہدقہ، نجدت، حشمت، ورنحوی ہیں، دیگر علوم

میں بھی، جس میں حاصل تھی، شیخ المصانیف میں شیخ الاسلام بن تیمیہ

کے خاص شاعر ہیں، یہاں تک کہ ان کے اقوال سے شریعت کو پسند

نہیں کرتے تھے، انہوں نے ہی بن تیمیہ کی کتاب کو مدح و مرتب

کیا، اور ان کے علم کو چھایا، اور ان کے ساتھ تہذیب و اشقی میں

قید رہے۔

بعض تصانیف: ”إعلام الموقعین عن رب العالمین“، ”زاد

المعاد فی ہدی عبر العباد“، ”الطرق الحکمیة فی

السیاسة الشرعیة“، ”شفاء العلیل فی مسائل القضاء

والقضاء والحکمة والتعلیل“، ”مفتاح السعادة“ اور

”التبیان فی قسام القرآن“۔

[تذرات الذہب ۱۶۸: الدرر الكامنة ۴۰۶: ہدیر

مخارج ۱۳۳: لا علام ۲۸۰: معجم المؤلفین ۱۰۶/۹]

ابن کثیر: یہ محمد بن اسماعیل ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابن سب: یہ یوسف بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گزر چکے۔

ابن کنانہ (؟-۴۸۶ اور ایک قول ۴۸۵ھ)

یہ عثمان بن جندی بن کنانہ، ابو عمر ہیں، فقہاء مدینہ میں سے

بن ملاشون

تراجم فقہاء

بن ناجی

ہیں، امام مالک سے علم حاصل کیا، اور ان پر رائے (سے کام لینے) کا غلبہ تھا، شیرازی کہتے ہیں کہ امام مالک ان کو بادشاہ رشید کے پاس امام ابو یوسف سے مناظرہ کے لئے بلاتے تھے۔ ابن کثیر کہتے ہیں کہ مالک کے پاس ابن ننانہ سے بڑھ کر کوئی صاحب ضبط اور صاحب درس نہ تھا، اور امام مالک کی وفات کے بعد انہیں کو امام مالک کے حلقہ میں بیٹھنے کا امر حاصل ہوا، ابن ننانہ امام مالک کے خاص لوگوں میں تھے، ان کو امام کے دروازے پر لوگوں کے اہتمام کے وقت درجہ جانے کی خصوصی جازت حاصل تھی چنانچہ ان کو اور ابن زہرہ اور حبیب اللہ ابی کو جو بائین سے مشہور تھے امام لے کر بلایا جاتا تھا، پھر جب یہ لوگ اور دیگر خاص لوگ داخل ہو جاتے تھے تو عام لوگوں کو جازت ملتی تھی۔ یہی کہتے ہیں کہ ابن ننانہ ہمیشہ امام مالک کے درمیان جانب بیٹھتے تھے اور ان سے جدا نہ ہوتے تھے۔

[ترتیب المدارک فقہیہ المسالک ۱/ ۲۹۱]

بن ملاشون: یہ عبدالملک بن عبدالعزیز ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۹ میں گذر چکے۔

بن ماجہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۹ میں گذر چکے۔

بن مبارک: یہ عبداللہ بن مبارک ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۸ میں گذر چکے۔

بن مسعود: یہ عبداللہ بن مسعود ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۶ میں گذر چکے۔

ابن المنذر: یہ محمد بن ابی اہیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۰ میں گذر چکے۔

ابن المیزان (۶۲۰-۶۸۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن منصور بن ابی القاسم بن مختار ابو العباس، اسکندری اہل مالکی ہیں، ابن المیزان سے مشہور ہیں، کئی علوم پر اس کو بہت س حاصل تھی، مثلاً فقہ اصول تفسیر اب اور بدعت وغیرہ۔ اسکندریہ کے قاضی بنائے گئے۔ ابن فرحون کہتے ہیں کہ وہ کریم گویا ہے کہ شیخ عبداللہ بن عبدالمسلم فرماتے تھے کہ دیر مصر پہنچے وہ اطراف کی شمسیتوں پر بارشیں ہیں، بن اقیق العید پر اور اسکندریہ میں ابن المیزان پر، انہوں نے اپنے والد ابو بحر عبد الوہاب بن روح بن اہلم سے مامیت کی، ایک جماعت سے لفظ حاصل کی باخسوس جمال اللہ بن ابی عمر و بن الحاجب سے۔

بعض تصانیف: "البحر المحیط"، "الإصناف من صاحب الکشاف" اس میں انہوں نے تفسیر زہری پر تحقیق کی ہے، اور معارف کے شبہات کا رد کیا ہے۔

[الذیابن المدب ۱/ ۱۷: شذرات الذہب ۵/ ۸۱: معجم المونیین ۲/ ۱۲۱]

ابن الموار: یہ محمد بن ابی ہبیم ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۹ میں گذر چکے۔

ابن ناجی: یہ قاسم بن عیسیٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۸ میں گذر چکے۔

بن نافع

بن نافع: یہ عبداللہ بن نافع ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

بن نجیم: یہ زین الدین بن ابراہیم ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

بن نجیم: یہ عمر بن ابراہیم ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

بن الہمام: یہ محمد بن عبدالواحد ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

ابو ہریم (۲۵۷-۳۵۲ھ)

یہ اسحاق بن ابراہیم بن مسرہ، ابو ہریم، اثنی عشری، فقیہ ہیں۔

انہوں نے وہب بن حبیب، ابن ابی تمام اور ابن لہب سے علم حاصل کیا،

اور یک جماعت نے ان سے حدیث کی سماعت کی۔ ابن فرحون کہتے

ہیں کہ یہ امام مالک اور ان کے اصحاب کی فقہ کے حافظ تھے۔

بعض تصانیف: "کتاب الصالح" اور "معالم الطہارۃ والصلاۃ"۔

[الدریۃ المذہب ص ۹۶]

ابو بکر: یہ عبدالعزیز بن جعفر ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

ابو بکر بن العربی:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

تراجیم فقہاء

ابو ثور: یہ ابراہیم بن خالد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

ابو جعفر الفقیہ: یہ محمد بن عبداللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

ابو حاتم القزوینی (؟-۴۱۳ھ)

یہ محمد بن حسن بن محمد بن یوسف بن حسن، ابو حاتم، اتر وینی،

الطبری الانصاری الشافعی ہیں۔ فقیہ اور اصولی ہیں، بغداد میں شیخ

ابو حامد الاسفراہینی، ابن اللبان اور ابو بکر بن باقائی سے فقہ پڑھی،

اور ان سے شیخ ابو اسحاق نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "کتاب العمل" فقہ میں، اور "تحریر

التحریر"۔

[طبقات الشافعیہ ۴/۱۲: تہذیب لآباء و ائمتہ

۲/۲۰۷: معجم المؤلفین ۱۲/۱۵۸]

ابو حمید الساعدی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ابو حنیفہ: یہ العمان بن ثابت ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

ابو الخطاب: یہ محفوظ بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

ابو الخطاب

یونہرہ

تراجم فقہاء

ساعیل بن حماد

یونہرہ (۱۰۸-۱۰۹) اور بقول بعض (۱۰۹ھ)

الازہری: یہ محمد بن احمد الازہری ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

یہ منذر بن مالک، اور کہا گیا ہے: ابن عبد الرحمن بن قلعہ، یونہرہ، البعیدی ہیں، حضرت علی بن ابی طالب، ابو موسیٰ اشعری، ابو ذر غفاری، ابو ہریرہ، ابن عباس، لیکن عمرہ عمران بن حصین اور عمرو بن حنبل رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کرتے ہیں، اور ان سے سیہان تلمی، عبد اللہ بن صویب، اور تین بن ابی شیبہ وغیرہ روایت کرتے ہیں۔ ابن معین اور ابن سعد کہتے ہیں کہ یہ ثقہ ہیں۔ اور ابن حبان نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ج ۱ ص ۳۰۲]

بوہریرہ: یہ عبد الرحمن بن صخر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

بوہریرہ: یہ یعقوب بن یزید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

لاثرم: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

حمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

لذری: یہ احمد بن حمدان ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

اسامہ بن شریک (؟-؟)

یہ اسامہ بن شریک القصبی القصبی ہیں قبیلہ بنی ثعلبہ بن یزید سے تعلق رکھتے ہیں، اور کہا گیا ہے کہ ان کا تعلق بنی ثعلبہ بن کمر سے ہے۔ یہ صحابی ہیں، ان کی احادیث کو اصحاب سنن، احمد، ابن شریک، ابن حبان اور حاکم نے روایت کیا ہے، انہی کی ایک حدیث یہ ہے: "عباد اللہ تداووا، فان اللہ لم یضع داء الا وضع له دواء الا الہرم" (اللہ کے بندہ بیمار ہو، اس لئے کہ اللہ نے کوئی ایسی بیماری نہیں رکھی جس کی کوئی دوا نہ ہو سوائے بڑھاپے کے)۔

[الإصحاح ۱ ص ۳۰۲: ۳۰۳: ۳۰۴: ۳۰۵: ۳۰۶: ۳۰۷: ۳۰۸: ۳۰۹: ۳۱۰: ۳۱۱: ۳۱۲: ۳۱۳: ۳۱۴: ۳۱۵: ۳۱۶: ۳۱۷: ۳۱۸: ۳۱۹: ۳۲۰: ۳۲۱: ۳۲۲: ۳۲۳: ۳۲۴: ۳۲۵: ۳۲۶: ۳۲۷: ۳۲۸: ۳۲۹: ۳۳۰: ۳۳۱: ۳۳۲: ۳۳۳: ۳۳۴: ۳۳۵: ۳۳۶: ۳۳۷: ۳۳۸: ۳۳۹: ۳۴۰: ۳۴۱: ۳۴۲: ۳۴۳: ۳۴۴: ۳۴۵: ۳۴۶: ۳۴۷: ۳۴۸: ۳۴۹: ۳۵۰: ۳۵۱: ۳۵۲: ۳۵۳: ۳۵۴: ۳۵۵: ۳۵۶: ۳۵۷: ۳۵۸: ۳۵۹: ۳۶۰: ۳۶۱: ۳۶۲: ۳۶۳: ۳۶۴: ۳۶۵: ۳۶۶: ۳۶۷: ۳۶۸: ۳۶۹: ۳۷۰: ۳۷۱: ۳۷۲: ۳۷۳: ۳۷۴: ۳۷۵: ۳۷۶: ۳۷۷: ۳۷۸: ۳۷۹: ۳۸۰: ۳۸۱: ۳۸۲: ۳۸۳: ۳۸۴: ۳۸۵: ۳۸۶: ۳۸۷: ۳۸۸: ۳۸۹: ۳۹۰: ۳۹۱: ۳۹۲: ۳۹۳: ۳۹۴: ۳۹۵: ۳۹۶: ۳۹۷: ۳۹۸: ۳۹۹: ۴۰۰: ۴۰۱: ۴۰۲: ۴۰۳: ۴۰۴: ۴۰۵: ۴۰۶: ۴۰۷: ۴۰۸: ۴۰۹: ۴۱۰: ۴۱۱: ۴۱۲: ۴۱۳: ۴۱۴: ۴۱۵: ۴۱۶: ۴۱۷: ۴۱۸: ۴۱۹: ۴۲۰: ۴۲۱: ۴۲۲: ۴۲۳: ۴۲۴: ۴۲۵: ۴۲۶: ۴۲۷: ۴۲۸: ۴۲۹: ۴۳۰: ۴۳۱: ۴۳۲: ۴۳۳: ۴۳۴: ۴۳۵: ۴۳۶: ۴۳۷: ۴۳۸: ۴۳۹: ۴۴۰: ۴۴۱: ۴۴۲: ۴۴۳: ۴۴۴: ۴۴۵: ۴۴۶: ۴۴۷: ۴۴۸: ۴۴۹: ۴۵۰: ۴۵۱: ۴۵۲: ۴۵۳: ۴۵۴: ۴۵۵: ۴۵۶: ۴۵۷: ۴۵۸: ۴۵۹: ۴۶۰: ۴۶۱: ۴۶۲: ۴۶۳: ۴۶۴: ۴۶۵: ۴۶۶: ۴۶۷: ۴۶۸: ۴۶۹: ۴۷۰: ۴۷۱: ۴۷۲: ۴۷۳: ۴۷۴: ۴۷۵: ۴۷۶: ۴۷۷: ۴۷۸: ۴۷۹: ۴۸۰: ۴۸۱: ۴۸۲: ۴۸۳: ۴۸۴: ۴۸۵: ۴۸۶: ۴۸۷: ۴۸۸: ۴۸۹: ۴۹۰: ۴۹۱: ۴۹۲: ۴۹۳: ۴۹۴: ۴۹۵: ۴۹۶: ۴۹۷: ۴۹۸: ۴۹۹: ۵۰۰: ۵۰۱: ۵۰۲: ۵۰۳: ۵۰۴: ۵۰۵: ۵۰۶: ۵۰۷: ۵۰۸: ۵۰۹: ۵۱۰: ۵۱۱: ۵۱۲: ۵۱۳: ۵۱۴: ۵۱۵: ۵۱۶: ۵۱۷: ۵۱۸: ۵۱۹: ۵۲۰: ۵۲۱: ۵۲۲: ۵۲۳: ۵۲۴: ۵۲۵: ۵۲۶: ۵۲۷: ۵۲۸: ۵۲۹: ۵۳۰: ۵۳۱: ۵۳۲: ۵۳۳: ۵۳۴: ۵۳۵: ۵۳۶: ۵۳۷: ۵۳۸: ۵۳۹: ۵۴۰: ۵۴۱: ۵۴۲: ۵۴۳: ۵۴۴: ۵۴۵: ۵۴۶: ۵۴۷: ۵۴۸: ۵۴۹: ۵۵۰: ۵۵۱: ۵۵۲: ۵۵۳: ۵۵۴: ۵۵۵: ۵۵۶: ۵۵۷: ۵۵۸: ۵۵۹: ۵۶۰: ۵۶۱: ۵۶۲: ۵۶۳: ۵۶۴: ۵۶۵: ۵۶۶: ۵۶۷: ۵۶۸: ۵۶۹: ۵۷۰: ۵۷۱: ۵۷۲: ۵۷۳: ۵۷۴: ۵۷۵: ۵۷۶: ۵۷۷: ۵۷۸: ۵۷۹: ۵۸۰: ۵۸۱: ۵۸۲: ۵۸۳: ۵۸۴: ۵۸۵: ۵۸۶: ۵۸۷: ۵۸۸: ۵۸۹: ۵۹۰: ۵۹۱: ۵۹۲: ۵۹۳: ۵۹۴: ۵۹۵: ۵۹۶: ۵۹۷: ۵۹۸: ۵۹۹: ۶۰۰: ۶۰۱: ۶۰۲: ۶۰۳: ۶۰۴: ۶۰۵: ۶۰۶: ۶۰۷: ۶۰۸: ۶۰۹: ۶۱۰: ۶۱۱: ۶۱۲: ۶۱۳: ۶۱۴: ۶۱۵: ۶۱۶: ۶۱۷: ۶۱۸: ۶۱۹: ۶۲۰: ۶۲۱: ۶۲۲: ۶۲۳: ۶۲۴: ۶۲۵: ۶۲۶: ۶۲۷: ۶۲۸: ۶۲۹: ۶۳۰: ۶۳۱: ۶۳۲: ۶۳۳: ۶۳۴: ۶۳۵: ۶۳۶: ۶۳۷: ۶۳۸: ۶۳۹: ۶۴۰: ۶۴۱: ۶۴۲: ۶۴۳: ۶۴۴: ۶۴۵: ۶۴۶: ۶۴۷: ۶۴۸: ۶۴۹: ۶۵۰: ۶۵۱: ۶۵۲: ۶۵۳: ۶۵۴: ۶۵۵: ۶۵۶: ۶۵۷: ۶۵۸: ۶۵۹: ۶۶۰: ۶۶۱: ۶۶۲: ۶۶۳: ۶۶۴: ۶۶۵: ۶۶۶: ۶۶۷: ۶۶۸: ۶۶۹: ۶۷۰: ۶۷۱: ۶۷۲: ۶۷۳: ۶۷۴: ۶۷۵: ۶۷۶: ۶۷۷: ۶۷۸: ۶۷۹: ۶۸۰: ۶۸۱: ۶۸۲: ۶۸۳: ۶۸۴: ۶۸۵: ۶۸۶: ۶۸۷: ۶۸۸: ۶۸۹: ۶۹۰: ۶۹۱: ۶۹۲: ۶۹۳: ۶۹۴: ۶۹۵: ۶۹۶: ۶۹۷: ۶۹۸: ۶۹۹: ۷۰۰: ۷۰۱: ۷۰۲: ۷۰۳: ۷۰۴: ۷۰۵: ۷۰۶: ۷۰۷: ۷۰۸: ۷۰۹: ۷۱۰: ۷۱۱: ۷۱۲: ۷۱۳: ۷۱۴: ۷۱۵: ۷۱۶: ۷۱۷: ۷۱۸: ۷۱۹: ۷۲۰: ۷۲۱: ۷۲۲: ۷۲۳: ۷۲۴: ۷۲۵: ۷۲۶: ۷۲۷: ۷۲۸: ۷۲۹: ۷۳۰: ۷۳۱: ۷۳۲: ۷۳۳: ۷۳۴: ۷۳۵: ۷۳۶: ۷۳۷: ۷۳۸: ۷۳۹: ۷۴۰: ۷۴۱: ۷۴۲: ۷۴۳: ۷۴۴: ۷۴۵: ۷۴۶: ۷۴۷: ۷۴۸: ۷۴۹: ۷۵۰: ۷۵۱: ۷۵۲: ۷۵۳: ۷۵۴: ۷۵۵: ۷۵۶: ۷۵۷: ۷۵۸: ۷۵۹: ۷۶۰: ۷۶۱: ۷۶۲: ۷۶۳: ۷۶۴: ۷۶۵: ۷۶۶: ۷۶۷: ۷۶۸: ۷۶۹: ۷۷۰: ۷۷۱: ۷۷۲: ۷۷۳: ۷۷۴: ۷۷۵: ۷۷۶: ۷۷۷: ۷۷۸: ۷۷۹: ۷۸۰: ۷۸۱: ۷۸۲: ۷۸۳: ۷۸۴: ۷۸۵: ۷۸۶: ۷۸۷: ۷۸۸: ۷۸۹: ۷۹۰: ۷۹۱: ۷۹۲: ۷۹۳: ۷۹۴: ۷۹۵: ۷۹۶: ۷۹۷: ۷۹۸: ۷۹۹: ۸۰۰: ۸۰۱: ۸۰۲: ۸۰۳: ۸۰۴: ۸۰۵: ۸۰۶: ۸۰۷: ۸۰۸: ۸۰۹: ۸۱۰: ۸۱۱: ۸۱۲: ۸۱۳: ۸۱۴: ۸۱۵: ۸۱۶: ۸۱۷: ۸۱۸: ۸۱۹: ۸۲۰: ۸۲۱: ۸۲۲: ۸۲۳: ۸۲۴: ۸۲۵: ۸۲۶: ۸۲۷: ۸۲۸: ۸۲۹: ۸۳۰: ۸۳۱: ۸۳۲: ۸۳۳: ۸۳۴: ۸۳۵: ۸۳۶: ۸۳۷: ۸۳۸: ۸۳۹: ۸۴۰: ۸۴۱: ۸۴۲: ۸۴۳: ۸۴۴: ۸۴۵: ۸۴۶: ۸۴۷: ۸۴۸: ۸۴۹: ۸۵۰: ۸۵۱: ۸۵۲: ۸۵۳: ۸۵۴: ۸۵۵: ۸۵۶: ۸۵۷: ۸۵۸: ۸۵۹: ۸۶۰: ۸۶۱: ۸۶۲: ۸۶۳: ۸۶۴: ۸۶۵: ۸۶۶: ۸۶۷: ۸۶۸: ۸۶۹: ۸۷۰: ۸۷۱: ۸۷۲: ۸۷۳: ۸۷۴: ۸۷۵: ۸۷۶: ۸۷۷: ۸۷۸: ۸۷۹: ۸۸۰: ۸۸۱: ۸۸۲: ۸۸۳: ۸۸۴: ۸۸۵: ۸۸۶: ۸۸۷: ۸۸۸: ۸۸۹: ۸۹۰: ۸۹۱: ۸۹۲: ۸۹۳: ۸۹۴: ۸۹۵: ۸۹۶: ۸۹۷: ۸۹۸: ۸۹۹: ۹۰۰: ۹۰۱: ۹۰۲: ۹۰۳: ۹۰۴: ۹۰۵: ۹۰۶: ۹۰۷: ۹۰۸: ۹۰۹: ۹۱۰: ۹۱۱: ۹۱۲: ۹۱۳: ۹۱۴: ۹۱۵: ۹۱۶: ۹۱۷: ۹۱۸: ۹۱۹: ۹۲۰: ۹۲۱: ۹۲۲: ۹۲۳: ۹۲۴: ۹۲۵: ۹۲۶: ۹۲۷: ۹۲۸: ۹۲۹: ۹۳۰: ۹۳۱: ۹۳۲: ۹۳۳: ۹۳۴: ۹۳۵: ۹۳۶: ۹۳۷: ۹۳۸: ۹۳۹: ۹۴۰: ۹۴۱: ۹۴۲: ۹۴۳: ۹۴۴: ۹۴۵: ۹۴۶: ۹۴۷: ۹۴۸: ۹۴۹: ۹۵۰: ۹۵۱: ۹۵۲: ۹۵۳: ۹۵۴: ۹۵۵: ۹۵۶: ۹۵۷: ۹۵۸: ۹۵۹: ۹۶۰: ۹۶۱: ۹۶۲: ۹۶۳: ۹۶۴: ۹۶۵: ۹۶۶: ۹۶۷: ۹۶۸: ۹۶۹: ۹۷۰: ۹۷۱: ۹۷۲: ۹۷۳: ۹۷۴: ۹۷۵: ۹۷۶: ۹۷۷: ۹۷۸: ۹۷۹: ۹۸۰: ۹۸۱: ۹۸۲: ۹۸۳: ۹۸۴: ۹۸۵: ۹۸۶: ۹۸۷: ۹۸۸: ۹۸۹: ۹۹۰: ۹۹۱: ۹۹۲: ۹۹۳: ۹۹۴: ۹۹۵: ۹۹۶: ۹۹۷: ۹۹۸: ۹۹۹: ۱۰۰۰: ۱۰۰۱: ۱۰۰۲: ۱۰۰۳: ۱۰۰۴: ۱۰۰۵: ۱۰۰۶: ۱۰۰۷: ۱۰۰۸: ۱۰۰۹: ۱۰۱۰: ۱۰۱۱: ۱۰۱۲: ۱۰۱۳: ۱۰۱۴: ۱۰۱۵: ۱۰۱۶: ۱۰۱۷: ۱۰۱۸: ۱۰۱۹: ۱۰۲۰: ۱۰۲۱: ۱۰۲۲: ۱۰۲۳: ۱۰۲۴: ۱۰۲۵: ۱۰۲۶: ۱۰۲۷: ۱۰۲۸: ۱۰۲۹: ۱۰۳۰: ۱۰۳۱: ۱۰۳۲: ۱۰۳۳: ۱۰۳۴: ۱۰۳۵: ۱۰۳۶: ۱۰۳۷: ۱۰۳۸: ۱۰۳۹: ۱۰۴۰: ۱۰۴۱: ۱۰۴۲: ۱۰۴۳: ۱۰۴۴: ۱۰۴۵: ۱۰۴۶: ۱۰۴۷: ۱۰۴۸: ۱۰۴۹: ۱۰۵۰: ۱۰۵۱: ۱۰۵۲: ۱۰۵۳: ۱۰۵۴: ۱۰۵۵: ۱۰۵۶: ۱۰۵۷: ۱۰۵۸: ۱۰۵۹: ۱۰۶۰: ۱۰۶۱: ۱۰۶۲: ۱۰۶۳: ۱۰۶۴: ۱۰۶۵: ۱۰۶۶: ۱۰۶۷: ۱۰۶۸: ۱۰۶۹: ۱۰۷۰: ۱۰۷۱: ۱۰۷۲: ۱۰۷۳: ۱۰۷۴: ۱۰۷۵: ۱۰۷۶: ۱۰۷۷: ۱۰۷۸: ۱۰۷۹: ۱۰۸۰: ۱۰۸۱: ۱۰۸۲: ۱۰۸۳: ۱۰۸۴: ۱۰۸۵: ۱۰۸۶: ۱۰۸۷: ۱۰۸۸: ۱۰۸۹: ۱۰۹۰: ۱۰۹۱: ۱۰۹۲: ۱۰۹۳: ۱۰۹۴: ۱۰۹۵: ۱۰۹۶: ۱۰۹۷: ۱۰۹۸: ۱۰۹۹: ۱۱۰۰: ۱۱۰۱: ۱۱۰۲: ۱۱۰۳: ۱۱۰۴: ۱۱۰۵: ۱۱۰۶: ۱۱۰۷: ۱۱۰۸: ۱۱۰۹: ۱۱۱۰: ۱۱۱۱: ۱۱۱۲: ۱۱۱۳: ۱۱۱۴: ۱۱۱۵: ۱۱۱۶: ۱۱۱۷: ۱۱۱۸: ۱۱۱۹: ۱۱۲۰: ۱۱۲۱: ۱۱۲۲: ۱۱۲۳: ۱۱۲۴: ۱۱۲۵: ۱۱۲۶: ۱۱۲۷: ۱۱۲۸: ۱۱۲۹: ۱۱۳۰: ۱۱۳۱: ۱۱۳۲: ۱۱۳۳: ۱۱۳۴: ۱۱۳۵: ۱۱۳۶: ۱۱۳۷: ۱۱۳۸: ۱۱۳۹: ۱۱۴۰: ۱۱۴۱: ۱۱۴۲: ۱۱۴۳: ۱۱۴۴: ۱۱۴۵: ۱۱۴۶: ۱۱۴۷: ۱۱۴۸: ۱۱۴۹: ۱۱۵۰: ۱۱۵۱: ۱۱۵۲: ۱۱۵۳: ۱۱۵۴: ۱۱۵۵: ۱۱۵۶: ۱۱۵۷: ۱۱۵۸: ۱۱۵۹: ۱۱۶۰: ۱۱۶۱: ۱۱۶۲: ۱۱۶۳: ۱۱۶۴: ۱۱۶۵: ۱۱۶۶: ۱۱۶۷: ۱۱۶۸: ۱۱۶۹: ۱۱۷۰: ۱۱۷۱: ۱۱۷۲: ۱۱۷۳: ۱۱۷۴: ۱۱۷۵: ۱۱۷۶: ۱۱۷۷: ۱۱۷۸: ۱۱۷۹: ۱۱۸۰: ۱۱۸۱: ۱۱۸۲: ۱۱۸۳: ۱۱۸۴: ۱۱۸۵: ۱۱۸۶: ۱۱۸۷: ۱۱۸۸: ۱۱۸۹: ۱۱۹۰: ۱۱۹۱: ۱۱۹۲: ۱۱۹۳: ۱۱۹۴: ۱۱۹۵: ۱۱۹۶: ۱۱۹۷: ۱۱۹۸: ۱۱۹۹: ۱۲۰۰: ۱۲۰۱: ۱۲۰۲: ۱۲۰۳: ۱۲۰۴: ۱۲۰۵: ۱۲۰۶: ۱۲۰۷: ۱۲۰۸: ۱۲۰۹: ۱۲۱۰: ۱۲۱۱: ۱۲۱۲: ۱۲۱۳: ۱۲۱۴: ۱۲۱۵: ۱۲۱۶: ۱۲۱۷: ۱۲۱۸: ۱۲۱۹: ۱۲۲۰: ۱۲۲۱: ۱۲۲۲: ۱۲۲۳: ۱۲۲۴: ۱۲۲۵: ۱۲۲۶: ۱۲۲۷: ۱۲۲۸: ۱۲۲۹: ۱۲۳۰: ۱۲۳۱: ۱۲۳۲: ۱۲۳۳: ۱۲۳۴: ۱۲۳۵: ۱۲۳۶: ۱۲۳۷: ۱۲۳۸: ۱۲۳۹: ۱۲۴۰: ۱۲۴۱: ۱۲۴۲: ۱۲۴۳: ۱۲۴۴: ۱۲۴۵: ۱۲۴۶: ۱۲۴۷: ۱۲۴۸: ۱۲۴۹: ۱۲۵۰: ۱۲۵۱: ۱۲۵۲: ۱۲۵۳: ۱۲۵۴: ۱۲۵۵: ۱۲۵۶: ۱۲۵۷: ۱۲۵۸: ۱۲۵۹: ۱۲۶۰: ۱۲۶۱: ۱۲۶۲: ۱۲۶۳: ۱۲۶۴: ۱۲۶۵: ۱۲۶۶: ۱۲۶۷: ۱۲۶۸: ۱۲۶۹: ۱۲۷۰: ۱۲۷۱: ۱۲۷۲: ۱۲۷۳: ۱۲۷۴: ۱۲۷۵: ۱۲۷۶: ۱۲۷۷: ۱۲۷۸: ۱۲۷۹: ۱۲۸۰: ۱۲۸۱: ۱۲۸۲: ۱۲۸۳: ۱۲۸۴: ۱۲۸۵: ۱۲۸۶: ۱۲۸۷: ۱۲۸۸: ۱۲۸۹: ۱۲۹۰: ۱۲۹۱: ۱۲۹۲: ۱۲۹۳: ۱۲۹۴: ۱۲۹۵: ۱۲۹۶: ۱۲۹۷: ۱۲۹۸: ۱۲۹۹: ۱۳۰۰: ۱۳۰۱: ۱۳۰۲: ۱۳۰۳: ۱۳۰۴: ۱۳۰۵: ۱۳۰۶: ۱۳۰۷: ۱۳۰۸: ۱۳۰۹: ۱۳۱۰: ۱۳۱۱: ۱۳۱۲: ۱۳۱۳: ۱۳۱۴: ۱۳۱۵: ۱۳۱۶: ۱۳۱۷: ۱۳۱۸: ۱۳۱۹: ۱۳۲۰: ۱۳۲۱: ۱۳۲۲: ۱۳۲۳: ۱۳۲۴: ۱۳۲۵: ۱۳۲۶: ۱۳۲۷: ۱۳۲۸: ۱۳۲۹: ۱۳۳۰: ۱۳۳۱: ۱۳۳۲: ۱۳۳۳: ۱۳۳۴: ۱۳۳۵: ۱۳۳۶: ۱۳۳۷: ۱۳۳۸: ۱۳۳۹: ۱۳۴۰: ۱۳۴۱: ۱۳۴۲: ۱۳۴۳: ۱۳۴۴: ۱۳۴۵: ۱۳۴۶: ۱۳۴۷: ۱۳۴۸: ۱۳۴۹: ۱۳۵۰: ۱۳۵۱: ۱۳۵۲: ۱۳۵۳: ۱۳۵۴: ۱۳۵۵: ۱۳۵۶: ۱۳۵۷: ۱۳۵۸: ۱۳۵۹: ۱۳۶۰: ۱۳۶۱: ۱۳۶۲: ۱۳۶۳: ۱۳۶۴: ۱۳۶۵: ۱۳۶۶: ۱۳۶۷: ۱۳۶۸: ۱۳۶۹: ۱۳۷۰: ۱۳۷۱: ۱۳۷۲: ۱۳۷۳: ۱۳۷۴: ۱۳۷۵: ۱۳۷۶: ۱۳۷۷: ۱۳۷۸: ۱۳۷۹: ۱۳۸۰: ۱۳۸۱: ۱۳۸۲: ۱۳۸۳: ۱۳۸۴: ۱۳۸۵: ۱۳۸۶: ۱۳۸۷: ۱۳۸۸: ۱۳۸۹: ۱۳۹۰: ۱۳۹۱: ۱۳۹۲: ۱۳۹۳: ۱۳۹۴: ۱۳۹۵: ۱۳۹۶: ۱۳۹۷: ۱۳۹۸: ۱۳۹۹: ۱۴۰۰: ۱۴۰۱: ۱۴۰۲: ۱۴۰۳: ۱۴۰۴: ۱۴۰۵: ۱۴۰۶: ۱۴۰۷: ۱۴۰۸: ۱۴۰۹: ۱۴۱۰: ۱۴۱۱: ۱۴۱۲: ۱۴۱۳: ۱۴۱۴: ۱۴۱۵: ۱۴۱۶: ۱۴۱۷: ۱۴۱۸: ۱۴۱۹: ۱۴۲۰: ۱۴۲۱: ۱۴۲۲: ۱۴۲۳: ۱۴۲۴: ۱۴۲۵: ۱۴۲۶: ۱۴۲۷: ۱۴۲۸: ۱۴۲۹: ۱۴۳۰: ۱۴۳۱: ۱۴۳۲: ۱۴۳۳: ۱۴۳۴: ۱۴۳۵: ۱۴۳۶: ۱۴۳۷: ۱۴۳۸: ۱۴۳۹: ۱۴۴۰: ۱۴۴۱: ۱۴۴۲: ۱۴۴۳: ۱۴۴۴: ۱۴۴۵: ۱۴۴۶: ۱۴۴۷: ۱۴۴۸: ۱۴۴۹: ۱۴۵۰: ۱۴۵۱: ۱۴۵۲: ۱۴۵۳: ۱۴۵۴: ۱۴۵۵: ۱۴۵۶: ۱۴۵۷: ۱۴۵۸: ۱۴۵۹: ۱۴۶۰: ۱۴۶۱: ۱۴۶۲: ۱۴۶۳: ۱۴۶۴: ۱۴۶۵: ۱۴۶۶: ۱۴۶۷: ۱۴۶۸: ۱۴۶۹: ۱۴۷۰: ۱۴۷۱: ۱۴۷۲: ۱۴۷۳: ۱۴۷۴: ۱۴۷۵: ۱۴۷۶: ۱۴۷۷: ۱۴۷۸: ۱۴۷۹: ۱۴۸۰: ۱۴۸۱: ۱۴۸۲: ۱۴۸۳: ۱۴۸۴: ۱۴۸۵: ۱۴۸۶: ۱۴۸۷: ۱۴۸۸: ۱۴۸۹: ۱۴۹۰: ۱۴۹۱: ۱۴۹۲: ۱۴۹۳: ۱۴۹۴: ۱۴۹۵: ۱۴۹۶: ۱۴۹۷: ۱۴۹۸: ۱۴۹۹: ۱۵۰۰: ۱۵۰۱: ۱۵۰۲: ۱۵۰۳: ۱۵۰۴: ۱۵۰۵: ۱۵۰۶: ۱۵۰۷: ۱۵۰۸: ۱۵۰۹: ۱۵۱۰: ۱۵۱۱: ۱۵۱۲: ۱۵۱۳: ۱۵۱۴: ۱۵۱۵: ۱۵۱۶: ۱۵۱۷: ۱۵۱۸: ۱۵۱۹: ۱۵۲۰: ۱۵۲۱: ۱۵۲۲: ۱۵۲۳: ۱۵۲۴: ۱۵۲۵: ۱۵۲۶: ۱۵۲۷: ۱۵۲۸: ۱۵۲۹: ۱۵۳۰: ۱۵۳۱: ۱۵۳۲: ۱۵۳۳: ۱۵۳۴: ۱۵۳۵: ۱۵۳۶: ۱۵۳۷: ۱۵۳۸: ۱۵۳۹: ۱۵۴۰: ۱

عمر بن عبد الجہم النخعی، سہل بن عثمان الحسکری اور عبد المؤمن بن علی
ارزی، نیر و سہر، بیت کی۔

بعض تصانیف: "المجامع" فقہ میں ان کے جدا جدا کے مضامین پر
ہے۔

[جوہر المصنف: ۱۴۸: تہذیب المعجم، ۲۹۰: تاریخ
بغداد، ۱۶: ۲۴۳: ۱: ۳۰۹]

الہاشمی: دیکھئے: عضد الدین الہاشمی۔

صغ: یہ اصغ بن الفرج ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

ب

السطحی: یہ الحسن بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

الباجی: یہ سیمان بن خلف ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

کم بدر داء: یہ خیرہ بنت ابی حدر داء السلمی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۵ میں گذر چکے۔

البخاری: یہ محمد بن اسماعیل ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گذر چکے۔

کم سلمہ: یہ ہند بنت ابی امیہ ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

الیزوی: یہ علی بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

ہام الحرمین: یہ عبد الملک بن عبد اللہ ہیں:
ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

البغوی: یہ الحسن بن مسعود ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

نس بن مالک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گذر چکے۔

الہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

البيضاوی

تراجم فقہاء

کتاب

البيضاوی: یہ عبداللہ بن عمر ہیں:

مردیات ۲ ج ۱ میں۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۶۵ میں گذر چکے۔

[لراصابہ ۱/ ۴۱۲: اسد الغابہ ۱/ ۴۰۴: تہذیب المعتمد

۲/ ۹۲: لا ۲/ ۹۲]

لبنہ تقي: یہ احمد بن الحسين ہیں:

جامع بن عبد اللہ:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۸ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گذر چکے۔

البحر جانی: یہ علی بن محمد البحر جانی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۲۲۹ میں گذر چکے۔

ث

الجصاص: یہ احمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گذر چکے۔

ثوری: یہ سفیان بن سعید ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۵ میں گذر چکے۔

ح

ج

الحاکم ابو الفضل: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۷ میں گذر چکے۔

جامع بن سمرہ (؟- ۷۷۴ھ)

الحسن بن علی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۱ میں گذر چکے۔

الحطاب: یہ محمد بن محمد بن عبد الرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۹ میں گذر چکے۔

یہ جامع بن سمرہ بن جناد بن جندب، ابو عبد اللہ، اسو بن سنانی
میں، انہوں نے ابن کریم علیہ السلام حضرت عمر، حضرت علی، اپنے والد
ماجد اور اپنے ماموں حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت کی ہے،
اور ان سے سہاک بن حرب، جعفر بن ابی ثور، اور ابو عیون شافعی وغیرہ
نے روایت کی ہے۔ بخاری و مسلم میں ان کی ایک سچھیالیس (۱۳۶)

لکھنوی

تراجم فقہاء

الخطابی

لکھنوی: یہ محمد بن علی ہیں:

حمید بن عبد الرحمن الحکمری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۹ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۶ میں گذر چکے۔

الحکم بن حزن (۴-۳)

الخطابی (۴۰۰ھ کے بعد وفات پائی)

یہ حکم بن حزن بن علفہ بن دظلم بن مالک النکلی ہیں۔ (کاف کے پیش اور لام کے زب کے ساتھ ہر اثر میں فاء ہے) یہ نسبت علفہ کی طرف ہے جو تہذیبہ تہذیب کی ایک شاخ ہے صحابی ہیں۔ بنی کریم علیہ السلام کے پاس ہند کے ساتھ آئے تھے ان کی حدیثوں کو ابو یوسفؒ اور ابو یعلیٰ وغیرہ نے شعیب بن زریق النکلی کے طریق سے روایت کیا ہے۔

یہ حسین بن محمد بن عبد اللہ ہیں، اور کہا گیا ہے کہ یہ بن حسن، ابو عبد اللہ، خطابی الحکمری الشافعی ہیں فقیہ اور محدث ہیں، بغداد میں ابو عبد اللہ بن مدی ابو بکر ملا نامی وغیرہ سے حدیث پر بھی، اور ان سے ابو منصور محمد بن احمد بن شعیب مروی ہے اور قاضی ابو الطیب وغیرہ نے روایت کی ہے۔

[لا صابہ ۱/ ۳۴۳: أسد الغابہ ۱/ ۵۱۱: الاستیعاب ۱/ ۳۶۱: تہذیب المعجم ۲/ ۴۲۵: اللباب ۳/ ۱۰۶]

بعض تصانیف: "الکتاب فی الفروق" اور "الفتاویٰ"۔

[طبقات الشافعیہ ۳/ ۱۶۰: تہذیب الاثر و الفات ۶/ ۵۴: معجم الامم بین ۳/ ۳۸]

حزقہ بن شری (۸۳۳-۹۲۶ھ)

یہ تہذہ بن عبد اللہ بن محمد بن علی بن ابی بکر تقی الدین، ناشری رہیدی کہی شافعی ہیں، فقیہ، شیعہ، مورث ہیں، اور ان میں ہی علم پر دسترس حاصل تھی، فقہ اور حدیث قاضی التہذیب بن احمد، ناشری اور چنے والد قاضی التہذیب عبد اللہ وغیرہ سے حاصل کی۔

بن حجر عسقلانی، زکریا انساری، سیوطی اور ابن ابی شریف وغیرہ نے ان کو جازت دی۔

خالد بن الولید:

ان کے حالات ج ۶ ص ۸۵ میں گذر چکے۔

الخرقی: یہ عمر بن حسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "مسائل التحییر من مسائل الکبیر"،

"مختصر التحییر فی الکبیر"، "انتہار المرص فی الصيد والقص"، "مجموعۃ حمرة" یہ بلا یمن کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے۔

[شذرات الذہب ۸/ ۱۳۲: البدر المخلع ۱/ ۴۳۸: لا اعلام

الخطابی: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

۲/ ۳۰۹: معجم الموفین ۳/ ۷۹]

۱۔ کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گذر چکے۔

خوہر زاد: یہ محمد بن حسین ہیں:

۲۔ کے حالات ج ۳ ص ۷۵ میں گذر چکے۔

الرازی: یہ محمد بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۶۴ میں گذر چکے۔

الراغب: یہ حسین بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۶ ص ۸۶ میں گذر چکے۔

رافع بن خدیج:

ان کے حالات ج ۳ ص ۷۷ میں گذر چکے۔

الرافعی: یہ عبدالکریم بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۶۴ میں گذر چکے۔

الرفیعی: یہ ارفیعی بن انس ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گذر چکے۔

الرحیبانی: یہ مصطفیٰ بن سعد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گذر چکے۔

الربیعی: یہ خیرالدین الربیعی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۶۴ میں گذر چکے۔

و

مدر قطنی: یہ علی بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۷۶ میں گذر چکے۔

مدر دیر: یہ حمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۶۴ میں گذر چکے۔

مدر یثوری (؟-۵۳۲ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد ابو بکر، مدینوری، حنبلی، فقیہ ہیں، انہوں نے فقہ ابو الخطاب سے پرچمی وراثت میں مہارت حاصل کی، اور ان سے ابو یثیج بن مسی، الوری بن مسیج و ابو ابن یثوری وغیرہ نے فقہ واپا۔

بعض تصانیف: "کتاب الحقیق فی مسائل التعلیق"۔

[شذرات الذمب ۹۹، ۹۸، ۹۷: مجملہ نمبر ۶۸، ۲]

روایتی

تراجم فقہاء

سکونت

روایتی: یہ عبد واحد بن ابی عیسیٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

انزہری: یہ محمد بن مسلم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

زید بن خالد الجعفی (؟-۷۸ھ)

یہ زید بن خالد، ابو عبد الرحمن، اور بقول بعض ابو ظلمہ، الجعفی
لمدنی ہیں۔ صحابی ہیں۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، حضرت عثمان،
ابو ظلمہ، اور عائشہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے۔ وہ اب سے ۷۸ کے
ساتھ ۱۱۰-۱۱۱ خالہ اور ابو حرب، نیز عبد الرحمن بن ابی عمر، عبید اللہ
الخولانی، عطاء بن ابی رباح اور عطاء بن یسار وغیرہ نے روایت کی
ہے۔ جو عمر کہتے ہیں کہ فتح مکہ کے دن قبیلہ جہینہ کا جھنڈ ان ہی کے
ہاتھ میں تھا۔

ز

زرکشی: یہ محمد بن بہادر ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گذر چکے۔

زرکشی (؟-۷۷۲ھ)

[لا ص ۱/۵۶۵: استیعاب ۲/۱۳۲: تہذیب المتہذیب

۳/۴۱۰: لا غلام ۳/۹۷]

یہ محمد بن عبد اللہ بن محمد، قس اللہ بن، ابو عبد اللہ، زرکشی
امسری حسیبی ہیں، فقیہ ہیں، مذہب میں امامت کا درجہ ان کو
حاصل ہے، انہوں نے فقہ قاضی التمام ابو ہاشم محمد بن عبد اللہ انجاسی
سے پڑھی۔

س

بعض تصانیف: "شرح الحروفی" اس سے قبل ایسی کوئی کتاب
میں تھیں، اس میں س کی شکل سے فقہ قس، صاحب فن کے
کلام میں تصرف پر روشنی پڑتی ہے، "شرح قطعة من الوحیر"
اور "شرح قطعة من المحرور"۔

سالم بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

[تذکرۃ الذہب ۶/۲۲۳: معجم المومنین ۱۰/۲۳۹]

سکون: یہ عبد السلام بن سعید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

زفر بن زفر بن الہذیل ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گذر چکے۔

السخاوی

السخاوی: یہ محمد بن عبد الرحمن ہیں:

ن کے حالات ج ۷ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

اسرخسی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

اسرخسی: یہ محمد بن محمد ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۸۷ میں گذر چکے۔

سعد بن ابی وقاص: یہ سعد بن مالک ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

سعد بن معاذ (?-۵ھ)

یہ سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القیس، ابو عمر، لایبی الانباری ہیں، بہادر صحابہ میں سے ہیں، مدنی ہیں، قبیلہ اس کے سردار تھے، اور ہر کے دن اس کا جھنڈا ان ہی کے ہاتھ میں تھا، جنگ حد میں شریک ہوئے اور ثابت قدم رہے، طویل اقامت اور تنہائی ریک و رہا تھے، غزوہ بدر میں ایک تیر سے زخمی ہوئے، ورنہ زخم کی وجہ سے ان کی وفات ہوتی، بنی کریم علیہ السلام کو ان کی وفات کا بہت صدمہ ہوا۔ حدیث میں ہے: "اھتر عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ" (عرش رحمن سعد بن معاذ کی وفات پر اٹل گیا)۔

[لإصابہ ۳۸/۲: أسد الغابہ ۲/۲۲۱: تذکرہ ائمہ]۔

۳۸۱/۳: ل علام ۳۹/۳]

تراجم فقہاء

سعید بن جبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

سعید بن المسیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

سعید بن منصور:

ان کے حالات ج ۷ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

سلمان الفارسی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۷ میں گذر چکے۔

سمر بن جندب:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۸۸ میں گذر چکے۔

سہل بن خنیف (?-۳۸ھ)

یہ سہل بن خنیف بن اسب بن قلدیم بن شمس، ابو سعد، البسری ہیں، صحابی ہیں، سابقین صحابہ میں سے ہیں، انہوں نے بنی کریم علیہ السلام کو حضرت زید بن ثابت سے روایت کی ہے، ورنہ ان سے ان کے اصحاب نے روایت کی ہے، ابو امامہ، سعد و عبد اللہ، زید، ابو مل، سعید اللہ بن عبد اللہ و عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ وغیرہ سے روایت کی ہے۔ بدر میں شریک ہوئے اور احد میں ثابت قدم رہے، تمام غزوات میں شریک رہے، بنی کریم علیہ السلام نے ان کے بزرگوار حضرت علی بن ابی طالب کے درمیان میں وفات کا رشتہ قائم فرمایا تھا، حضرت علی نے واقعہ جمل کے بعد ان کو بصرہ کا حاکم مقرر فرمایا، پھر یہ جنگ صفین میں حضرت علی کے ساتھ رہے۔

سور بن عبداللہ

تراجم فقہاء

صاحب البابہ

[لاصابہ ۸۷/۲: أسد الغابہ ۱۸/۲: تہذیب الجہد ص

الشافعی: یہ محمد بن اوریس ہیں:

۲۵۱/۴: ذیل ملام ۲۰۹/۴]

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

سور بن عبداللہ (?-۲۴۵ھ)

الشہر املسی: یہ علی بن علی ہیں:

یہ سور بن عبداللہ بن سور بن عبداللہ بن حمود۔ ابو عبداللہ۔
جسمی عمر کی صریح قاضی ہیں فقیہ، محدث ہیں، مصنفہ کے منصب
قضا پر فائز ہوئے انہوں نے اپنے والد: عبدالوارث بن حمید۔
معتز بن سیمان و خالد بن ابی رث و میہ و سے روایت کی۔ اور ان
سے ابوہ و برزکی و سانی عبداللہ بن احمد بن فضل و ابوہ و مشقی،
اور ابو بکر مرزکی و میہ و نے روایت کی۔ سانی کہتے ہیں: ثقہ ہیں۔
اور ابن حبان نے اثبات میں ان کا ذکر کیا ہے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

الشرقاہ کی: یہ عبداللہ بن حجازی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

الشعی: یہ عامر بن شراحیل ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

خس الامہ السرخسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

الشوکانی: یہ محمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

یونلی: یہ عبد الرحمن بن ابی بکر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

ش

ص

شرح المندیہ: یہ امیر ایم بن محمد المخلعی ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

صاحب البابہ: دیکھئے: الفورانی، عبدالرحمن بن محمد۔

صاحب القناع

صاحب القناع: یہ موسیٰ بن احمد الحجاوی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گذر چکے۔

صاحب الانصاف: یہ علی بن سلیمان المرادی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

صاحب البدیع: یہ ابو بکر بن مسعود ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

صاحب البیان: دیکھئے: یحییٰ العمرانی۔

صاحب التتمہ: یہ عبدالرحمن بن مامون التولی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

صاحب تحفۃ المحتاج: یہ احمد بن حجر البیہقی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

صاحب تحفۃ مودود: دیکھئے: ابن قیم الجوزیہ۔

صاحب تنقیح فتاویٰ حامدیہ: یہ محمد امین بن مابدین ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

صاحب الجوہرہ: یہ امیر اہم بن حسن ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۷ میں گذر چکے۔

صاحب لحوی: یہ علی بن محمد الماورودی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

تراجم فقہاء

صاحب الدر المختار: یہ محمد بن علی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

صاحب الذخیرہ: یہ محمود بن احمد ہیں:
دیکھئے: ام صانی۔

صاحب شرح الفرائض العثمانی: دیکھئے: امیر اہم السمرکی۔

صاحب شرح منتہی الارادات: یہ محمد بن احمد الہوتی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۸۹ میں گذر چکے۔

صاحب عون المعبود: دیکھئے: عظیم آبادی، محمد اشرف۔

صاحب الفروع: یہ محمد بن منفلح ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

صاحب الفروع: یہ احمد بن دریس ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

صاحب الکافی: یہ عبداللہ بن احمد بن قدامہ ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

صاحب کشاف القناع: یہ منصور بن یونس ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

صاحب المحیط:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گذر چکے۔

صاحب مسلم اثبوت

تراجم فقہاء

عبد الحمید بن محمد بن صالح

صاحب مسلم اثبوت: دیکھئے: محبت اللہ بن عبد الشکور:

طرف منسوب ہو کر، اذی سے بھی جانے جاتے ہیں، فقیہ احمدیہ

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

تیں۔ ان کی تصنیفات تیں۔

[طبقات الثانیہ لابن ہدایہ اللہ ص ۵۲: معجم الموفین

[۲۹۱/۹]

صاحب مطالب وں، لکن: یہ مصطفیٰ بن سعد ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۸۴ میں گزر چکے۔

صاحب مفتی: یہ عبد اللہ بن قدامہ ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

ط

صاحب مفتی لکھناج: یہ محمد بن احمد ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

حاضر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

صاحب المواقف: دیکھئے: عضد الدین عبدالرحمن المایجی۔

الطحطاوی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

صاحب مہرب جیل: یہ محمد بن محمد الطحطاب ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گزر چکے۔

صاحب لہدایہ: یہ علی بن ابی بکر المرغینانی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

ع

صاحبین:

اس لفظ سے مراد کی وضاحت ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکی۔

ماثر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

الصید لئی (۲-۴۲۷ھ)

عبد الحمید بن محمد بن صالح: دیکھئے: ابن الصانغ۔

یہ محمد بن دہ، بن محمد، ابو بکر، اور کی ثانی ہیں، صید لائی سے

معروف ہیں، عطر کی تجارت کی طرف مہمت ہے، اور اپنے والد کی

عبد الرحمن بن عوف

تراجم فقہاء

عضد الدین لایجی

عبد الرحمن بن عوف:

عبد اللہ بن زید الانصاری:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۸۶ میں گزر چکے۔

عبد عزیز بن ابی عمرہ (۱۶۴-۱۶۵ھ)

عبد اللہ بن عمرہ:

یہ عبد اعزیز بن عبد اللہ بن ابی سلمہ، ابو عبد اللہ، اتمی لہ فی میں لقب الماشون ہے فقیہ ورحہ میٹ کے ثقہ حفاظ میں سے ہیں، انہوں نے اپنے والد، اپنے چچا یقوب بن محمد بن عبد اللہ بن زید بن حلق بن ابی ظلمہ ورحہ لحن کیساں وید سے روایت کی ہے۔ اور اب سے ب کے صاحب زادے عبد الملک بن الماشون، نیز زید بن معاویہ، لیث بن سعد و ابوہو، اللیالی وید سے روایت کی ہے۔ ابو زرحہ، ابو حاتم، ابوہو، ورنسانی کہتے ہیں کہ یہ ثقہ ہیں۔ ان کی تصنیفات میں ورنانہ ثور مقبا وید میں ہوتا ہے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

عبد اللہ بن مغفل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گزر چکے۔

عبد اللہ بن الحسن العنبری:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۵ میں گزر چکے۔

العزیز بن عبد السلام: یہ عبد اعزیز بن عبد السلام ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گزر چکے۔

[مذکرۃ الحفاظ ۱/۲۰۶: تہذیب التہذیب ۶/۳۳۳:

لا علام ۴/۱۳۵: معجم المؤلفین ۵/۵۱۵]

عبد اللہ بن مرید (۱۱۵-۱۱۶ھ)

عضد الدین لایجی (۷۰۸-۷۵۶ھ)

یہ عبد اللہ بن مرید بن الحسیب، ابوہل، سلمی، مروزی ہیں، قاضی ہیں، رجال حدیث میں سے ہیں، بیاض میں کوفہ کے ہیں نہیں بصرہ میں سکونت اختیار کر لی، مرو کے قاضی رہے، اپنے والد نیز بن عباس، ابن عمر، عبد اللہ بن عمرو، عبد اللہ بن مغفل، اور ابوہو۔ یہ د رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کی ہے، اور ان سے بشیر بن مباتہ، ہل بن بشیر اور حسین بن واقد مروزی وغیرہ سے روایت کی ہے۔ ابن معین، عجل اور ابو حاتم کہتے ہیں کہ یہ ثقہ ہیں۔

یہ عبد الرحمن بن احمد بن عبد القادر بن احمد عضد الدین لایجی اشیر ازی الشافعی ہیں، قاری میں دار الجرد کے شہر "راتج" کی طرف مساب ہیں، ملہم، نقلیہ، معانی، فقہ، ملہم کلام پر انہیں دسترس حاصل تھی، شرق کے قاضی التمساقہ رہے۔

بعض تصانیف: "المواقف" ملہم کلام میں، "شرح مختصر ابن الحاحب" اصول فقہ میں، "الفوائد العیالیہ" و "حوار الکلام"۔

[شذرات الذہب ۶/۱۷۴: ملہم در الکامنہ ۲/۳۲۳: البدور

مناہج ۲۶/۳۰۶: لا علام ۳/۶۶: الملباب ۱/۹۶]

[تہذیب التہذیب ۵/۱۵۷: ابن عساکر ۷/۳۰۶: لا علام

۲۰۰۴]

عطیہ بن مسلم

تراجم فقہاء

فقہی

عطیہ بن مسلم:

ن کے حالات ج ۸ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

عظیم آبادی (۹-۱۳۲۳ھ سے قبل زندہ تھے)

یہ محمد شرف بن امیر بن علی بن حیدر، ابو عبد الرحمن، شرف الحق صدیقی عظیم آبادی ہیں، محدث ہیں۔

بعض تصانیف: "عون المعبود علی مس ابی داؤد"۔

[نہرس انیسوریہ ۱/۵۲۳: معجم المؤلفین ۹/۱۳: معجم

المطبوعات ۱۳۴۴]

مکرمہ:

ن کے حالات ج ۸ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

غ

علی بن ابی طالب:

ن کے حالات ج ۹ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

الغزالی: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۸۱ میں گزر چکے۔

عمر بن خطاب:

ن کے حالات ج ۹ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ن کے حالات ج ۸ ص ۴۸۰ میں گزر چکے۔

ف

عمیرۃ البرقی: یہ حمد عمیرہ ہیں:

ن کے حالات ج ۸ ص ۴۸۰ میں گزر چکے۔

افتخاری (۸۳۰-۸۸۶ھ)

یہ حسن علی بن محمد ثناء بن حمزہ، بدرالدین، ارمی تھے ہیں،

افتخاری سے مشہور ہیں، انیس مختلف علوم، فتوے پر دسترس حاصل تھے،

"ارتہ" میں مدرسہ علمیہ میں مدرس رہے، سی طرح روم میں مدرسہ

عوف بن مالک (۹-۷۳ھ)

یہ عوف بن مالک بن ابی عوف، ابو عبد الرحمن، ملا شمس القسطنطینی

فوری

تراجم فقہاء

القرطبی

کُزینق میں بھی تدریسی خدمات انجام دیں، اپنے والد نیز ملاخرو،
دافخر الدین اور ملاطوی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "حاشیہ علی شرح صدر الشریعہ"،
"حاشیہ علی حاشیہ الشریف الجرجانی علی الکشاف
لنومحشوی"، اور "حاشیہ علی شرح الشریف الجرجانی
لمواقف الإیحی"۔

ق

القاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۷ میں گذر چکے۔

[شذرات الذہب ۷: ۳۲۴، الصور، الملاح ۳: ۱۲۷؛
النوادر ۶۴: ۶۴، مجمع المؤلفین ۳۳: ۲۳۳]

قاضی ابویعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۳ میں گذر چکے۔

فوری (۳۸۸-۴۶۱ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد بن احمد بن فوران، ابو القاسم، النورانی
اور ہری میں فقیہ و اصولی ہیں، مرہ میں شافعیہ کی صف اول کے علماء
میں سے تھے۔ انہوں نے ابو بکر اقبال، ابو بکر السعوی اور علی بن
عبد اللہ الطیسیٰ سے علم حاصل کیا، اور ان سے بغوی صاحب
الہدیب، عبد المنعم بن ابی القاسم القشیری، زہر بن طاہر اور
عبد الرحمن بن عمر مرہری وغیرہ نے روایت کی ہے۔
بعض تصانیف: "الإہامۃ" مذہب شافعی میں، "نعمۃ الإہامۃ" اور
"المعمدة"۔

قاضی حسین:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

قاضی خاں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۳ میں گذر چکے۔

قاضی عیاض: یہ عیاض بن موی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۳ میں گذر چکے۔

[سان المزین ۳۳۳: طبقات، لسی ۳: ۲۲۵؛ لا مام
۱۰۲: ۱۰۲]

القرافی: یہ احمد بن ادیس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۳ میں گذر چکے۔

القرطبی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

القشیری

تراجم فقہاء

قیس بن عباد

القشیری (۳۷۶-۳۶۵ھ)

یہ عبدالکریم بن ہوازن بن عبدالملک بن طلحہ، ابو القاسم، انیساپوری القشیری الشافعی ہیں، قبیلہ بنی قشیر بن کعب سے تعلق ہے، ان کا لقب زین الاسلام ہے، اپنے عہد کے شیخ فرسان تھے، فقیہ، اصولی، محدث، حافظ، مفسر، متکلم، اور نظم بشر دونوں کے ادیب تھے۔ انہوں نے احمد بن محمد بن عمر الخفاف، عبدالملک بن الحسن الاسفرائینی، اور ابو عبد الرحمن السلمی وغیرہ سے حدیث کی سماعت کی، اور ان سے ان کے صاحبزادے عبدالمعزم، پوتے ابو اسعد بہتہ الرحمن، نیز عبد الجبار الجھواری وغیرہ نے سماعت کی، انہوں نے فقہ ابو بکر محمد بن بکر الطوسی سے حاصل کی۔

بعض تصانیف: "التبصیر فی التفسیر"، اسی کو "التفسیر الکبیر" بھی کہا جاتا ہے، "الرسالة القشيرية" اور "لطائف الاشارات"۔ [طبقات السبکی ص ۴۴۳؛ تاریخ بغداد ۱۱/۸۳؛ لا اعلام ۱۸۰/۴؛ معجم المؤلفین ۶/۶]

القفال: یہ محمد بن احمد الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۵ میں گذر چکے۔

القلیوبی: یہ احمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۵ میں گذر چکے۔

القہستانی: یہ محمد بن حسام الدین ہیں:

ان کے حالات ج ۹ ص ۳۶۲ میں گذر چکے۔

قیس بن الحارث (؟-؟)

یہ قیس بن الحارث ہیں، اور ان کو ابن حارث المکندی بھی کہا

جاتا ہے تاہم قیس بن عباد نے حضرت ابو عبد اللہ عباد بن الصامت، ابو سعید الخدری اور ابو عبد اللہ الصنائجی رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، اور ان سے اسماعیل بن عبید اللہ بن ابی المہاجر، عبد اللہ بن عامر النخعی، عمر بن عبد العزیز اور یحییٰ بن یحییٰ القسائی وغیرہ نے روایت کی ہے۔ عجلی کہتے ہیں: یہ ثامی تابعی اور ثقہ ہیں۔ اور ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ص ۸۶/۸؛ الطبقات الکبریٰ لابن سعد

۶۰/۶]

قیس بن عباد (؟-تقریباً ۸۵ھ)

یہ قیس بن عباد، ابو عبد اللہ، القسبی السبی، البصری ہیں (نسب کی نسبت صبیہ بن قیس بن ثعلبہ کی طرف ہے)۔ انہوں نے حضرت عمر، حضرت علی اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کی ہے، اور ان سے ان کے صاحبزادے عبد اللہ، نیز ابن سیرین اور ابو نضرۃ اہدی وغیرہ نے روایت کی ہے۔

ابن سعد کہتے ہیں کہ ثقہ اور قلیل الحدیث ہیں۔ عجلی نے ان کا ذکر تابعین میں کیا ہے اور کہا ہے کہ اکابر صالحین میں ہیں۔ نسائی وغیرہ نے بھی ان کی توثیق کی ہے۔ ابن قانع نے ان کا ذکر "معجم اصحابہ" میں کیا ہے، اور ان کی ایک حدیث مرسل بھی ذکر کی ہے۔

[تہذیب المعجم ص ۸۰/۸؛ لا صحابہ ۳/۴۷۳؛ الطبقات

۲/۴۶۰؛ لا اعلام ۶/۵۷]

ک

الکاسانی: یہ ابو بکر بن مسعود ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

الکرخی: یہ عبید اللہ بن الحسن ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

کعب بن عجرہ:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۹ میں گذر چکے۔

ل

اللمخی: یہ علی بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۷ میں گذر چکے۔

الیث بن سعد:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۸ میں گذر چکے۔

م

الماشون: دیکھئے: عبدالعزیز بن عبداللہ بن ابی سلمہ۔

المازری: یہ محمد بن علی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۹ میں گذر چکے۔

مالک: یہ مالک بن انس ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۹ میں گذر چکے۔

الماوردی: یہ علی بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۰ میں گذر چکے۔

مجلد:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۰ میں گذر چکے۔

محمد الدین ابن تیمیہ: یہ عبدالسلام بن عبداللہ ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۳ میں گذر چکے۔

محمد بن الحسن الشیبانی:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۱ میں گذر چکے۔

محمد بن سلمہ

تراجم فقہاء

میمون بن مہران

محمد بن سلمہ:

مسلم: یہ مسلم بن الحجاج ہیں:

ان کے حالات ج ۷ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

مکحول:

المرغینانی (۵۵۱-۶۱۶ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

یہ محمود بن احمد بن عبدعزیز بن عمر، برہان الدین، المرغینانی کہی ہیں، اکابر فقہاء حنفیہ میں سے ہیں، ابن کمال پاشا نے ان کو مجتہدین فی المسائل میں شمار کیا ہے، انہوں نے اپنے والد ماجد اور اپنے چچا الصدر الشہید عمر سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "ذخیرۃ الفتاویٰ"، "تنحیۃ الفتاویٰ"، "المحیط البرہانی فی الفقہ النعمانی"، "الروائع"، "شرح الجامع الصغیر"، "شرح الزیادات" اور "الطریقۃ البرہانیۃ"۔

[الفوائد الجبہہ ص ۲۰۵؛ لأعلام ۳۶۸؛ معجم المؤلفین

۱۲/۱۳]

المستور بن شداد (؟-۴۵ھ)

یہ مستور بن شداد بن عمرو القرشی المہری، صحابی ہیں، انہوں نے نبی کریم ﷺ اور اپنے والد سے روایت کی ہے، اور ان سے ابو عبد الرحمن الجہلی (یمن کے ایک قبیلہ کی طرف منسوب ہیں)، قیس بن ابی حازم، وقاص بن ربیعہ اور عبد الکریم بن الحارث وغیرہ نے روایت کی ہے۔ مصر کی فتح میں شریک رہے۔ ان کی سات حدیثیں ہیں جن میں سے دو صحیح مسلم میں آئی ہیں۔

[لإصابہ ۴۰۷؛ أسد الغابہ ۴/۸۷؛ تہذیب

لتہذیب ۱۰/۱۰۶؛ لأعلام ۸/۱۰۷]

میمون بن مہران:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۹ میں گزر چکے۔

مہنا الانباری: یہ مہنا بن تکھی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۹ میں گزر چکے۔

المناوی (۹۵۲-۱۰۳۱ھ)

یہ محمد عبد الرؤف بن تاج العارفین بن علی بن زین العابدین، زین الدین، الحدادی المناوی القاہری الشافعی ہیں، انہیں کئی علوم پر دسترس حاصل تھی، انہوں نے نور علی بن غانم المقدسی، شیخ حمدان الفقیہ اور محمد الکری وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور ان سے سلیمان الباہلی، شیخ علی لاہوری اور سیدہ ایم الشافعی وغیرہ نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "التیسیر فی شرح الجامع الصغیر"، "فیض القلیب"، "تیسیر الوقوف علی غوامض احکام الوقوف"، "شرح التحریر" فقہ شافعی کے جزئیات و مسائل میں، اور "الاتحافات السنیۃ بالأحادیث القدسیۃ"۔

[خلاصۃ لأثر ۴/۱۴؛ البدر الناح ۱/۳۵۷؛ لأعلام

۵/۷۷؛ معجم المؤلفین ۵/۲۲۰]

تھے، مختلف لوگوں خصوصاً اپنے ماموں امام ابو الفتوح بن عثمان
اعمرانی، نیز زید بن عبد اللہ الیافعی وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔
بعض تصانیف: "البيان" شافعیہ کی جزئیات میں، "غرائب
الوسیط"، "الزوائد"، "الاحداث"، "شرح الوسائل"،
"مختصر الاحیاء" اور "مناقب الإمام الشافعی"۔

[طبقات الشافعیہ ۳/۳۲۴: شذرات الذہب ۲/۱۸۵؛
لأعلام ۹/۱۸۰: معجم المؤلفین ۳/۱۹۶]

سیرۃ الصحابیہ (؟-؟)

یہ سیرہ ام یاسر ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ یہ سیرہ بنت یاسر
رضی اللہ عنہا ہیں، مہاجر صحابیہ ہیں، اولین مہاجرات میں سے ہیں،
جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ ابن سعد کہتے
ہیں کہ یہ اسلام لائیں، بیعت کی اور رسول اللہ ﷺ سے ایک
حدیث کی روایت کی۔

[لأصحاب ۲/۴۲۹: اسد الغابہ ۶/۴۹۶: تہذیب المعجم ۱۲/۵۸۸؛
۱۲/۵۸۸: استیعاب ۴/۱۹۴: ابن سعد ۸/۳۱۰]

یوسف بن عمر (۶۶۱-۷۶۱ھ)

یہ یوسف بن عمر، ابو الجاج، الانطاسی مالکی فقیہ ہیں، فاس میں
جامع القرویین کے امام تھے۔ انہوں نے عبد الرحمن بن عثمان
الجزولی وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور ان سے ان کے صاحبزادے
ابو الریح سلیمان نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "تفہید علی رسالة أبي زيد القيرواني"۔
[شجرة انوار الزکیر ۲۳۳: نيل الأجهاج ۲/۳۵۲: لأعلام
۹/۳۴۱]

ن

النسائی: یہ احمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

العمان بن بشیر:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

الغزوی: یہ عبد اللہ بن عبد الرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

النووی: یہ یحییٰ بن شرف ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

ی

یحییٰ اعمرانی (۳۸۹-۵۵۸ھ)

یہ یحییٰ بن سالم بن اسعد بن یحییٰ، ابو الخیر، اعمرانی الیمانی
شافعی ہیں، فقیہ، اصولی، منظم اور نحوی ہیں، بلاد یمن میں شیخ الشافعیہ